

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على انعامه وافضاله وصلي الله على محمد وآله البند إلى الامام الخواري
 سلم الله الرحمن الرحيم
 بيع العدم وبيع الدين وبيع المنفعة والصحيح والقاسد وغير ذلك وهو في اللغة ابدال
 ويطلق ايضا على الشراء قال الفرزدق ان الشراء كمن باع المشيب البايعة تجارة
 من الشراء قال ويطلق الشراء ايضا على البيع نحو وشروهم بثلثين من ثيابهم
 لان البيع يدعى إلى المشتري حال العقد غالبا كما يسمى صفقة لان أحد المتبايعين يصفق
 يده على صاحبه لكن يكون البيع مأخوذا من الباع لان البيع يؤول إلى البيع وتبايع وتبايع
 يقول منه نوعان الشيء بالضم والفتح اذا فاسته بالباع واسم الفاعل من باع بايع بالفتح
 وزكر المحسن واسم المفعول شبع واصطلاحه مبيع قيل حذف الواو لان الذي حذف من مبيع واو
 مفعول لزيادة تراو شي ولو لم يزد وقاس الا خفش المحذوف عن الفعل لانهم لم يكتبوا الياء
 الفوا حركتها على الراء قبلها فاضمت الياء فلهذا لم يذف الياء وانقلب الواو ياء كما نقلت
 واو ميزان المكسرة قال المازني كل القولين حسن وقول الا خفش في قيس والبيع في نسخة
 مال قابل للتصرف جال قابل للتصرف مع الاجاب والمقبول على الوجه المذكور في حكمه نظام

المعاش رغوا ذلك ففي تشرع البيع وسبيله الى بلوغ الغرض من خروج من غرضه من غرضه
كغيره بالاعادة انما هو ضرورة الحاجة لان شهوة ما خرو عن شهوة
والشرب من غير ما وقع ثباتا بالسبلة مقابلة قبل كتاب في الفروع وموخره عند لا بد
وقد انا الله عز وجل لم يخرج عن على الروا السابق واحل الله البيع وحرم الربوا لما امر
الله تعالى الربا بقوله الذين ياكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي تحت طينة
من كس واخبرهم انهم اقربوا الى الله وقولوا البيع مثل الربا فانه كان الربوا
فلا بد ان يكون البيع كذلك اكره الله عليهم بقول واحل الله البيع وحرم الربوا
اللفظ لفظ القوم في اول كل بيع فيقتضي اباحة البيع لكن قد منع الشارع بقوا
اخرى وجعلها ممنوعة في الاباحة خصوص باليدك الذي يمنع وقال الامام
فيما رواه في كتاب المعرفه للبيهقي فاصل البيع كلها مباح اذا كانت يرضى المتابعين
الفايزين المار فيها شيئا انما نهى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعه
عطف على سابقه وجوز الرفع على الاستثناء لان تكون التجارة حارة حاضرة تدرونها
بهم الله عن الامم الكثرة والتجارة الحاضرة للمبايعين بعين وادارتها بهم
تدليمهم اياها بما يداني لان يتبايعوا ابدا فلا بأس ان لا تكتسب البعده عن الشئ
الارباب يضاوي وقال القولي المستغنى منقطع أي اذا كانت تجارة فانها
بالحل في هذه الآية يدل على اباحة البيوع الموطر واخرها على اباحة التجارة في بيع
وسقطنا الايتان لا بوي فمر الوقت وان عسكر
اسقط ابر عسكر لفظ الباب واداد العطف قبل قوله ما فاذا انقضت المصلحة فاستقر
في الذرخ لقضاء حوائجكم وانفقوا من فضل الله ووزقه هذا امر اباحه الله وكان
مالك اذا صلى الجمعة انصرف فوقف في باب المسجد دعا الله استجبت دعوتك وصليت فريقتك
وانتشر كما امرني رزقي من فضلك وانت خير الرازقين رواه ابن ابي حنيفة عن بعض السلف

من باع أو اشتري بعد صلاة الجمعة بارك الله له سبعين مرة وأذكر والله كثير الأذكار وفي
جامع أحوالكم ولا يحصوا ذلك بالصلاة لعلمكم تطلعون خير الدارين وأذا راوا تجارة
أو قصدا انقصوا إليها حتى قدمت المدينة أيام سلا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب
الناس الطبل القدوم فأنقصوا إليها الاثناعشر رجلا قبل تقديمه إليها وال محمد
عليه السلام وقبل أن يهاجرا لانهما المقصودة إذا المأد من اللهو قد وبالعز والارادة
وتركوها قايما في النية وكان ذلك في أوائل وجوب الجمعة حين كانت الصلاة قبل
مثل العيد كما رواه أبو داود وفي مراسيل قل ما أخذ الله من الثواب خير من اللهو
التجارة والله عز وجل في القرآن لمن توكل عليه فلا تنكروا ذكر الله في وقت وفي هذه الآية
مذروعيها السبع من طريق عموم استيفاء الفضل لسهولة التجارة وانواع التكسب لفظ
رواية أبي ذر والوقت وإن عسركم وأفضت الطريق الصلاة فاستشروا الله
وانفقوا من ذلك إلى آخر السورة وفي أخرى له من الآية إلى قوله وأذكر
كثيرا لعلمكم نفعه ونفعه قال إلى آخر السورة وقوله لا تجر عطف على الابن ولانا كلنا أسرار
بينكم بالباطل ما لم يحل الشرع انقصت وأبوا الفجار الا ان تكون تجارون عن رخص
استثنا منقطع أي لا تكون تجارة عن رخص غير مني عند أي قصد وأكون تجارة عن رخص
المعافدين وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها جلتنا وإمال الغير لا نغفروا
المرويات من الكونيين بخلافه بالنص عليه ان كان ناقصة وأخبار الاسم أي اللان
تكون التجارة أو الجهة بخلافه وبالله تعالى حدثنا أبو اليمان الحكم بالنافع قال
أخبرنا شعيب هو ابن أبي حمزة عن أنس بن مالك عن محمد بن مسلم بن شهاب قال قال أخيرني بالافراد سعد
بن السيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال أنكم تقولون ان أبا هريرة
يكثر الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم أول يكثرون الاكثر ويقولون ما بال الجاهل
والانصار لا يجدونك رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي هريرة وروى آخر في منكرين

بفتح النون وكسر الهم كساه ملحق كانه من النمل فيمن سواد اوصياخر وقال ثعلب في خطب
حتى اذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته فاجتمعوا الى صدرى فانسيت
من مقالته رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مدخل يسمع كلمة او كلامين ما من
عليه فتعلم من ويعلم من الادخل الجنة قوله فانسيت من مقالة رسول الله صلى الله
تلك من في تخفيض عدم النسيان بهذه المقالة لكن وقع في باب حفظ العلم من طريق سعيد
ان المقبري عن ابي هريرة فقال ابسط رد اك فبسطته فغري بيدي ثم قال اني قد نسيت
فانسيت هذا ايضا بعد الضم وظاهر العموم في عدم النسيان من ثعلب في الحديث
لان النكوة في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لكن وقع في رواية يوشع بن سعيد فانسيت بعد
الذين يقال حدثني به وهو يقتضي عدم النسيان في الحديث وحدثت البار اخبرني
الفضائل والناس في العلم ويقال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن عيسى قال حدثنا ابي
عن سعد بن يسكون العين عن ابيه سعد بن عبد الله عن ابيه سعد بن عبد الرحمن بن عوف
قال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما لما قدما المدينة اخبرني رسول الله صلى الله
بيني وبينهم عند الربيع بفتح الراء وكسر الهمزة وسكون المشاء الحقة الاندرة
المرزوقي النقيب البجلي واخبرني لما في جعلنا اخوين وكان يورثه ويورثه عليه السلام الله
لحمة اشهر كانوا يتوارثون بذلك دون القرابات حتى نزلت واقلوا
بعض ما فقال سعد بن الربيع لعبد الله بن عوف في اكثر الانصار ما افاقتم
لكم انصفت يا اباؤا فطر في شجرة في فرع فانظر الي زوجتي هويت زوجتي بلفظ المنى انصاف
الي باب المتكلم واهم احدثي زوجتي حمنة بنت حمز بن عبد الله بن حزم فاسما ما اسعفت
احكامه والاخرى فلم تتم وهويت بفتح الهاء وكسر الراء واخبرني لما في نزلت لك
فاذا جعلت انقضت عتباتك جهنما قال عبد الله بن عوف في ذلك من سوق فيه تجارة وعنده سوق
نزل

[illegible]

[illegible]

في الحال عليه السلام ولم ولو بشاة فيه قال...
عبد الله بن عبد المسكدي قال حدثنا سفيان بن...
الحسين بن ابي عمار عن ابي سعيد بن ابي...
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول...
في الجاهلية...
من الظلم ان...
والمجاهدين...
في اي امة...
فمن...
ورفع...
مواضع الحج...
من...
الحلال...
والله...
وكما...
عبد الله بن...
سمعت النبي...
الرو...
امور...
ما...

[illegible]

منها الاحتياط للاستبراء للفرقة بين الدين والاخذ " شد على فؤاد واستجمع الى البرهان
وكذا انك تبارك بجمع ما لا يشبهه من غير وجه وجهي ولا تشكك في الايه
التي لو انما وفي الله ما به ذلك نظري ان اراد بجمع في حق بعض هذه بعضه وادرا
به ان يجمع سكره القياس فجمعنا ما في قوله انه واصله فمن تركها شبهه عنه من الالتم
الشبه من نفسه ووجه التمسك في ان لما انشيان في امر حرمته او تركه لم يصح خبر كان
ايضا في قوله واصله من ان لا يجمع عليه اوله ومن ثابته ولا في تركه شيك ضميره
ومع ذلك سبنا المنقول فيمن الامم همة وقطع انك لا تفتح الحجة والمجمل في قول
يو اجمع ما انشبهنا في اي امر حرمته فينبغي احتساب ما انشبه لانه ان كان في نفس الامر
حرما فادبره من انشبه وان كان حلالا فثاب على تركه هذا القصد للجمع او زاد
في هذا من ان سبنا المدينه الاموان لكل مكابح والمعاي التي حرمها
كالقتل والسرقة فحرم الله من هو نوع حول المحرم بوسيلة المحرم اي يقرب ان يوافق في
فيه شبه العطف ادعي والتفسير البهيمه بالانعام والمشييات بما حول المعاي باحج
وتنار المشبهات بالرفع حول المحرم فهو شبيه المحرم الذي لا يفتي حاله ووجه
حصول العقاب لعدم الاحتراز في ذلك كما ان البراي اذا حررت بيمه حول المحرم فحرم
بشبه اليه وقوعه استحق العقاب لذلك فكما من اكثر من الشبهات وتعرضت
وقع في الحرام فاستحق العقاب قال في فتح الباري واختلاف حكم المشبهات فيقول الترمي
ويورد وقيل الونف وهو كالمخلاف فيما قبل الشرح وحاصل ما في اثر العلماء المشبهات
من اربعة اشياء احدها تارة ضرورة ولا ثانيا اختلف العلماء في منوعة من الاول
ثانيا ان المراد بها قسم المكروه لانه يجتهد به اينا الفعل والترك باعتبار ما خارج وقد كان
بعضهم يقول المكروه عقبة بين العبد والحرام فمن استغفر من المكروه تطرق الى الحرام المباح
بما فيه وبين المكروه فمن استغفر منه تطرق الى المكروه وورد هذا الحديث ما بين مكروه

برای

نسخہ بخیر و کرمان

وكوفي وبخاري وانما كوطر قد راى على ابن ميمون حبس حكيما اهل المدينة ان النفا
 لم يصح لسماع من النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج حديثه هذا الميموني في مسند
 عن ميمونة غيبة فصرح فيه بخلافه في قوله له وسماع ابي قروه من النخعي وسماع الشيباني
 من النعمان على المنبر وسماع النعمان بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تفسير المشبهات بفتح المشير المعجمة وتشديد الهمزة المفتوحة ولام ساكن المشبهات
 سكنون المعجمة ومثناة فرتبة مفتوحة وكسر الواحدة وفي ساء اهون من الروع
 وقع ما يربك اليك اليك بفتح اليا فها من راى يربك ويخول الضم من ارا به يربك
 وهو الشك والتردد والمعنى هنا اذا تشككت في شيء فخذ وكثير روي الترمذي من
 حديث عطية السعدي مرفوعا لا يبلغ العبدان يكون من المنكرين حتى يبيع ما لباسه خذا
 ما لباسه قبل هذا التعليق قد وصلنا احمد ابو نعيم في الحلية ولفظ استمع به يونس بن
 وحسان بن ابي سنان فقال يونس ما عالجت شيئا شديدا على من الروع فقال حسان عالجته
 شيئا اهون على من ذلك الكف قال تركت ما يربني فاسترحمت وقهرت قوله دع ما يربك الي
 ما يربك مرفوعا اخرجه احمد والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث احمد
 بن علي وبه قال احمد ثنا محمد بن كثير العبدى قال اخبرنا سفيان الثوري قال اخبرنا عبد الله بن
 عبد الرحمن بن ابي حسين بنضم الحار وفتح السين المقرئ اليك قال اخبرنا عبد الله بن سفيان
 زهير النخعي الاحول ونسبه كجده واسم ابيه عبد الله بن عمر بن عتبة بن اشراف بن هارث بن عبد الله بن
 ان امرأة سوداء لم تر سم حارث في حديث باب الرحلة في المسئلة النازلة ان عتبة بن الحرث
 تزوج ابنة لابي اهل ابي بن غزيفان امرأة فبيع بها ارضها اي عتبه والذي تزوج بها
 واسمها عبيدة فذكر عتبه ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فبأنه كان قد قبل انك اخو
 الرضا فخر عن عتبه قال النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الترمذي قال تزوجت امرأة فجاءت امرأة
 سالته اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت تزوج فلانة بنت فلان فبأنه كان قد قبل انك اخو

إلى الجهد واسمه رافع بن يحيى الكوفي قال حدثنا زائدة بن قيس عن أبي بصير
الكوفي عن حصين بن مضم الجهمي عن السباعي عن الحسن بن علي بن حمزة عن الحسن بن علي
الكوفي عن سالم بن عبد الله بن أبي السعد واسمه رافع الأشعري الكوفي قال قال النبي صلى الله عليه وآله
بما يرضى عنه قال صلى الله عليه وآله مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاة فخطبوا
صلوة الجهم لأن المفارقة كانت في ثنائها والخطبة فكانت في ثنائها المصلاة كما هي الصلاة
فبعد من الشام غير كثر الغنم وسكون النخلة أي إلى يومه أول عبد الله بن عمر
يحل طعنا ما قالوا فيها أي إلى اليوم وفي رواية بن فضال قال انقض الناس فقر حواوي
موافق لنص القرآن والماد من الانتفاة الانصراف حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وآله
الاثنى عشر رجلا من بني النضير والذين جاورهم استثنوا من النضير في بني النضير
فإن كان كذلك جواز الرفع والصحة لا ينفق في بني النضير فيهم أبو بكر وعمر
السهمي بسند منقطع أن الاثنى عشر من العشرة البشروا بالماء مسعود فزالت إذا
رأنا تجارة أو لهوان انفضوا إليها بقديروا إذا راولا تجارة انفضوا إليها فخذ
أحدهما دلالة الآخر عليه وأعيد الضمير إلى التجارة لأنهما كانت أمم إليهم وإن الضمير
إعيد إلى أن التجارة وإن كانت ممدوحة باعتبار كونها من مكاسب الحلال
تندم في القوم عيما محبب تقدمه عنها قاله في الفتح
من أبي بصير عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
بن أبي ذئب عن محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا سعيد المقبري عن أبي بصير عن أبي بصير
النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال يا أيها الناس من كان لا يبالى بالزنا أخذته
من الخمر أم من الحلال الضمير منه عابدا إلى ما وفيه ترك الخمر في المكاسب قال السهمي
أجر بهذا عليه السلام فخذيرا من فتنه المال وهو من بعض أهل بيته لا جاده
بالمورد التي لم يكن في زمنه ووجه الذم من جهة السوية بن مازن الإفاضة

الجارح في
البريق الموحدة والثر والمصلحة المشددة ولا يوفي نفعه ولو في البرهان الذي لا
قال الحافظ بن حجر وعلى الأكثر وليس في الحديث ما يدل عليه خصوصه بل طريقه في
وصوبه ابن عسكار الأول وهو اليق بمواظبة الترجمة الملاحقة ونبي التجارة في البحر
وكذا صطلح المصنف الذي لا يوافق البرهان في تعاليمهم انه تصحفت فقال انفع
ان دخل ان ليس في الآية ولا الحديث ولا في الاثر الذي امر حاشي الباب ما يرجح الحذف
ولا يرجح سلكه بل يفيده بالكلية وتبين ان في الحديث ان يوافق بما قرأه
القطب الحلي وليس في الباب ما يقتضي بغيره من بين النواع المتجار والحد
في رواية ان الوقت في غيره المصنف في السابق قال لا يوافق في كونه في رواية
الاكثر وثبت عندنا سمعي في كونه وقوله بالخصص عطف على السابق او بالرفع
لاستئناف رجحانهم في التجارة ولا يبيع عن ذكره وقال ابن عباس في الصلاة
المكتوبة وقال السدي عن الصلاة في جماعة وهو مقلد من بيان لانهم ذكروا
عن حضور الصلاة وان يقوموا كما امر الله وان يحفظوا على مواقيتها وما استأنفهم
فيها والتجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى للربح ويحفظ البيع على
مع كونها اعم لان البيع كما في الكشاف ادخل في الاله من قبل ان التاجر اذا اجتمع
بيعه رايحه وهي جلبته الكهنة من صناعة الهة ما يليه شرشي توقع فيه الربح
الوقت الثاني لان هذا نقض وذاك متفق وان الشريعة في التجارة اطلاقا
لاسم الجنس على النوع او التجارة لاهل الجلب قال تجز فلان في كذا اذا جلبه واختلف
في الحق فضل التجارة لاهل فلا يشغلون عن الذكر في كل عملهم تجارة ولكنها لا تستغنى
وعلى هذا ينزل ترجمته البخاري فاذا اراد باسطة التجارة وابناها لا يعمرها وان
توابعه البر حجة انه لا تقصد في تخصص نوع من البصايع دون غيره وانما يقتيد

في ان لا تشتغل التجارة على الذكرو لم يسبق في الباب حديثا يقتضي التجارة
ها بشايتها لا ينفها واراد بقوله في البر وغيره اننا لنبيد في تخصيص نوع من
البضائع دون غيره وانما التقييد في ان لا تشتغل بالتجارة على الذكرو لم يسبق
في الباب حديثا يقتضي التجارة في البر وغيرها من بين انواع المحارات قال ابن
وطال حين ان قوله تعالى ان لا يبيعوا ما باعوا ولا يبيعوا عن ذكرا لله يدخل فيه جميع انواع
التجارة من البر وغيره قال في المسند ابيهم لا تسلم شمول الاية لكل تجارة بطريق القوم
لا يستدعي فان التجارة لا يبيع فيها من المطلق لابن القيم فان قلت كفتحة هذا
وكل من التجارة والبيع الاية وقع نكرة في سياق النفي واجاب بان ترجيح التجاري
مقتضىه لاثبات التجارة لا ينفها وان المعنى لغير تجارة يبيع لانهما يتم عن ذكرا لله
فاذا اكل منها نكرة في سياق الاثبات فلا يتم وقال قتادة كان القوم اراى الصحابة
يتبايعون ويحرفون ولكنهم اذا لم يهضم اى عرض لهم حق من حقوق الله لم يهضم
تجارة ولا يبيع اى لم يشتغلوا بالذنا ورزقوا ملاذها ورجعوا عن ذكرا لله حتى يورد
الى الله فزوج الله الذي هو خالفهم ودارتهم مقدمون طاعة ومراة ومجبة على
مرادهم ومحبته وقال ابن بطال ودايرة تفسير الاية قالوا احاديث وحرار بن فكان
احدنا اذا رزق المطر او عذرا المشيخ لا يشترط ان يرفعه الى الله ولم يوقع المطر وروي
بهما وقال في الصلاة وهذا التعليق وقال في الفقه لانه موضوع لاعتقاده مع روي
ابن ابي خاتم وابن جرير فيما يكون كثير في تفسيره عن ابن عمر انه كان في السوق واعلمت
السلاة فاعلقوا حواشيهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر منهم تركت وغزاة في فتح مكة
لنبي محمد الذي وبه قال احدثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن محمد البصري عن ابي
عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال اخبرنا افراد عمر بن دينار عن ابي عبد الله الكوفي قال
بكتليم وسبكونه الخلف اخره لأم سلمة عبد الرحمن بن مطعم الكوفي قال في مسند احمد

بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة او احدى الامور بالآخر فالتزديد ان قرأ في حديث
عنه اقل النرجيلة لله عليه وسلم قال البخاري وحديثي التوحيد القطر ان يقول
الرحامي بضم الراء بعد ما جاء به ابو العباس البغدادى الخافوا الحضا الخراج بن محمد
المنصور الزمكا الاصل سكن المصنفه قال ابن جرير عبد الملك بخبرني بلوا فراد عمر بن دينار
وعائين مصوب بضم الميم وفتح العين انهما سمعا ابا المنال عبد الرحمن بن جهم يقولان
البراء بن عازب وزيد بن ارقم عن ابي سفيان لفظ ابن عذاب فقالا الكتابا خبرني عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سئل عن الصوف فقال ان كان يدا يدي
متفانفين في المجلس فلا بأس به وان كان نساء لفتح النون والسين للمملة ممدودا
ولا بأس عن الحوي والمستملى تساكيل السين ثم شاء فقيه ساكنه من قول ابي ثاخر اولا
فلا يصح واشترط القبط في الحق شفق عليه انما الاختلاف في الفاضل من الحديث
ومباحث كذا ان شاء الله تعالى في حالها او موضع الترجمة قوله وكانا آخرين على
التي جلت الله عليه وسلم واخرج المولى الطريق الثامنة بنزول رجل لاجل زيادة عامر
جمع عمرو بن دينار في رواية بن جرير عنهما عن ابي المنال المذكور وليس له ما
في البخاري سوى هذا التوضع الواحد وروي المولى عن هذا الحديث في البيوع وهو جمع
صلى الله عليه وسلم ومسلم في البيوع وكذا التسمية
البحار وفي التعليل اى لاجل التجارة كقولنا انك فيما افترضه وقولنا في البحر عطف
ساجدة فانتشر في الارض ان يقولوا انك اطلاقا لا خط عليهم واجتبه من
جعل الله خطا لا باحة كما في قوله تعالى واذا حلفوا فاصطادوا بالافتاء من فضل
هو طلبة النبي وسقط لابن عسكروا في نهر ان يقولوا من فضل الله تعالى اهدنا واصلح
ابا في رجاء محمد بن سلام تخفف اللام بن الفجج البكدي بضم الواو وحده وسقط في
رواية ابن جرير انك في لفظ ابن سلام قال اخبرني محمد بن يزيد عن الزيادة وتخلد

[illegible]

اي شغلني الصنف بالاسواق يعني عرضي له عنه بذلك الخروج الى خارجة
المرحوم الكندي الى الجارة بالشرق اي شغلني عن ملازمة رسول الله صلى الله عليه
في بعض الاوقات حتى حضر من هوا صغري بالم احضروا من العلم ومما يطلبه
يبلغ من استفادة العلم وقد كان احتاج عمر بن عبد الله الى السور لاحد الكسبة
والعطف عن الناس وهذا موضع الترحيم وذلك مردعا من ينقطع في التجارة فلا يحضر
الاسواق ويخرج منها لكن يحتمل ان يخرج من خارج العلم المتكررات في الاسواق فلهذا
الامر من خلاف الصمد الاول في الحديث ان قول الشيخ انك يا عمر كذا حكم الرض وهذا
اخرجه ايضا في الاعتصام وسلم في الاستدلال وابوداودة الادب

تجارة في البحر اي باحة تكون بالبحر للتجارة قال الحافظ ابن حجر وفي بعض النسخ وغيره قال
مطرهوان طهمان ابو جابر الاولان السبري مما وصل من ابي حاتم لاباس به
برك بلبحر وايقول انه اي ركوب البحر في القرآن الاحق ولا ين عساكر وسائر الله
باسقاط الضمير المصنوع في نسخة الفرع الاباحق ووقع في رواية ابي ذر عن النبي
مطرون بدل مطر قال الحافظ ابن حجر وغيره انه تصحى ثمره مطرون في الفلك وانه
وهذا آية الخلق ولا يدركه في ما اخر تقدم فيه على ما اخر وهذا هو المطلوب في
من فضله من سعة رزقه تكونها للتجارة في كل طرف في كل جهة لا ينفك عنها
سبيل في مقام الابتئان لان الله تعالى جعل البحر لعباده لا يستأجره فضل من علمه
عدها لهم وادراهم في الكعظم قدرته وسحر الرياح باختلافها عليهم وترددهم وهذا
عظيم آية وهذا يراد به من منع ركوب البحر في آيات وكوبه هو قول يروي عن النبي
ونه اكتب الى عمر بن الخطاب يسأله عن البحر فقال خلق عظيم يركبه خلق ضعيف يركبه
اليه عمر رضي الله عنه ان لا يركبه احد طولا حيا طولا كان عمر لم يزل يركبه كان عمر عليه
فاتبع فيه راى عمر رضي الله عنه وكان منع عمر رضي الله عنه شفقة على المسلمين وانما ذكر

في قوله تعالى **فَاللَّهُ يَكْفِيكَ** قد بني اسماؤه من ذلك قوله تعالى
وَلَا تَقْعُدُوا بديكم الى التمسك في التجارة والاعمال التي هي السفن بضم السين
 جمع سفينة **بِئْسَ جَوْشَنًا** تسفن وجالسا راى نفسه فيلما بهن فاعادوا له ما
 من **سفن** وسفن واحد **سقط** الوجة من قوله **وَاللَّهُ يَكْفِيكَ** وهو الواحد
 ولان **سفن** جمع **سفين** يعني في التمسك ليدل على ان في الفلك المشعون وفولجهم
 كسفن في الفلك **بئس** بلام فذكر في افراد الجمع لفظا واحدا **وَاللَّهُ يَكْفِيكَ**
 توفقه **و** عبد بن حميد **سفن** اخذت بفتح السين وسكون الميم وفتح الخاء المعجمة اي تسفن
 السفن الريح برفع السين **ع** على الفاعلية ونصب الريح على المفعولية كذا في فرع البوصلة
وَاللَّهُ يَكْفِيكَ وهو **د** اي اذا تيسر وجواز له و**يَكْفِيكَ** قوله اي ما اخرجه او جعله
 الخليل **سفن** الريح اذا استقبلته وقا **ع** وغيره وشقها الماء **و** على هذا
سفن رفع **يَكْفِيكَ** الفاعلة ولا في **سفن** من الريح وفي **سفن** الفاعلة وفي **سفن** الماكر
سفن النصيب الريح بالرفع على الفاعلية لان الريح هي التي تضر السفينة والاقبال
 الادبار ولا تخد الريح شيء من السفن **سفن** الريح على المفعولية ولا في **سفن** من السفن
 برفع الريح على الفاعلية لا الفاعلية **سفن** برفع في ما دل على **سفن** من السفن ولا في
 الفلك العظام بالنصب **سفن** **سفن** او قال الليث بن سعد الامام حدثني بالتوحيد
 بن اربعة بن شرجيل بن حسن بن جبر بن عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذكر رجل امر في اسرائل خبيث في البحر ولا يدري الى البحر
 فنهض حاجته وساق للحدث وباركتهما في الكفالات ان شاء الله تعالى وسبق في
 كتاب الركوة في باب ما يخرج من البحر بصورة التعلق ايضا لفظا **سفن** بجلد من بني
 سفل بعض بني اسرائيل ان يسلط الف دينار فيها اليه فخرج في البحر فلم يجد مراكبا فخذ خيشة
 تسجها فادخل فيها الف دينار فخرج بها في البحر فخرج الرجل الذي كان اسلفه فلما انا الحجة

الفعل

بئس بئس

واخذها لاهله خطبا فذكر الحديث فلما انشروا وجدوا رجل المقرض هو البخاري
كما نقل الحافظ ابن حجر في المقدمة عن كتاب الصحابة محمد بن الربيع الخيري في بحثه يا
ابن عبد الله تعالى في الكفاية وهذا الحديث وصلة الاسباب على وكذا هو
ابن روايته في فرع الاستيلاء حيث في حديثي بما فراد عبد الله بن صالح كاتب الليث
قال حدثني بالافراد ايضا الليث بعد الحديث واقاد في فتح البصرة من هذا
في رواية ابن الوقت ايضا واقاد صاحب الامع وفي بعض النسخ بعد ذلك علي قوله
الليث ويعرف ذلك في رواية الموي ولكن الصواب ان يكون مخرجا فان البخاري لم يخرج
لعبد الله بن صالح كتاب الحديث في جامع او لا خرا قبل ولا مسلم الا ان البخاري استثنى
به في مواضع وهذا من قوله او ان كلما قال البخاري في الليث فانما هو عن
ابن صالح كاتب الليث في الاستشهاد انتهى ووجه تعلقه ترجمة ظاهر
ان شرع من قبلنا شرع لنا اذ المريد في شرعنا ما يشبه لاسيما اذ ذكره صاحب
مقرله وفي ساق الشاء على ما علم مما استشهد له ويحمل ان يكون مراد المؤلف
وكوبا البحر لنيل متعارفنا لوفا من قد يراد ان يحمل على اصل الاباحة حتى يرد على
على المنع والحديث ياتي ان شاء الله تعالى في الكفاية ولا يستقرض واللفظ والنزول
واخرجها السامع في اللفظة هذا
ن ان افضوا اليها وقول رجل ذكره رجال التلخيص بجملة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة
القوم اي الصحابة تجوزون ولكنهم كانوا اذ انهم حتى من حقوق الله عز وجل ليرتلهم بها
ولا بيع عن ذكر اسم حبيب يوروه الي الله عز وجل كذا وقع ذلك كله معارضة رواية المستمعي
رواية ابن في مره ولعله وسقط غيره قال الحافظ بن حجر الا انه فانه ذكره هنا وحذفه كما
انتهى وسقط عند الشيخ في رواية اياه فسر سقوط قوله عن ذكر الله وهذا التعليق قد يعي
في باب التجارة والبركة لم يرفق عليه موصولا فيه وفيه قال حديثي وبالله فراد ولا بد

[illegible]

[illegible]

هذه السيرة هي مظهر النيب في شرايه الى اجل كذا قال الحافظ من حجر قابل وذو من
شراء ١٧٠ ثماده وجعل الضمير في هذه الاشياء اخذ ارجع الى سابق عن ظاهره
وليس الشراء هو هذا قال البريادي كالمكر ما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله
الحول

نوع اسمه كوي واظهار العاقبة على سبل المبالغة وليس في ذلك بذكر حقيقة
صلى الله عليه وآله وسلم ورجال هذا الحديث كلهم مصريون وساق المؤلف هنا على لفظ
وفي الرسل لفظ مسلم ابن ابراهيم مع ان طريق مسلم اعلا وذلك لان اسباطهم ظل
في حاجة ان فكره عقيب من بعده وسقوي به ولان عاقبة غالبها ان يذكر الحديث
الواقعة في موضعين باسناد واحد

بيان فصل كسب الرجل
وهو من عطف الخاص على العام لان الكسب اعلم من ان يكون يعمل اليد في غيره
به قال حدثنا السبعيل بن عبد الله الاوسي قال حدثني ابي ازار ابن وهب عبد الله
عنه بنون بن يزيد الايلي عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري قال حدثني ولا يروي

وقد اخبرني ابا ازار في ما عروقه بن السمر بن العوام ان عابشة رضى الله عنها
قالت لما استخلف ابو بكر الصديق رضى الله عنه قال لقد علمت في فريش والمسلمون ان
حقوقكم كثيرة وسكون الابرار عداها اى جهة كسبي لكم من ثمر كسبكم الميم عن مونة
ابا وشغل في ضم المعجزة مبنية على ما مر المسلمين عن الاحتراف فيساكل الزبير هو

من يلزمه نفقة من هذا المال لانه لا اشتغال بالنظر في امور المسلمين كونه
احتمل ان ياكل هو واهله من بيت المال وقد روي ابن سعد باسناد مرسل ان رجلا
قال لما استخلف ابو بكر اصحابا الى الشوق على رأسه اثواب شجر فقبله عمر بن الخطاب
وعبيد بن الجراح رضى الله عنهما فقال كيف تصنع هذا وقد كنت امر بالمعروف
قال من اين المهرجاني قالوا نعم من ذلك فغضوا له كل يوم نظر شاة ففقدوا ان القدر
ان يتناولوا فرض باثاق من الصحابة يحرق للمسلمين والمسلمين

والله اعلم بحقيقة بدل الباء فيه اي يخرجها بالهاء بان يعطى المالا ليرتفع من اجل
رجح المسلمين في نظر ابا خذله وهذا الطوع منه فانه لا يجتنب الامام الاضواء في ما لا يضر
فقد روي في ما ذكر في بيت المالا والمراد من الاحتراق زطو في ١٠٠ وميميزه
وانما فهموا والشيخ حازه بهم فقال احرق الرجل اي ساء
لترجمة من حيث ان فيه ما يدل على ان كسب الجل سببه اذ
كان حير قاي يكتسب في اعماله لما شغل بامل المسلمين حين استنفذ ليرتفع
بيده فصار يحرق المسلمين وانه يعتذر عن ترك الاحتراق لاهله فلو ان الكسب بيده
افضل لربكن ليقدر وقد صوب النووي ان طيب الكسب ما كان بعمل اليد وهذا
الحدث وان كان ظاهرا هو انه مقوف لكنه بما اقتضاه من انه قبل ان يستخلف كان حير
محيا حوته اهله يصرفون عالا لانه كقول الصحابي لنا نفعنا عبد النبي صلى الله
وبه قال حدثنا محمد وهو اسمعيل المولف قال حدثنا عبد الله بن يزيد والمقبري
عمر بن الخطاب القرشي العدوي شيخ الموازي قال حدثنا سعيد هو ابن ابي ابو بصير
قال حدثني بالافل داود الاسود ومحمد بن عبد الرحمن ثم عرف بن الزبير عن
قال قلت لعائشة رضي الله عنها كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحال
انفسهم بضم العين وتشديد الميم جمع عامل وكان طاب ذوابن سسار وكان
يكون له رواح جمع ربح وهو اكثر من ارباح خلافا لما يقتضيه كلامهم
وذلك لان فيها والربح واحد الرياح وقد جمع على الرواح لان اصلها الزرع
اليمين وكان الاولى شانهما واسما ضمير مشترك فيها ويكون له رواح في محل
خبر كان وعبر يكون استحضارا لما مضى واردة الاستمرارية فيلهم اغتسل
عنكم نكاح الرواح الكريمة رواه اي الحديث المذكور تمام نفع الميم وتشديد الميم
ابن حبان بن دينار الشيباني البصري عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير
وفي بعض النسخ وقالها بدل رواها وقد وصله ابو نعيم في مستخرج من طريقه

[illegible]

حتى لا يبق لنا من عليه الا ابراهيم في الحديث جازا لبيع الى ابراهيم وعده الله
كانوا ياكلون اسواق الريا كما خبر الله تعالى عنهم ولكن سابعهم وكل طاعهم ما
الفاية با ابا خة الله تعالى وفيه معاذ من نطق ان اكثر الجرائم المرتبة في الله
بعنه حرام وجواز الزهري في الحضر وان كان في الله
ثلاثة من الثامن بخاسن واحد لا عمل ابراهيم والاسوة
البيع والاستقراض السلم والشركة والرهن والجهاد والمعارضة مسلمة ابيع
وكل الشا واخرجه الاحكام وبن قال حدثنا مسلم هو ابن ابراهيم الزاهدي
القصاب قال حدثنا هشام السعوي قال حدثنا حماد بن وعامة عن ابي
السند حدثني ابو الولد العلف والافراد ونقطت الولد في ابيه ذوالين عسكرا محمد بن
لهذا من حوشب بفتح الحاء والشين المعجمة بنينا اول وسائكة اخوة موحدة على
كوكبا حدثنا سباط بفتح الهمزة وبالوحدة وبعد اللفظ مسلمة ابو البيع
الحقبة والسبي لمسلمة البصر لمسلم لفة البخاري الا هذا الحديث سوي هذا الموضوع قال
حدثنا هشام السعوي عن حماد بن وعامة عن ابي نصر رضي الله عنه انه قال
صلى الله عليه وسلم غر شعير واحالة كبر لمة ومخفف لمة لمة او ما ان يسن
لوكل ما يوتد به من الاوهان والاسم اليما عدا الرفة سخنة شيخ السيل لمة
وفتح الحاء المعجمة اي متغير الزاهري من طوال الملك وروى في نسخة بالزاي لمة وهو الشيخ
صلى الله عليه وسلم ورواه عن محمد بن يونس وكنت انقصوا المدينة عند يهودي
من شعير ثلاثين صاعا شعير اواربعين او وسقا واحدا كما راها لاهل الدواحة وكانوا
تسقا قال ابي وليعنه عنه يقول عليه الصلاة والسلام ما امسى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم
صاع بول الا صاع حقيق بعد خصص قال البخاري والايحمة وان عنه لينة
تسم اسمان لامة غيبة لينة وفيه بيان ساكن على السلام عليه من التقدم من الدنيا
منه كلام في النسخ في الصحيح في صحيح البخاري كما راى في ذلك الموضع

فقط كان القوم خداما لنفسهم وكانوا يذبحون الى الهة قاروا فقتلوا
محدثنا ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي الفراء الرازي الصفار اخيرا
من الحاشية سقط لابي ذر والوقت وبن عساكر بن موسى
في زيادة الكلاغي المحصى اتفقوا على نفي في الحديث
لكنه كان خرج من حوض فاحرق داره بها فادخل الى القدس وقدم
في ما كان من جماعة وقال بن معين كان يماسر قوميا لون من على لكنه كان
ليسبب وقد احتج به الجماعة وكان الثوري يقول خذوا عنه عن خالد بن محمد ان
نلتها اليه وسكون العين الزميلة بعد ما داره يمل وبعد الالف تون الكلاغي كان
سبح في اليوم اربعين الف تسبحة عن المقدم بكبير الميم وسكون القاصد بن
الكاتب الكندي رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يوفي
والوقت وبن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اكل احد طعاما
الا سحيا ما اكل احد من بني ارمطوا ما قط خيرا بالانصاف في المصالح يحتمل
ان يكون صفة المصدي محذو واي اكل اخيرا من ان ياكل من عمل يده فيكون اكل
من طعام ليس من سبب يده في انه تضاعف على اكل من سبب يده وهو واضح ويحتمل
ان يكون صفة طعاما يحتاج الى تاويل في ما ذكره لان الطعام في هذا التركيب مفضل
لنسان عن عمله بحسب الظاهر وليس المراد فيقال في تأويل الحرف في قوله
وسئلته جميع صلواته مراد به المفعول ساي من مأكول من عمله وقامله وهذا لا يبعد
شذبا بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو خبر وقوله من علم يكره بالافراد وهذا لا
يدبر بالثبوت وواجبة ما فيه من ايصال النفع الى الكاسب والى غيره والسلامة عن الطعام
المراد به الى الفضول وكثير من الفضول والتعفف عن ذلك السؤال وان بني امية او غيره
كان ياكل من عمله في الذوق من المحدث وبني لقوة وخضادوا بالكران في هذا

في الاخرى ما يعجز به لم يكن من الحاجة لانه كان خليفة في الارض وانما اتفقوا
طريقا لا بفضل ولهذا اورد النبي صلى الله عليه وسلم قوله في مقام الاحتجاج
من ان خير النكسب كل سيد كان نبيا صلى الله عليه وسلم ياكل عيلد

الكفار بالجهاد وجوارث المالكين على الإطلاق

احد اياه والمنع الاخر في رواية قال حدثنا يحيى بن معين عن
حدثنا عبد الرزاق بن ميمون بن ميمون عن ابي بصير عن ابي عبد الله
وكان شيعي وقد ارجع به الشيخان في جمل حديثه وروي له الجماعة قال اجزم
هو ابن راشد عن ابن ميمون بن ميمون عن ابي بصير عن ابي عبد الله
قوله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان داود عليه السلام وابو
زبابة بن عساكر ان ولده عليه السلام كان لا ياكل الا من علة صبيح

مخلوق الذي قبله وهو طرف من حديثي ان شاء الله تعالى في ترجمة داود من احاديث
الانبياء ووقع في المستدرک عن ابن عباس بن عبد الله كان داود وكان
وكان نوح يثا وكان اذ كان موسى راعيا وقيل ان نكسب لا يبيع
التوكل وبه قال حدثنا يحيى بن بكير بن الموحدة عن فخر بن جندب عن النبي بن سعد
عن عتيق بن العيينة وفتح القان بن خالد الايلي عن شهاب الزهري عن ابي عبد الله
مصفر من غير صفة مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول

صلى الله عليه وسلم لان نكسب قال الزكريا عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
يحتكم كونه الام لا تلاء ولا تقدير يحط بحدكم ثم يقيم الحاد الممعة وسكون الراد الممعة
فتملأ على ظهره فيسب ما ياكل من صدق خيرين ولكسبه يعني ما بن عساكر في انه من
ان شال احدا في خطية او يمينه نبض الفغلين جوا بالطلب الخفيف سلفه ذلك من ذلك
مع امتضاني الى ذلك من المالحان وهذا الحديث قد مضى في التكا في قوال الدلائل

[illegible]

وفي رواية حكاهما ابن المنين واذا بقي اي اعطى الذي عطيه ليهول من غيره
الحديث اخرجه الترمذي في كل من ذكرنا اخرجه ابن مطيع في التجليات

فضل من انظر موسى في حال حديثنا احمد بن تومس وهو من عباده

اليهودي في حديثنا فيهم القاي في حالها ومصدره

حديثنا من هو بن الملقن السلمي ان يروي ابن جراح بن كبريه

ويقدمه على المله مكسور المكسورة فحقه مشقة وجرش الحار المله تخفيف

المله وبجلا لعل شين في حقته ان حفيظ بن اليمان رضى الله عنه قد قال

النبي صلى الله عليه وسلم بلغني ان المشكة استقبلت روح رجل ممن كان قبلكم عند الو

فا لواء المشكة والي فرض فقال اعلمت بهن الا استفهام من اي شي اذا روي

المكسور ربي في ذكره في اسرائيل فقال المله في النظر قال كنت امرتاني بكبر

فتي وهو الحادهم كان حرا او مملوكا ان يملوا فيهم اوله وكثيرا له ابن عماد وبنجار

اي شاعوا في الاستيفاء عن الموسر كذا في اليونيه ليس فيها ذكر المله وكذا

عليه من اصول المعقة قال الحافظ بن جريرا كذا في ساقة في بابته ابنه والنسب

والباقي من شانه او الجار والجرور يعلق بقوله وبنجار وبنه يخالف التجه بمن انظر موسى

في حقن الموه يعلق بقوله انظر موسى في حقن الموه من شانه بقوله نظر واليهما

واختلف في الموسر فقل من عنده مونه من تلمز نفقه والمخرج

يرجعان الي العرب فمن كانت حاله بالنسبة الي مثله يعد شيئا فهو موسر وهو موسر

وعكس مقال فتجاوزا عنه نفع الوار في الفروع وغيره في رواية فتجاوزا بكسر الواو على

فيكون من قول الله تعالى للملكة وفي لفظ لفظه كما في شيئا في بابته الله

فقال الله عز وجل انا احق بمذا منك تجاوزا عن عهدي ولمولف بن اسرائيل وسلم

ان رجلا كان موه فملكه انا الملك ليه بعض روجه فقيل له محلت في جراح الاعمال

ثم شيعوا الي كنيست ابايع في الدنيا فاحاذروا فانظر للموسى وداود
ويعقوب الخ قال المظن في هذا السؤال ان من هذه القصة وقال الله
لنبي من الانبياء الى الله تعالى وانما ما علم على هذا في امارة الملك
ثم قال له فاجابه فان خلد الله الجنة فوجدوا في
فقبض
سبع هذا كذا اسم هذا العذاب فيه فليل في ذلك فينبصر هذا
قول في الرواية الاخرى في عادي وحديثا الباب اخذ المؤلف في الاستفهام
تدري اني اسلم في البيوع وابن ماجه في الاحكام وقال ابو مالك وقال ابو عبيد
وقال لا تجعني الكوف في ولاوي فذكر الوقت قال ابو عبيد اسيا والبخاري وقال ابو مالك
يعني هو بن عمار اس كنيست اسير على الموسى بنهم الحرة وسعد السنين وانظر المعنى هذا
اسلم في صحيحه عن ابي سعيد السج قال حدثنا ابو عبيد الله الاسدي عن ابي مالك عن ابي
عن حديثه بلطف اني الله جدي من عباد الله اما الله ملا فقال له ملاذ اعلمت في
الدنيا قال ولا تعلمون الله حديثا قال يا رب استبني ما لا امكنك اياي الناس كان
من خلق الجواز فكنيت اسير على الموسى وانظر المعنى فقال الله ثنا انا نحن بذاتك تجاوتها
عن عدي قال عقي بن عاصم بن مسعود الانصاري هكذا اسمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتابعه اي تابع ابا مالك شعبة بن الحجاج عن عبد الملك بن
عن حديثه في قوله وانظر والمفسر وهذه المتابعة وما لها ابن ماجه
طريق عاصم عن شعبة بهذا اللفظ ورواه البخاري في الاستفهام عن مسلم بن ابي ابيهم
شعبة بلطف فاجر عن الموسى حقيق عن المعنى وقال ابو عبيد الله الموضح عن عبد الله
ابن بكر بن ماصلة المؤلف في ذكرني اسرايل عن عبد الملك بن دوي انظر المؤلف
عن المؤلف المعنى وهذا موافق للرحمة وقال ابو عبيد بن ابي هاشم بنهم النون وفتح السنين
مفسر الا يجعني ما وصله عن ربي فاقبل من الموسى واجاوز عن المعنى قال ابن المفسر

فما قيل ان لا يشترط الاخر في بيان يقال ان الاصل في تقديره هو لا نظار وروا
وهذا لا يتغير تسليم ارم الايراد افضل روى ما استدل به عليه بقوله
انما في الكلام هذا لا يخرج ان يكون اذا ساج كلام فلا يكون ثم لا يعلق
او يقطر من مع هذا اليه من الا نظار افضل لانه مائة شبه النظر
من هذه مع السورة العلية هذا فضل ليس في الدماء الذي انقطع فيه الباطن فقلت
لاحق من هذه الحاشية ليست في الا نظار ومن قوله عبد الله عليه وسلم من
انظر نفسك كان له يوم حدة واما احدا فانظر كيف تخرج اجرو على الهياك
بكرتها وبقاياها واعلم ان ما اتيت به فالنظر في الخرج عوضا حديدا ولا يخفى
ان هذا لا يقع بالاراء فان ابي هو الكائن او لم يكن ينتهي بنهاية انتم هذا
الاولين اذا بين اي اذا ظهر البعان بفتح الموحدة ونشد مد الخداه
الكسورة التابع والمشتري ما في المبيع من العيب ولو كان كماله من العيب وفيها
من شرط العلم على الخاص وجواب اذا لم يزد في العلم فلو كان بغيره
بجها وانكر بضم له وضع فالشبهة العيان بفتح العين واللام المشبهة بالعلم
بن خالد واسم حقه هوذة بن مسعدة بن عمرو بن عامر بن صفوة بن العيص اسلم بفتح
الهمزة فلو كان النبي حيا لكانه وسلم فلما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه
من العلاء بن مخاض قال القاضي جاز هذا مفسورا والصواب كما في الترمذي في
وابن ماجه وابن منده في وصول ان المشتري العلاء بن محمد بن ثنول لا يصح ابيه عليه
والذي في البخاري صوابا غير صواب لما في الروا لان المشتري يكون بمعنى تابع حقه
فما يقع على غيره الوافق وحق فلا تارض بغير المسلم المسلم برفع مع خبر مبتدأ فقلت
اي هو بيع سبب وبالنسبة انه مصدر من خبره لان مع البيع والشراء متعارفان
منصوب بسبب الخافض اي كبيع المسلم والمسلم الثاني منصوب بالمصدر وهو بيع وليس

المراد انه اذا تابع ومبايعه لم هو مبايعه المسلمين فخطا الاصل انفسه تابعا
 ولا يبرعوا الكسبه حتى في اسم كاذبه اي لا حبيب والمراد به الغيبا المكنون
 او الكسبه الكبد والله اعلم قال ابن المشيخ في الاداء اي كسبه بايع
 سندا بايع كان يبيع المسلم المسلم ومحصله كما قاله في الفتح
 نفى الداء مطلقا بل في داء مخصوص وهو ما لم يطلع عليه ولا خشيته بكنه
 واسكان الموحدة ثم مثله مفتوحة اي لا مستامن قوم لهم عهدا والمراد الا خلا
 الجنسية كالاباق او لعمري ما عجز عن الحلال بالطيب ولا كسبه هي ولا خشيته وكذا
 بالغن العجز والهزة اي لا يجوز ما صله من القولا اي الطلوع وقال قتادة يرجع الى
 الجبهة والغاية معا وقبل الامتياز فيمنع ان يعقل الناس من بفتح النون والجر
 وبهذا اللطف سينر مطلقا في كسبه كسبه المليم المشددة وقاعه ضمير يعود الى البعض
 المتقدم ومنعوا لا لا في قوله اي في كسبه المليم المشددة وكسر الراء وتشديد النون
 وهو مريض الدابة او جمل في أرض في الارض ويبرز طرفه يشده الدابة قال القاضى
 واظن انه سقط من الاصل لفظ راية بمعنى انه كان الاصل يسمى آري دولبه جو
 المصباح انه من حذف المضاف اليه وابقاء المضاف على حاله او حذف الالف واللام
 يسمى الآري اي الاصطبل كانه كان فيه يسمى بقر في رواية ابي مرثد الحمداني يسميه
 بفتح الهمزة والراء بفتح الظلم وانصواب الاول وهو الذي في الفتح واسم لا غير
 بين الصواب في ذلك ما رواه ابن شيبه عن هشيم عن غيرة عن ابراهيم قال قيل لمان
 ثاس من النجاشيين واصحاب الدواب يسمى احصم في طلب دوابه خراسان الاقليم
 المعروف هو نافي مضمون يسمى وتسمى ان كسبه المسلمين الاول او المليم مسكون ان
 عليه نواحي السوق فيقول جاز امس كسبه المسلمين اليه الذي قبل يومك من خراسان
 ولا يذروا من عساكر وحاء اليوم دابة نزع من الحوي والمسمى امس من سجستان

آري
 كسبه دواب خراسان

ثم الجرح الجسيم وسكون الميم وهو الخلط من النجاسات من افراغ منفردة منه وانما
 خلط لوانه شديداً في راسه ثم يتورم ان مثل هذا لا يجوز للمريض الاختلاط به بدنه
 لانه الخلط لا يقدر في راسه لانه متغير ظاهر فلا يبعد غشاء ^{خلط} بخلاف راسه
 فانه لا يظهر كباقي صاعين من راسه واحد منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 صاعين من الراس يباع عنه ولا يتبعوا راسه من يهرم ويخلط في التمسح بالطعام
 ولا يجوز في الجنس الواحد منه التفاضل والنساء وبقية لمباحة ان شاء الله تعالى في راسه
 وهذا الخبر اخره سلمه البيهقي وكذا النسأ واخره ابن ماجة في البحار
 ما قيل في الحمام يباع اللحم الخرز الذي يخرج الابل وبه قال حديثنا به حفص بن
 ابي حفص بن غياث النخعي الكوفي قال حدثنا الاعشى سليمان بن مزار قال
 قاله حيد شقيق هو ابن سلمة ابو ابراهيم روى عنه بن عمرو الانصاري
 له جماعة من الانصار ولم يعرفوا اسمه بكنا بيم التمسح وسكون الكفاية
 على الاضافة ووقع في السوننة ضبط الرفع ايضا فقال الغلام له وما يرفع الفادر
 وتشهدني الصاد المملة وبالجرح صفة الغلام اي جزار وفي المطالع من وجهه يرفع الاعلى
 لغلام لحام ولم يسم الغلام اجعل لي طعاما كيف حمة الناس وفي رواية اخرى
 عن الاعشى عن سلمه اصنع لي طعاما حمة نفر فاذا اردى ان ادعوا النبي صلى الله عليه وسلم
 حان كونه خامسة ويجوز الرفع بتقدير هو خامس خمسة اي احدهم يقال خامسة وخامسة
 بمعنى قال الله تعالى في اثنين وثلاث وثلاثة وفي الحديث بن سعد واربعة ومئة خا
 اي زاريد عليهم قال المطلب انما صنع طعاما حمة لعلمه انه صلى الله عليه وسلم سيتبعه
 اصحابا غير النبي فاذا قد عرف في وجهه فجا معهم رجل ساكن لم يسم ايضا فقال
 صلى الله عليه وسلم لا تشبهوا انصارا في ان هذا الرجل قد يتبعنا بفتح الفوقية وكذا الرفع
 وفي رواية ابو عوانة وجرير يتبعنا بالشد يد وفي رواية انه معوية لم يكن معانا

كلفه رعدة

عن ثمان فان ثبت ان تاذن له في الدخول فان له وسقط قوله واذا
 له ذروا من عساكره وان استعان به جمع لجمع وقت اول الوقت ما لا يرجع
 قال ثبت له زاد في رواية جبريل واسودا له وانفذ رواية ابن معوية فقد اذنا له
 في الوقوف على السرايا عليه اذنه لانه لا يخرج الا من السرايا طعام ابي طلحة
 في رواية هذه العشرة حصص العدة بقسمة اربعة خبث فانما طعام خمسة مع ان له
 على الصلاة والاداءه نصف اربعة من الامة بغير حضوره وبغير منعه لكنه لم يثبت
 ان له ان يذهب الى السرايا ويقتله ويلاصقه وفيه ان من تغلب في الدعوة كان لصاحب
 من الامة ان يذهب اليه وان دخل في الدخول كان لا يخرج منه وان من قصه التظلم
 اجاز له ان لا يخرج من البيعة صلى الله عليه وسلم فلم يرد لاحتال ان يطعن من
 بالاذن له وان الطفيل ياكل من ما ورد دخل سائر ما يخرج من بيعة ولا يخرج من بيعة
 انما انما الطفيلين حر وفيه قول ثالث في كتاب الاطعمة ان شاء الله تعالى
 طاف مع بقية المباحث وفي حديث الباء لم يمس من اعلام النذرة فان الله بار
 انقل غلامه طعام خمسة جبريل الرسول صلى الله عليه وسلم فاطلع عليه عزان الجوز
 انما يطلقه وقد اخرج الحديث انما المطامير الاطعمة ومسلم في الاطعمة والترمذي
 الحاكم والنسائي في الوليمة بيان هل يحق الكذب من البائع في البيع
 من المشتري في التفتيش وفاراشون والكنوز في البيع عن عبيد بن مسعود
 المشتري عن وصف الثمن من البركة في البيع والاعانة في البيع في التفتيش
 والمهمل اخر لام والمخبر ضم الميم ونحوه في البيع ويشهد به ابو حنيفة ومالك بن
 الربيع الصدي الواسع في الحديث انما يتبعه من الخادم من ثمانية عشر
 سمعت ابا الحسن بن صالح بن ابي هريرة انفسه يحكي عن عبيد بن ابي رافع قال
 الخادم عن حكيم بن حزام بالامام وضوا له من ثمانية عشر من الخادمين قال

[illegible]

انفلاهم شبهوا الربا بالبي فاستحلوه وكانت شهرتهم انهم كانوا يبيعون
الاسايد بالاسم ابصع من حان فكد لكلا الخ درهمان عشرين واجاب بانه حرم
طريقا المبالغة وعوانته اقر من اعتقادهم في حلال الربا انهم جعلوه اصلاوة فافوا الى
حتى شبهوا بالبيع ثم وانه ابرار الدنيا فوجب حلال المبالغة اذ يمكن ان يبيع
كالباع والبيع حاله فالر مشهور ويمكن ان يعكس فيقال البيع كما ان يافوا كان الله يجره
كان البيع حلالا لا بد من اساطير والفقهاء قاسوا القاس انهم اقرضوا الربا وبيع
من خان من اهل نية ان يبيعهم وضع درهم واحد من اشترى به مائة ساوي درهمين
طعن مبسر الحجة المأثورة في حلالها بغير هذا العين فاحل الله البيع وحرم الربا انما
لتوثيق وابطال القياس المأثورة في حلالها بغير هذا العين فاحل الله البيع وحرم الربا انما
الشعير جال الصول انما البهائم من المعلقة لولا انما ساكن اكل من الربا من الجاهل
وامن الى الله بحكمه منهم يوم القيمة بينهم وليس من اسره الكبري ومن عاد في حلال الربا
واذا فاولا لولا انما النارم فيها حار لانهم كفوا به ولفظ رواية ابوي ذروا فافتى
يكلون الربا لا يفتون الا كما يقول الذي ينجب الشيطان من اس الى قوله من
وبالسند قال احمد ثنا محمد بن بشارة الموحدة وتشديد العجة قال حدثنا احمد بن حنبل
بن جعفر البصري عن منصور عن ابي الفتح مسلم بن ضحح روي عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها قالت لما نزلت آخرة سورة البقرة الذين ياكلون الربا
الا كما يقول انني ينجب الشيطان من اس الى قوله لا تطعموه ورسن النبي صلى الله عليه وسلم
في المسجد فحرر التجار في الزاوي بعد وشره وهذا الحديث قد مر في ابواب المسجدين كتاب
الصلاة و... حدثنا موسى بن اسمعيل التوزي قال حدثنا احمد بن حنبل في حلال المبالغة
والزاوي قال حدثنا ابو حاتم بن العطاردي و... بن حنبل في حلال المبالغة
بن هلال الفارسي حلف الانصار رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا

الرواية الاولى هي ان ابيهم مضمومة من الرواية الاولى السبعون رجلين
وسكانيل اثنتان اخرجتا الى اليمن في سنة التكريم ليعلمن في اهل اليمن
منهم نفا الحاد وسكونها منه الى في الشهر من ايام ووجهه في وسط النهر رجل من يده
وحقق البتلا والقدس هو في اخوان كونه خبرا من على البتلاء وهو قوله
رجل بين حجارة لمخالفة ذلك سائر الروايات لان الرجل الذي بين يديه حجارة
هو على وسط النهر الا في وسطه كما في اخر الخبر فيقوله في وسط النهر رجل من يده
حجارة لا سيما في بعض الاصول ورجل بين يديه حجارة بالاولى في فضل من المتدا
والخبر في رواية على وسط النهر في رواية اخرى فيكون مستغنى بقايم لقوله رجل
حجره بقايم على النهر وهناك والحمد لله تعالى سواء كانت بالاولى او بدونها
منه من السكن على نسخة اخرى بقوله وسط النهر وصوبه في نسخة اخرى بقوله
الرجل الذي في النهر فاذا اراد الرجل ان يخرج من النهر ومن الروايات غير ذلك
وابه الوقت فاذا اراد ان يخرج من الرجل في وسط النهر يخرج من الحارة التي
بين يديه في فيه اي في فم الذي في النهر فده حيث كان من النهر فجعل كما في
من النهر في الرجل الذي على شطبه في يخرج من تلك الحارة فيرجع كما كان ومنه
قال ابن ما عصفن ووقع خير جعل الانسان في حلة فليعلم
فلا ضار ما قد جاء هنا ما ضيا قال عليه السلام قلت لمجربيل
وسكانيل ما هذا الذي رايت فقال احدهما الذي رايت في النهر كل الروايات هنا
موضع الترجمة كما في يلا في سابق ذكره كما ثبت لربا وشاهدا فيقول انما كانا
معنا في ذلك الموضع ثم ازل فترجم المولى بالثلاثة او اعمانا فبينا في ذلك
كفنا في اولها فاعلمنا انهم قالوا ان السبع مثل الثيا ففعلنا الترجمة ولم نجد
في نسخة فان قال في الفحط والاطلاق والورد في الكايب والشاهد صريحاً

غيره من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربيع بن مالك
وشاهدته ثم في يوم من الأيام والاصحاب ليسوا في حوزة من حوزة غير الربيع
بن جابر بن مسعود بن ابيه عن رسول الله عليه وسلم قال الربيع بن مالك
وكاتبه وشاهدته وفي رواية اخرى في حديثه وهذا انما يقع على من واطار صلوات
عليه لما من كتبه او شهد القصة يشهد بها على ما عليه لبعضنا باجماع وهو على جميع
اليدخل الوعيد المذكور بيان اسم هو الربيع بن مالك
ولله كان اسم فاعلى مطعنه لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
ما واثركوا ما يقع من الربا ان كنتم مومنين بقلوبكم فان دليله امتثال الامر
وروي انه كان اتقوا على بعض فشر فطالب يوم عند الحل بالمال اياه الربا فنزلت
ليرفعوا لقاها في احد من الله ورسوله اي فاعلموا بها ان شر من الربا
وان كان دونه فليكن رويس اموالكم لا تظلمون بالربا ولا تظلمون بالمطرح والشفقة
وان كان دونه فليكن رويس اموالكم لا تظلمون بالربا ولا تظلمون بالمطرح والشفقة
فليكن نظم وعي الانظار الى مسرة يسار وان تصدقوا بالبراءة من غير
من الانظار الى مسرة او خيد ما تأخذون لصانع فانه ان كنتم تعلمون ما
الذكر الجبل والاحزاب وان تقوا يوم ترجعون الى الله
الموت فناهبوا المصير كما اليه ثم في كل نفس ما است
رهم لا يظلمون ولا في نزع الموت الى ما كبت وهم لا يظلمون قال ابن عباس
وصلى الله عليه وسلم في التفسير من طريق الشعبي عنه في قوله انما جاء جبريل
فيما الى الله اخبرني علي بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
بن عبد الملك الجبال في قوله اخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
في قوله اخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

[illegible]

طول خلف بنع المصلحة في العلم الجليل الذي لا ينقطع في دار الدنيا والآخرة
 الثاني من نفع العلم اذا ملج صدك سداى ريدة السلعة بل السبيل الى العلم
 قصير محمد بنع العلم وانهما بينهما ميسر ساكن من الحق او من غير الحق كونه بدو العلم
 محمد بنع العلم منها ايضا فاسم العلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 وتشهدنا اننا كسورة في حق الله وكونه في الحق والفرع فاضله في العلم
 الفعل الى الخلف في نفع العلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 والخبر بنفعه ومحمد بنع العلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 على تاويل الخلف باليمين او على انها ليست للنايف بل هي لبا الفقه وفضل العلم
 مزيدان محمد بنع العلم في نفع العلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 ابو داود والناسي ما يكون من العلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 لكن الكد هذه في الصدق في نفع العلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 العين الناقد البغدادي قال حدثنا هشيم بنهم الى ارفع الخبر بنع العلم
 الواسطه قال خبرنا ابو مبرقعة المصلحة وتشهدنا في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 عن ابراهيم بن عبد الرحمن السكسكي الكوفي عن ابي عبد الله بن ابي الوصي
 ان رجلا قد ركب انا سبعة ايام في جهاد من قاصد العلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم
 رجوة السون الواسطه الخلف بالعلم في رواد الفيرا في نفعه في العلم

ان يكون جسد الخلف والقدم الى القدم الخلف اي في قدمه في خلف الخلف والظا
 يده ملتحمة بالبرصا مع القدم وبكاملها منبسطا للداخل والساكن في الارض
 لا يفرج كما في القدم الساكنة في الارض ولا يفرج على ماله في الارض كما في القدم الساكنة
 في التمدد منبسطا للداخل في القدم الخلف لانه يفرج قبل التمدد في القدم الخلف
 كما في القدم الخلف في الارض في القدم الخلف في الارض في القدم الخلف في الارض

[illegible]

[illegible]

وقال فيها كما قال من الميزانية الثانية على ان كان في زمنه على السلام والفرح
مكون كما انهم على حواء وما عداه في القياس ويؤخذ ايضا انه بله من
الفساد في ضفة بن تله معلومة صاحبها ووثقا لها ان ذلك الناس فلا عمل
الخصف اشار الى حديث اذنب الناس اصابع وهو حديث مضى في المسناد
خرجه حماد بن عوف قال في الفتح في الحديث والاخبار والعنه وخرجه ايضا الفتح
في التباين مسلم في الاثر وابوداود في الخراج وفيه قال ابا جعفر وفي بعض
حدوثه ان اذنا سمعنا من شاهين الواسطي كما نص عليه بن ماله وغيره قال حدثنا
ابن عبد الله البطان عن خالد بن محمد عن عكرمة بن مولى بن عباس عن ابن عباس عن
سيدنا الله عليه وسلم قال لا ذنبة حرم مكة ابتداء من غير سبب يستحق
اللعن لا احد يبيع ولا احد يبتاع بفتح الباء وكسر الحاء من نخل وانما احلت في الحاء
من بئر مضمومة وكسرها الى ساعة اى مقدار من الزمان في يوم الفتح وسمى من الغداة
كتاب الاموال لابي عبيد لا يخل ارض الحقنة وسكو العجر لا يقطع خلفها فيفتح
في شربها الطوب ولا يعضد اخبر اوله وفتح الضاد المعجمة بينهما عين من مضى
فقط شجرة الاربعة اللوزي ولا يفر صيدها اى لا يجوز لحم ولا سلال ولا يلفظ بفتح
الحبة في سكنون اللام وفتح القاف ولا يري نمر الوقت وابن عسكرو ولا يلفظ المشاة
الف: له نلفظ بفتح القاف قال اللوزي في النواقل المشهورة اى لا يجوز النواقل المشهورة
ما نمر يحف بالماء ولا يملكها من لفظات غير من غير سائر البلاد وقال ابن عباس
مطلب الا لا ادر خلاصة فانه لصاعنا جمع ضايغ واستقف بوزنه ان قال على السلام
حين التصيب الاعلى الاستثناء الاول من البحث في الحج فقال عكرمة كما نقلت في ما يفر
ما لا يفر الفاعل هو ان نجيه من الظل بالمشاة القوية ونزل مكانه بناء الخطاب
الحجيد الفتح في ما لا يفر في الحج من خال اصاغفت وقبورنا وقبورنا

بما قوله ولست ابي بيوثا...
لكن ان العبد...
الحمد لله...
فانه...
على الصانع...
صانع وكذا لفظ ذكر...
بوحدة...
الملك...
عن الجاهل...
المسلمة...
وذلك...
وكذا...
فانته...
انه...
لما...
والى...
لا...
يدا...
دعنى...
عنه...
لا...

والماء في النخلة ما لا يوصل

عند امر من عهدا ام تحذر من هذا
الغريب عهدا بذلك فانه لا يتوصل في العام به الا باحد من طين
العهد كذا في قوله تعالى فان وعد الله بالثواب عليها طين عليه
لا يذوقه لطمع العبد الى طرا لا يذوقه وهذا الحديث اخرجنا من طين
والنخلة في الجارة واخرجه مسلم في ذكر المناقش والتميز في الاستدلال وكذا
الناسي ذكر الخياط في فتح الخياط في نسخة التمهيد وقط
منه في قوله قال حدثنا عبد الله بن شعيب قال قال الخياط ما لك الا انما
الامر من الحق بن عبد الله بن ابي طاهر في الاصل في وسقط ابي في طين
انه من ما لك رضى الله عنه يقول ان جيا طاهر سمع عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ان شرب ما في رضى الله عنه فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
الطعام ففرب الشايطان به رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا قال الاسدي
سفا فيه راء نهم الناس وتشديد الموعظة بمدود منونا والواحدة
جرح من الاعداء خطا صاحب القاموس الجوهري حيث ذكر في القصب
في قوله يريد ان لا يصل الله عليه ولم يبلغ اليها من حوال القصة ففتح الق
قال من فلان اهل الله با من يومئذ الخطيب في جواز الاجارة في الخياط ردا
من الخياط لانه انما البست باعبار من لا صفات معلومة وفي صفة الخياط
من لا يرفح سائرهما كرو التجاري من ذكر الذين والصانع والجار لان هؤلاء الصا
في اليلهم الصنعة المحفة فما ليس بمصنعة صاخر الجدي يدو الخشب والفنر و
الديوب وهم امور من صنعة توقف على حدها ولا يخلط بها غيره والخياط وانما يخلط
التقارب في الاعلى بخطوطه من عنده فيجتمع الى الصنعة الالة واجديهما معانها التجارة
في حوي الاجارة منة احديهما لا يميز من الاخرى وكذلك جندا في الحراز والصا

[illegible]

[illegible]

١٠٠

المرحوم هو ابو النعمان طاب ثراه في سنة ثمان وعشرين وستمائة وجميع من يملكه من
الشيخ بائنا كان في حق الفقه يقيمون اسدين في بيت طاب ثراه الكسرة الكسرة طاب ثراه
في سنة ثمان وعشرين وستمائة الذي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى اجل ورحمة الله
وان القضاة باضا بالجمعة في سنة ثمان وعشرين وستمائة الذي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى اجل ورحمة الله
العام لان الدواب على الاصل هو نوع لكل ما يركب على الارض ثم استعمل في
كل ما ينشئ على الاربع وهو شاول والحجر وغيرهما قال في
والحريضة بن وكلمه اجمع لان الحمار يجمع على حمار وحمر وحمران واحمر واذا
دابة او جملا وهو اي والى الاربع البائع عليه اي والكب على الجمل هل يكون ذلك اي الشراء
المذكورة في المتن في قول ان البائع من العين المبيعة فيه خلاف فقال في المتن
فيما وصله في كتاب هبة قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يركب الخنزاب رضى الله عنه
بعينه في حقه عداوة قال حدثنا محمد بن بشار ابو حدة والجمعة المشددة قال حدثنا
عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي قال حدثنا عبد الله بن مكرم العين مصغرا بن عمرو بن
بن شاذان في نسخة الكافي انه سمع عن جابر بن عبد الله بن انصاري رضى الله عنهما ما قال
ان النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة قبل في ذات الرقاع فابطاني جملي واحيا النبي
كل ما يقال احياء الرجال المتغير للشي وتبين ان ما ومتعد يا يقول احياء الرجال
واحياء الله فاني على النبي صلى الله عليه وسلم فقال جابر بن النخون منادي سقط منه
الناس اي يا جابر اي كلمة طيفات بن سعد بن مسعود بن هشام بن سيد الناس
البحار في تحت في غزوة نبوك وفي مسلم بن حدير بن سعد بن مسعود بن سيد الناس
فيكون في الحديث او عمرة القضية او في الفتح او في الوداع او في الوداع او في الوداع
ولا عارضه ولا الحديث على الدارج فنعين الفتح وبه قال الهلبثي فقلت ثم قال

ما شاك ايها حالك وما جلي كما ذكرت عن الناس قلت ابي علي
 فقلت عنه مثل صلى الله عليه وسلم كان ربه يحبه مضاعف من الجاهل
 والجيم والنون اي يحبه بكسر الميم بمضاعفة المعوض من راسها كالضحية
 ما سقط منه الركب ما يسقط منه ثقل قال ركب فركبت فقلت انما اي جمل ولا من
 كذا استعفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يلجا ورواه قال تزوجت بكرا
 تزوجت ثيبا قال رزق طلق على المبالغة وان كانت بكرا لم يجز لها تساعا والمراد
 العذراء والابن قرأ الجبرهمة الاستفهام المقدر في السابق وفي بعض الاصول
 اكبر ام ثيب بالرفع فيها خبر من مبتدأ محذوف اي زوجك كبر ام ثيب قلت لا تزود
 ثيبا هل ثبت مسعود الاوسية قال عليه السلام افلا تزوجت بجارية بكرا ام لا
 وفي رواية قال ابن ابي انك من العذراء ولعابها وفي اخرى فهل لا تزوجت بكرا فقلت
 ونضا حكاها وتلاعبك وتلاعبها قوله ولعابها بكسر اللام وضبطه بعض رواة البخاري
 بضمها وقدره الجمهور له تلاعبها وتلاعبك على اللعب العروبي ويؤيد رواية نضا
 ونضا حكا وجعل بعضهم من اللعاب وهو الرقيق وفيه صا بل لا ريب في كبر ثيبا
 تزوج الابكار وتلاعبة الرجل أهله قلت ان لي اخوات ولمسك لاسدك ملك
 وترك تسع بنات واني كرهت انهن اتين اواحيهن فاجبت ان اتزوج واحدة
 بجمعهن وتمسكهن بضم الشير المجه اي شريح شعرهن وتقوم والكشميني فتقو
 بالفاء عشرين زاد في رواية سلمه ومصلح نقل عليه السلام ما يقع العروة وثقة اليم
 حرف تنبيه ككسر الميم والياء بنو ميمه بفتح الميم وكسر الهمزة وتشديد الميم فادركت اهلك
 فاذا قدمت عليهم فالكيس بفتح الكاف والنصب على الاغراء والكيس الجاهل والار
 الاعرابي فيكون قد حط عليه لما فيه وفي الاغتسال منه من الاجر لكن حشر

بر الحفنة الزناد

اخر

من جامع هذا الباب المولد واستفاد من حاجته اما ان يكون قد خص على طلبة
واستعمال الكتب والرفق بها لان من لا ولد له اذ ذاك او يكون قد استمر بالمحفظ
والثبوت في علمه اياها اهل محافة ان يكون خايضا فقدم عليها بطول الغيبة والاشهاد
القرينة والكتب شدة المحافة على النبي قاله الخطابي وقيل العقل لما فيه من كثرة
علمه المسلمين ومن الغوايا لا الكثرة التي يحافظ على طلبها وبالعقل ثم قال عليه
سبع جهلك قلت نعم فاشتره مني يا وفيه بضم الحرة وتشد النجدة وكانت في القديم
اليعول درهم او وزنها عولة والالف زائدة والبع المضاف في تشدد او قد فسد
وبجزءها وثقة بغير الف وهي لغة عامرية وفي رواية بحسن اوافي وزاد في رواية وفي
رواية يا وفيه درهم او درهمين وفي رواية يا وفيه ذهب وفي رواية يا وفيه
دنانير وفي رواية يا وفيه دينار قاله المولى وقول الشعبي يوفيه اكثر قال
لقاضي عياض سبب اختلاف الروايات انهم دفعوه بالمعنى فالمراد وثقة
ذهب كما قسمه سالرين الى المجموعين وهو يحسن عليها رواية من روى وثقة او
ومن رواية خمسة اواني فالمراد من الغضة هي ثمة وفيه ذهب ذلك المذهب
عن وثقة الذهب هو خيار عا وقع في الفعل والاول في الغضة اسما حاصل
ويحتمل ان يكون هناك زيادة في وثقة كما جاء في رواية خازن في رواية اما
اربعة دنانير فتمثل انها بومئذ وثقة ورواية او وفيه من كتمثل انها احداهما
والاخرى زيادة كما قال ويزاد في وثقة وقوله ودرهم ودرهمين ثم ان قوله
عشر دنانير لا محالة على دنانير صغار وكانت في الجمع بهذا الطريق فيه بعد
في بعض الروايات لا يقبل شيئا من هذا التاويل قال السريدي من وجه صحيح
كان في رواية مما رواه درهما يقوله قلا خذته كذا والله يفقر لكان
سما يرا قصد بذلك كثرة استغفار النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال بعينه
الرواية في رشتين حلا في ايجاف في اخبرني رسول الله عنه وسلم لفظه

المدينة وفي آخره كنه ظهر الى المدينة ما لا يخفى بالمشرك الكفر وضعه عندي له ج
بالاسلام احدهما جازع والآخر المستطابح ان له ركنين الى موضع معلوم قال المروزي
وعليه الاصحاب وهو الموقول به في الذهب وهو من المفردات وعنه لا يخفى قال مالك بن
اذا كانت المسافة قريبة وقال الشافعية والخنفية لا يبيع سوار بعدت الحافة او قربة
المحدث الذي عن به وشرط واجابوا عن حديث جابر انه واقعة عين طريق الهلال
لا عليه السلام اذا كان يعطيه الثمن حبة ولم يرد حبة في المبيع بل اقل من حبة
ان الشرط لم يكن في فضل اسفل بل ساقا لم يوافق في رواية الشافعي اخذتم كذا
اعترافا ظهر الى المدينة فزال الاشكال نرفقه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة قبل وقدمت بالعدة فمنا اي هو وغيره من الصحابة الى المسجد ^{صلى الله}
عليه وسلم على باب المسجد قال ابن عساكر فقال لا ان قدمت قلت نعم قال فان وقع اي
ركبك عند فادخل اي المسجد ^{صلى الله} فادخل بالواو يدل الفاضل ركنين فلو
فدخلنا المسجد فصلت فيه ركنين وفيه استحبابها عند القدر من سفر فامر به الله
بل الا ان يزن له اوقية بضعة مضمومة وتشد يد المشرك ^{صلى الله} بالابن عكرمة
الغيب في قوله المعنى طريق الالتفات فوزن لي بلال فان حج لا اذ اوقية واورد
الكنية في لي في الميزان فهو محمول على انه عليه السلام في الاربع ايمان الوكيل
الا بالاذن فانطلقت حقوليت اي ادرت فقال لا يبيع في جابر رضي الله عنه
وابن عساكر ادعوا بصيغة الجمع قلت الا ان يبيع الخ ولم يكن يبيع في هذا
الحديث اخرجها المؤلف في حيزه ^{صلى الله} في ما في ان شاء الله تعالى يكون الحديث
ومر لا يبيع محمد صلى الله عليه وسلم مع ما حثنا واخرجه مسلم وابوداود والترمذي
والناسخ بالفاظ مختلفة واسانيد مختلفة ^{صلى الله} حواز التبع في الاسواق
كانت في الحلة قبل الاسلام فاجتمع الناس بها اي فيها الاسلام لان افعال الجاهلية
المعاج لا يمنع ان تغايرها ^{صلى الله} قال ابن عساکر قال حدثنا علي بن عبد الله

لا من عساکره ابن عبد الله قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابي عبد الله
دينار عن ابن عباس رضي الله عنهما انهما كانا في غزاة فمضى بعض المسلمين فمضى بعض المسلمين فمضى بعض المسلمين
الا انما هو معجزة وعجزة بكسر الجيم وفتح الهمزة وحذف النون على متصرفين في
ابن نمر بالعرق فيما ورد في الجاهلية ففتح الهمزة والجيم وبعد الالف زاي اسوا في الجاهلية
ثم امكن الاسلام تامها من النجاة منها اي يخرجها من الالف وكفها والجار والمحرور
بانه وهو الذي جاء من النجاة او بئانا او الاصل التي هو النجاة او المعنى
احترزوا عن الاثم من جهة النجاة فانزل الله عز وجل ليس عليكم جناح في مور
البحر اذا من عساکره ان تبتغوا فضلا من ربكم فرائد ابن عباس كذا اي بزيادة في مور
الحج قال الحافظ الامام ابن كثير وهكذا في مجاهد وسعد بن جبيرة وعكرمة بن نوفل
بن المعتز وقادة وابل هم الغنم والكرمة في النسل وغيرهم وهذا الحديث قد سبق
في كتاب الحج
شراء الابل بالهجم بكسر الجيم وسكون التخمبة جمع هجم
لله ذكر ويقال للاني هجما قال زوال رمة فاذبحت كاهيها الالماء مبرمة صداها
ولا يقضي عليه هاهنا وهي الابل التي بها الهيام وهي داء يشبه الاستسقاء
منه فلان في القاموس الهيم بالكسر اليل العيش والهيام العشق الموشو
كحباب ملاها سك من الرمل فهو مازا بدا وهو من الرمل ما كان نارا باوتقا
يا بيا وضم ورجل هيام وهو يوم مخير وهيمان عطفان او الهيام بالضم كاحل
من العسور الهيمان المفاة بلا ماء وده يصيب الابل من ماء تشرب مستقيا
فهو هيمان وهي بيا جمع لكتاب او الاجراب بحر عطف على سابقه وشمل في اخذ
من الابل واستشكل التغيير بالاجراب لان الاعتبار ما بين الجمع فلا يوصف بالاجراب
ما لا يرد فلا يوصف بالهيم واجيب بانه اسم جنس كقول الاميرين واستشكل
بان ثابته لا يرد في الجمع ان يقال الجرب او الجرب بلعطف الجمع واجيب بانه على تقدير

جرب

انسليم لزو سارتا نيت فهو سلف علي نفسها لا يجي صديقا وهو الهيم قال الكواكب
البريادي ولا تنفي ولا جري من غفلة ما لا الالف فصل القول الهيم الحام الي
المقصد في كل شي كانه يري بان بهما ولا الحجة ولا عرضة من المتراكب به التبريد
الهيم ليس جبالا حام واجاب في المصالح بان لا يجوز لان يكون كماله وبل انقلب
ضمه لم يلج الماء كخجل علي بعض وي قال حدثنا علي بن عبد الله المديني وسقط لفظ
وسقط الوقت بن عبد الله قال حدثنا سفيان بن عيينة قال قال عمرو بن
ديار كان هتار جل اسم قواس يقع النون ونسبة يدي الزاوي وبعد الالف من
وللقاس كما في الفتح نواس كسر النون والتخفيف ولله شعبة نواس
الاولي لكن زيادة ياء النسب المشددة وكان هذه الابعاد هي عمره
فاشترى تلك الابل الهيم منه شريك له فلم يميم فجاء اليه اي نواس شريك
بعنا تلك الابل الهيم فقال نواس من بعنا قال ابي نير فقال من يبيع صفه كذا
وكذا فقال نواس هل كنت تبيع فقال له لن وقع في هلكا لا يستحقها ذاك
عمر فجاء اي نواس ابن عمر فقال ان شريك باعك الهمما وبيروك الحجة
وسكون المماثلة والحي والمستملي ولم يعرف في الممثلة ونفع الهمما عتيد بها
من التعريف اي لم يعلمك انها هي فقال ابن عمر نواس فاستحقها فقال له الهمما
وفي رواية بن ابي عمر فقال ولا ي الوقت قال دعها اي اتركها رضي بقضاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم اي حكمه الله وي قال للظايع المغيض بقضاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم وارضى بيع ما اشتمل عليه من التدليس والبيع فضا فلا عذر
عليك ما حاكم والارض بالله وقال غيره هو اسير في الاعداء الداء بعذر اعداء هو
ان رصيه مثلهما اصحاب الداء وذلك لان يكون بغير جرب فلا فتنه في الداء
باللخرى خذالا ان يتعدى ما بين اجزالها فيصيرها ما اسابها في ارجل الجرب

النوار الجوامد باده بعض الناس من علامة حروقه اجاز اليه علي الشمش واز
واستمرار علي اكله وشربه وبدنه سنة صر كذا اب فاذا اراد صاحب اسنانه
يسره يستلها فان وجد رجلا يبيع الخمر فبواهم فمن شتم بوله او بغيره وصاح الجاهل
انهم يبيعون هذا بوجه انما المولف لا حرب علي الطهيم لانه انما في دعوى بالعدوي
اي قويه ان احد بش علي هذا التناول يصح حكم المرفوع ويكون قولن عمر لعدوي تغيير
للقضاء الذي تضمن قوله رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي رضي الله
ان العدو ي ولا طيرة في هذا الاول لا يغير موقوفات كلام ابن عمر رضي الله عنهما قال
المدني في بيع المولف سمع سليمان بن عبد الله بن دينار وسفيان بن عمار سمع سفيان بن عمار
ابا ابن عساكر بيع السلاح في ايام الفتنة وبي يبيع بين المسلمين
الحبيب والمكروه طاهر ومكروه بالغير عند اشتباه الحال لانه من باب التقاطع على
الاثم والعدوان وذلك مكروه مني عنه اذا تحقق الباع فباع لمن كان يحل الحق لا يكره
وغيرهما ان يغير ايام الفتنة لا يمنع فيه ذكره عن ابن خزيمة في قوله ابن عمار في
من طريقه بالاشبه ب عن ابي حنيفة عن عمران بن وهاب الطرقي في الكبير من وجاه عن
ابن مسعود واسمه ثناءه ضعيف بقاءه في السداح في الفتنة لمن يقتله ببيع القبط من
حملا والشبكة ببيعها في الحرام والحلال والخشب من تحذمه الملاهي وبيع المما
المرا ان امرت بالفور فله وهذا اكل حرام عند التحقيق والظن عند التوهم فلهذا
والعقد في كل ما صح لان النسيئة امر خارج عنه وقد احدثنا عبد الله بن مسعود بن
مالك امام دار الهجرة عن يحيى بن سعيد الانصاري عن ابن ابي اوفى هو مولى ابي اوفى
الانصاري وصرح ابو ذر باسمه فقال عن عمر بن الخطاب بالمثلثة عن ابي محمد نافع بن عياض
بالثلاثة النخلة والمخبة الا فرج مولى ابي قتادة عن ابي قتادة الحرث بن ربي الانصاري

الفتنه وخرجه الموانع ايضا في الحشر والاعادى والاحكام ومسلم في المقادير
 والبود اوود في الجهاد والتمم في السير وابن ماجه في الطب في العطار
 في بيع الجهاد والعطوب في المسك كراد الردي على من كره بيع المسك في
 سنن ابن الحسن المصري وعطوب وغيره او قد استقر الاجماع بعد الخلاف على طهر
 المسك وحوار في بيعه قال جدي في الاقار والابن في حديثنا موسى بن اسمعيل في
 حديثنا عبد الواحد بن زياد العبد في حديثنا ابو بردة في بيع المسك في
 حديثنا قال سمعت ابا بردة بن ابي موسى في بيع المسك في حديثنا
 وهو حديث ابو بردة من عبد الله عن ابيه موسى بن عبد الله عن قيس الاشعري
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الجليل في
 قول الله تعالى فهو جليسي وشارك في السوا الاول كمثل صاحب المسك في
 قوله الى اسامة عن يزيد بن اسحاق ان شاء الله تعالى يعود وفوته في الرابع
 بحامل المسك وهو اعز من ان يكون صاحبه ام لا والثاني كمثل كيرة في اليد
 الثالثة الخشبية بعد الكافور المسورة التي يركب عليها الخنزير الذي ينفخ فيه
 والظن في البيع اسم الكير مجازا في الجوارده له وقيل الكير هو الزرق نفسه فاما البناء
 فاسمه اللور وظاهر الكلام ان المشبه به الكير والمناسب للتشبيه ان يكون صاحبه
 في رواية ابى اسامة كحامل المسك وناخ الكير في يدك يفتح اوله وثالثه من العبد
 او لا يعود لك من صاحب المسك اما تشريه او تشريه فاعل بغيره مشريه
 لما في اي يعود لك احدا الامر من او كيرة ما زائدة وتشريه فاعله بتا واوله مضى
 وان لم يكن فيه حرف مصدر في كما في قوله وقالوا ما تشاغلن الهو قال الكير
 وتغني البرماوي وقال في الخواص في نظر الظان الفاعل هو صون تشري

کچن کور

اي ما شي ^{له} كبره يقوله لو قلت ما في قومها من نفعي بفضلها في جلب ونعم
 ولا في ضرر لا بعد مدغم اوله وكثر لثته من الاعداد وكبر الحداد ^{بجرب} ^{سقط} ^{بجرب}
 اليها من احرق ولا بوي نمر والوقت وابن عساكر ساكوا وثوبها كره فدارا
 وناخ الكبر اما ان يحرق شيابك ولربذا كبريتك وهو اوفهم او بعد منه ديجان
 وفيه النبي عن مجالسته من تاذي بمجالسته في الدين والدنيا وليترجم الله
 للحداد لانه سبق ذكره وهذا الحديث اخبره المولف ايضا ومسلم في الادب
 ذكر الحجام وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التبرسي قال اخبرنا
 مالك الامام عن حمدا الطويل بن اسحق مالكا يقال حماد بن طيبة ^{سنة} ^{بجرب} ^{بجرب}
 وسامون النخبة وفتح الموحدة واسمه نافع علي الصحيح فصل اخذ ابن السكن ^{الطريق}
 من حديث حميد بن مسعود انه قال لا غلام ^{بجرب} ^{بجرب} ^{بجرب} يقال له نافع ابو طيبة ^{بجرب}
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن خراجها الحديث وحكي بن عبد الله ان اسم
 طيبة دينار سموه في تلك الان دينار الحجام نافع في عند ان متد من طريق باب
 الحجام عن دينار الحجام عن طيبة الحجام قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 وبذلك جزم ابو احمد الحاكم في الكشي ان ابن دينار الحجام يروي عن طيبة ^{بجرب}
 نفسه وذكر البغوي في الصحابة باسناد ضعيف ان اسم طيبة ميسرة وق
 العسكري الصحيح انه لا يعرف اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه بفتح
 وامراهله وفي باب ضربة العبد من الاجارة وكلمه مواليه وهم موالى بني حارثة
 علي الصحيح ومولاه منهم حميد بن مسعود واما جرح على طريق الحجاز كما يقال بنو كلان
 رجلا او يكون القاتل واحدا واما ما وقع في حديث جابر انه مولى بني ماضيه فقوم
 فان مولى بني ماضيه اخبر قال بنوه من ان يحفظوا من خراج فتح الحار المجنة

الشد على عده ان يوديه اليه كل يوم واشتد به ذلك وكان نحو احتلاز
فوضع عنه ما كان في حديث رواء الطحاوي وغيره ومنه حوران الحامة والحد
الاحمر فيها او حديث النسي عن نسب الحمام محمول على التنزيه وانكر اهله
الحمام لا على استعماله لشدة ربه الى الحامة وعدم ضرورة الحمام لكن
الحامة من الصنائع لا يلزم من كونها من المكاسب المدينة ان لا تشترط
اسرارها في الحمام وانما طار الناس على تركه لاضرره وهذا الحديث اخرجه
ابوداود في البيوع وبيعه قال حدثنا مسدد هو بن عيسى وقال حدثنا خالد
وابن عداد والطحاوي الواسطي قال خالد هو بن مهران الحذاء البصري
عن عمه مولى ابن عباس رضي الله عنهما انه قال اخبرني النبي صلى الله عليه وسلم
عن علي الذي جملها من تمر كافي السابق وحذره ولو كان ابي الذي
من اجرة تمر شالم يعطه وهو بن زبابة ثم اجر الحمام وفيه استنساخ
تسمية الاجرة واعطاه وقدرها واكثر او كان قدرها انما فوقع العمل
الاجرة وهذا الحديث اخرجه المولف ايضا في الاجارة وابوداود في البيوع
في الاجارة فيما يذكر له للرجال والنساء او كان مما يتفق به غير
من كبره له اما ما لا منفعة فيه شرعية فلا يجوز بيعه اصلا على الراجح قاله
ابن ابي اسير قال حدثنا شعبه بن الحجاج قال حدثنا ابو بكر بن حفص هو عبد
حفص بن عمر بن سعد بن الجوقاص الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عن ابي عبد الله قال لا رسل النبي صلى الله عليه وسلم في بيعه من اجل ان
نضم الحاء المملة واحدة الحال وهي روا الثمن ولا يكون حله الا من ثوبين من جنس
ومجوز اضاقة حلت كبر فيسقط الثوبين وهو احد الوجهين في الفرع او سبيلين
في فسخ المنة الختة ممدودا في كطوط صفر او حرر محض وهو في الحرة

في إضافة فان يسويه قال لا بد من فعل إضافة لكن سماه قال عياض انه ضبط
عن متفني بوجه وقال الوديع المقول الحقيقين ومثلي آية وانه من
الذي لصفته كما قالوا الثواب خراسني والكثرون على تنوين جزاء خبره
بان الرواية فراهها عليه الصلاة فراهها والسلام عليه اي على عمر فقال
بالحجة لك لتليها انما ليس من الاخلاق لعاي من الامانة الاخر ما هو
في الرجال والنساء مطاوعة الترجمة لكن الذي عن الحديث اصل الرجال قبل النساء
الترجمة انما بعثت اليك بها التمع ولا ين عساكر التمع بها نفع يتبعها واما
انما بعثت بها اليك ولنا سواها قال الفتح واضح فيما ترجمها من جواز ما بين
الرجال والتجارة وان كانتا خص من البيع لكنها جزاء المستندة له واما ما بين
النساء في القيد عليه وهذا الحديث قد سبق باطول من هذا من وجه اخر في كتاب
الجمعة وياتي في الامس ان شاء الله تعالى في نسخة سلم ايضا قال حدثنا عبد الله بن يوسف
قال اخبرنا مالك عن نافع عن القسم بن محمد بن ابي بكر الصدوق عن عائشة
ام المؤمنين رضي الله عنها انها قالت اخبرني انها اشترت ثوبين بضم النون و
وبكرها وبينهما ميم اسند وبها ثوبان مفتوح وحكي بثلاث النون وصاد صغير
نصاب حيوان فلما نسا ويراهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على ثوب
فلم يدخل وللشئني فلما يدخل جند في الضمير فخرج وجهه عليه السلام الكبر
فقلت يا رسول الله اتوب الى الله وتسوله صلى الله عليه وسلم ما اذا قال ثبت
حراز السنوية من الذنوب كلها اولا وان لم يستطع ان يكتبها في التاب بضمها الذي ثبت
به ما خذته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا هذا النمرة فقلت
لا تقف عليها وتوسدها فقال يا نصغظ اني سابقه وصدق الياء للتخفيف
ونحوها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور والاصنام

محمد بن اسماعیل الموصلی
کتابتیم و فی اتفاق بینا و بیک
تاریخ حدیث

عن ابن جبر عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
بنا مسجد أبي نجرار يوم قُبِرَ من بني النضير أسوة بما أسوة في مكة فذكر النبي
صلى الله عليه وسلم على سبيل السوم ليذكرهم عليه السلام ثمنا معينا في أن يتركوا
بعد ذلك بهذا يحصل المطابقة بين الحديث والترجمة وقال الهادي أنا في
المشركي هذا ذكرنا ثم وثقه القاضي عياض بأنه عليه السلام لم ينس لهم من
بذلهم في الحياطة إنما فكر الثمن محال فإنه أراد فيه ابتداء ذكر الثمن مبتدئا
فليس كذلك وأما في صياح بان ابن بطال وغيره نقل الاجتماع على أن صاحب السوم
أحق الناس بالسوم في ساعته وثوبى بطلب الثمن فيها لكن الكلام في أن هذا الحكم
المذكور فالظان لا دليل فيه على ذلك كما أشار المازني والحافظ البستي في حقه
المرآة المعجزة وفيه الرأى المعجزة جمع خربة كنيسة فيموت قبل الرواية المعروفة بفتح الحاء في
جمع خربة كلمة وكلمة ونحو هذا الحديث سبق في الصلاة في باب هل تنبغي خربة في
الجاهلية ومعها بها المساجد وياي إنشاء الله تعالى في المعجزة هذا
باب في كبري الجبار كبري المعجزة اسم من الاختيار وهو طلب خير الاسم
امضاء البيع أو فضحه قاله حدثنا صدقة رباب الفضل الموري قاضي حيدرآباد
بن المجيد الثقفي قال سمعت يحيى هو الانصاري زاد ابو ذر بن سعيد قال سمعت
سولي بن عمر رضي الله عنه عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان
المتبايعين بالخير في بيعهما ينصب المتبايعين بالباء باسم ان وابن عساكر المتبايعين
بالالف وغناها ابن التين للقباض ونحوه لغز من اجري اشقي بالالف مطلق وسقط
لفظ قاله لا ورمالم يتفرقا بالابدان عن مكانهما الذي يتبايعا فثبت له الخيار
الجلس وما مصدرية يعني ان الخيار معتد به من عدم تعرفهما وقيل المراد التفرقة
بالاقوال وهو الفراغ من العقد اذا افاقا قد اصح البيع والاخبار لما اثار الشبهة

الناسي يفتقر بالتقديم الفاعل ونقل قلبه من الفاعل من سنية افتراقا لئلا
وتفقا بالاباء ورواها بن العزبي فقهه تعالى وما الفرق الذي انشأه
فانه ظاهر في الفرق بالكلام لانه بالاعتقاد واجيب بانه من اللازمة في
الكتاب ر مخالف اخر في عقده كان مستدعيها الفارقة اليها ببدنه
قال في الفتح ولا يخفى ضعف هذا الجواب والحق حمل كلام الفضل على الاستعمال
بمنقته وانما استعمل احد ما في موضع الاخر استساغا او يكون الجمع
غير المشتري حيا رافع يكون كما في الفزع وفي غيره بالنصب كقولهم او يجمع الا
ان يكون البيع حيا رابا ان يباع المشتري بعد تمام العقد قبل تسليمه خارج
الفتح ان يفتقرا وقال تاج مولي بن عمر بالاسناد السابق وكان بن زباد
اشترى ساجبة فارتى صاحبها الذي اشتراه منه للزم العقد وهذا العقد
الخرب مستم والنسأ والتزيم في بيعه وبيع قال حدثنا حفص بن عمر بن الحر
الاردني قال حدثنا امام هو ان يحيى الازدي البصري العريش في المملة وسلوا
عنوا اجماعا عن قتادة بن دعامة عن ابي الحسن الخميني عن ابي جعفر عليه السلام
الحديث بن زعفران سمع عن ابي بن حرام بالناسي
ان ابن ابي عمير انفتح الموحدة وتشهد المشاة التختة بالخيار في المجلس ما لم يفتقر فاستند
على المشاة الفوقية وفي نسخة بتفقا بنا خيرا اي بامدانه اكمل مرعزاده احمد بن سعيد التمار
ما وصله ابو عوانة في صحيحه فقال حدثنا بنزفتح الموحدة وبعدها الساجبة بن زعفران
بن راشد قال هشام بن يحيى المذكورة فذكرت ذلك لابي الصباح والفوقية والتختة
المشادة وبعدها الف مملدة واسمه كمام قريبا فقال كنت مع الخليل صالح لما اخذته
من امرت بهذا الحديث ولا يويده الوقت هذا الحديث باسقاط حرف الجر فلهذا
لفظ اية وفي غيره من ان احدهم خبرا في التواضع وهذا احدا الموضع الذين

البحاري فيه اوقافا بارحة لمد هذه الطريق في مسند احمد بن حنبل قال فانه
ذيع تمام طلبة الاسناد لان منه وبين الى الحديث اسنادا الى ابي جابر
الذي روى واحد وليس في هذين الحديثين ذكر ما يرحله وهو بيان مقدار مدة
الحجاز قال في التبع بمجمل ان يكون مراده بقوله كم يجوز الحجاز اي كم يجزى هذا
الاحزمة و اشار الى ما في الطرق الاثني بعد ثلاثة ابواب و زيادة تمام و بجوار
ثلاث مرار لكن لما لم تكن الزيادة ثابتة ابقى الترجمة على الاستفهام كعادته و كعادته
و تفقه في عدة و قال في هذه الاحمال الذي لا يساعد في البحاري في ذكر تفقه
كم لان موضوعا للعدد والعهد في مدة الحجاز لا في تخيير احد المتبايعين من الاخرى استوفى
الباب ما يدعي هذا وقوله اشار الى زيادة تمام لا يفيدانه يعقدون بغير شرط في
ما شئتموه الترجمة في باب اخر هذا مما لا يفيد في ابن عمر مرفوعا عند ابن عمر بالبحار
ايام و به اجمع الحديث الخفة والاثبات انكم لتوقفت في جباله و شرطه انما
بغير زيادة ولو كانت المدة بمجولة او بزيادة ثلاثة بطل العقد و بحسب المدة المنسطة
الاثبات و ما من العدة و هو في الشرط وهذا الحديث الاخير من في باب اد
المبايعان و انما لم يوقت اي البايع و المشتري و مبايعه في الحجاز
و به في ذراذ الم يوقت الحجاز اسقاط حرف الجوز الباع اي هل يكون لان ارجح
في نسخة اما لا و به لا حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السدي قال حدثنا حماد بن
قال ايوب السخيتاني عن نافع بن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه
في نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم السعان بالبحار في مجلس العقد الموقوف
بالحجاز ان اي تمتد زمان و عدم تفرقا او يقول برفع اللام باثبات الواو بعد
الفاف في جميع الطرق قال في الفتح وفي اثباتها نظرا لانه محذوم علقا على قوله صلى الله
بن عبد الله شقيق الاول و بركة و به عود اسناد الفقهاء السبعة انه سيع

رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ جَرَدَ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَرَبِّهِ
مَعْسِرًا أَيْفَعِيًّا أَخَذَ مِنْهُ تَجَاوُزًا وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ مَتَّبِعُوا الْمُرْسُولَ خَذَايِمًا وَرَأَى
بَنُو كَعْبٍ وَنَجَّارٌ لَعْلًا سَدَانٌ تَجَاوَزَ تَجَاوُزَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذَا لَا يَرَى فَلَيْسَ كَمَا
يُسَمَّى عَنْ وَجْهِهِ أَعْلَمَتْ خَيْرًا قَطًّا لَا لَالَهُ إِلَّا اللَّهُ كَمَا فِي غَلَامٍ كُنْتُ إِذَا بَرَأْتُ
فَإِذَا بَعِثَهُ يَتَقَاضَى مِنْهُ خِذْمَتُهُ وَأَتَرَكَ مَا عَسَرَ تَجَاوُزَ لَعْلٍ تَجَاوُزَ عَنَّا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَجَاوَزْتَ عَنْكَ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ إِلَى السَّيِّدِ النَّظْمِيِّ عَسَرًا وَوَضَعَ
أَعْلَى اللَّهِ فِي الْمَرْعِشَةِ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالصَّبْرِ عَلَى الْعُسْرِ وَالْإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُ وَوَضَعَ
الْبَيْسُ فِي أَيِّ تَعْلِيمِكُمْ تَأْخِيرًا لِي بِسَبْرِ الْفِعْلِ الْجَاهِلَةِ إِذَا حُلَّ الدِّينُ بِهَا الْبَلَاءُ
فَالْقَضَاءُ بِمَا نَزَلَ بِهِ الْبَرَاءُ فَهِيَ عَلَيْهِ صَاحِبُ الْحَقِّ عَلَيْهِمْ حُجُوبٌ عَلَيْهِمْ مَطَالِبَةٌ وَإِنْ كُنْتُ
عَسَرُهُ نَحْوًا لَهُ وَقَدْ حَكِيَ الْفَرَاغِيُّ وَبِهِ أَنْ أِبْرَاهِيمَ أَفْضَلُ مِنْ أَفْطَارِهِ وَحَلُّوهُ إِذَا كُنْتُ
مِمَّا اسْتَسْقَى مِنْ قَاعَةِ نَوْنِ الْفَرْزَانِ مِنْهُ النَّافِلَةُ وَذَلِكَ أَنَّ النَّظَارَةَ وَاجِبَتْ إِبْرَاهِيمَ
مُسْتَبْدِقًا فَفَضْلُهُ عِنْدَ التَّيْمَنِ بَعْدَ لَيْسَ السَّيِّدُ بِأَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ شَمِلَ عَلَى الْأَنْظَارِ اسْتِمَالًا
خَيْرًا مِنَ الْأَعْمَالِ نَوْنُهُ تَأْخِيرًا لِلْمَطَالِبَةِ فَلَيْسَ بِمَقْدُودٍ وَاجِبًا وَنَافِلًا فَفَضْلُهُ وَاجِبٌ
الْأَفْعَالُ إِلَى النَّبِيِّ مِنْهُ الْإِبْرَاهِيمُ وَزِيَادَةُ وَهُوَ
الْأَفْعَالُ مِنْ مَنَازِعِهِ وَلِذَا تَجَاجَرُوا فِي الْأَشْبَاعِ وَالنَّظَائِرِ فِي ذَلِكَ فَقَالَ وَقَدْ قَالَ الْأَنْفَاءُ
وَهُوَ تَأْخِيرًا لَطَبٍ مَعَ تَقَاءِ الْعَلَقَةِ وَالْإِبْرَاءِ نَعَالِ الْعَلَقَةِ فَمَا قَسَمَانِ لَا شَمْلَ الشَّهْرِ
عِي الْآخَرِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَقَالَ أَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ يَحْصُلُ مَقْصُورًا لِنَظَرِ زِيَادَةِ وَقَالَ هَذَا كَمَا تَقَدَّرَ
أَسْلَمَ أَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ أَفْضَلُ مِنْ مَنَازِعِهِ مَا اسْتَدَلَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فَإِنْ تَصَدَّقُوا خَيْرًا لَكُمْ مِنْ هَذَا
يَحْتَرَنْ أَنْ يَكُونَ اقْتِسَاحُ كَلَامِهِ فَلَا يَكُونُ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْإِبْرَاهِيمَ أَفْضَلُ وَيَتَرَفَعُ مِنْ هَذَا إِلَى
لَا نَظَرَ فِي أَفْضَلِ شَيْءٍ مَا نَقَاشَ النَّظْمِيِّ مِنَ الصَّبْرِ مَعَ نَسْوِ الْقَلْبِ هَذَا أَفْضَلُ لَيْسَ
الْإِبْرَاهِيمَ الَّذِي يَنْقُطِعُ فِيهِ الْبَاسُ تَحَلَّتْ فِيهِ رَأْيُهُ هَذَا الْحَيَاةُ لَيْسَ بِالْأَنْظَارِ وَالصَّلَاحِ

من انظر مع اكان له بكل ومصدقه رواه احمد فانظر كيف وضع اجرو على الايام
 بكثرته يقل بقدر ان يعلو وما الديناء الذي لم يزل كل يوم حونا جديدا ولا يخفى ان
 هذا لا يقع بل لا يرافقه من كان او قدامه ينتهي بهما ينه انتهي هذا ما
 بالتكوين اذ ادين اية اذ اظهر البيان بفتح الموحدة وتشديد التحيانية المستوية
 البايع والمشتري في سائر البيع من العيوب والعيوب وتصح من عطف العام على
 الخاص وجواب هذا بخلاف العلم بتقديره بودك لما في بيعهما لا يكره بقره
 قاله عن بعد بفتح الهمزة واللام المشددة المملتين مجدود ابن خالد واخبر
 هو في ربيعة بن ربيعة بن عابدين ضعفة الصفا اسلم بعد جنس انه ما فيه في اكره
 الى النبي صلى الله عليه وسلم هذا ما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العباد
 بن خالد قال القاضي عياض هذا مقلوب والسوابك في الترمذي او روى في البخاري
 والنسائي وابن ماجه وابن منه روى في الترمذي العباد من محمد بن ولده
 عليه السلام والذو في البخاري صوابه من اية الزوات لان اشترى يكون بمعنى
 في المصاحف على تعدد الوات وحدها في ارض بيع السلم المسلم برفع بيع
 اي هو بيع مسلم وبالله مدمر من بعد لان في البيع والشراء متفق ان
 منصوب بنزع الحافظ المحاضر اي بيع السلم والمسلم الثاني منصوب بالمسلم وهو
 راس المراد اذ انه اذا بايع ومبايعته بل هو مبايعته المسلمين باعلا يحكم بغير
 مسلما ولا غيره ولا يخرج عن الكشفين هي من السلم لاداء اي لا عيب والمراد به العيب
 سواء ظهر منه شيء او لا كوجع الكبد والسعال قال ابن المير قول الله اي كلف الناب والاداء
 فلو كان بالعبداء وبينه البايع لكان من بيع السلم المسلم ومحصله كما قال في الزكاة
 يد بقله لاداء في الداء مطلقا بل في داء محصور وهو ما لم يطلع عليه ولا خشيته
 بكسر الهمزة المعجمة واسكان الموحدة في الزكاة مفتوحة اي المستامن قوم لهم في المراد

للاختلاف الحقة كالاباق او الحرام كما عبر عن الحلال بالاطيب والكشم يعني كاشفة
 ولا غايته بالغير البتة والحرة اي كاشفة واصلة من القول اي فاعلك وقال قتادة
 بن ديار الجندية والاعانة معا وقل لا بد منهم النخعيان بعض النجاشية بنع انو
 والحد المشددة وبعد الالف سين معلقة الالفين تيمم بكلمة المشددة وعلم
 ضمير في علم البع من لثقة ومنقول الاول قوله ارق تقع الحرة المدودة
 وكسر الراء ونشد يد النخعة وهو ربط الالف او جزمه فن في الالف وبينه طرف
 يشد يد الالف قال القاصي جازي اظن انه سقط من الاصل رواية نعم انه كان
 الاصل سيجل وفي رواية وجه المصباح بانه من حذف الالف والفاء
 عند حذف الالف واللام او يسمى لاري اي لا صطل كما كان فيه
 انة وفي رواية لم يرد المرزوقي يسمى الزا بفتح الهمزة الداء من غير مدح فصره كداء
 الى اخذ بن جرحه تصحيف ولا يذر آخروني اروي اجم الحرة وفتح الداء بمعنى اظن
 ان اول وهو الذي في الفقرة واسمه الاخير وقد بين الصواب في ذلك
 بن شيبه عن الامام عن غفر بن ابراهيم قال انما له ان ناسا من النخيل
 واصحابه اروي شيما حديم اصغر وواجزا مان الاقليم بقرو وهو ثمان مفعول
 بكسر السين الاولى او الجيم وسكون الثانية عطف عليه ثمان في السوق فيقول جاء امس
 اليوم الذي قبله ومك من حراسان جاء اليوم ولا يذر وارن عساكر وجاء اليوم
 عن الجوهري والسجلى امس من سخسان فكه كراهية شديدة لما انضمته من الغش
 والعدا على المشي لانه لظن بذلك انها قريبة العهد بالجيل من الهل المذكورين وقا
 بن عامر الجعي المتوفى بمصر الياسنه ثمان وخمسين سنة فيما وصل ابن ماجة معناه
 الامم جميع سبعة يعلم ان هاء عيبا لما كوجع كبد الاخبره ولكشمين في الالف
 وسبعة ثمان شعبة بن الحجاج عن قتادة بن وقاص عن صالح بن الخليل انما الجوهري

سلمه الامام عن حماد المولى
 قال حدثنا

ابي برهم الطيحي عن عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب
 المذكور في الصحابة لانه ولد في عمه صلى الله عليه وسلم حنكته وهو معبود
 من حيث الرواية في كتاب التابعين ورفعه ابي الحديث الي حليم بن حمران
 الحاء المملعة وبالراء المحققة وفي البخاري اربعة احاديث رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بفتح الموحدة وتشديد اللام
 بالخيار في المجلس ما لم يمتدح فاستقيم الفوقية على الفاء وتشديد الراء وقال
 عن مكانهما الذي يضافه والشك من الراوي فان صدق كل واحد منهما على ما
 يتعلق به من الامة او وصف المبيع ونحو ذلك وسببا ما يحتاج الي بيان من حيث
 السلعة والثمن ثبوت كمالهما في بيعهما اي كثر نفع المبيع والتمس بتركه
 عيب السلعة والمشتري عيب الثمن وكذا في وصف السلعة والغرض من تركه
 زباده ونحوه فان فعله دون الاخر محقق بتركه بعهده ويجوز ان
 احدهما على الاخر ان يبيع الذي من اتبع اذا وجد الكذب والكثرة
 في البيع وكذا مسلم وبوداوي والسنائي والبيهقي فيه وفي الشرع
 بيع الخلط من التمر بخرصة التمر المجمع من نوزح مشقة او من نوع ردي وهو
 ابو يعمر الفضل بن دكين قال حدثنا شيان بن يحيى التميمي عن يحيى بن ابي بكر عن
 سالم بن عبد الرحمن عن ابي سعيد سعد بن مالك الخدري رضي الله عنه قال كان يبيع
 زبيب النون مبيلا المتعلق اي يفتح ثم يجمع بفتح الجيم وسكون الميم وهو الخلط من التمر
 من انواع مشقة منه ولما خلط لرواية فيه دفع من وهم من يسمون ان سائر جهات
 بيع لا خلاط فيه بردي لان هذا الخلط لا يقدح في البيع ولا يفسد ما
 ابي هو من منصور قال حدثنا ولا يبيح اجرة حبان بفتح الميم وتشديد
 الموحدة هو من هلال قال حدثنا همام هو ابن يحيى الازدي قال حدثنا

وعامة السدوسي وعياي الخليل بالخاء الحجة المفتوحة صلح من الجهم
عن عبد الله المحمدي بن نوفل عن حماد بن حكيم بن حزام قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ابيحان بتشد يد التختة بالخمار
والجلسر فاله يتفرقا ما فيها اذا تقرا سقط الخمار ولزم العقد والحكموي
والمتحيا حتى يتفرقا قاله تمام المذكور المحمدي هو الذي رويته لكن في
كتابي بخباري انك مررت باجر على الاضاعة او يتحيا بلفظ الفعل فان صدق
ويكون بواك كما في بيعهما وان لم يواكهما نفسي في بيعهما بخمار
بيعهما بجملة ان يكون داخل تحت الوعد في الكتاب وهو في هذا من منظور
الا الثاني قاله الكرماني فكون من جملة الحديث في الكتاب في هذا
تمام انما روي في هذا البواب في حديثه سمع عبد الله بن محمد بن نوفل عن
هذا الحديث عن حكيم بن حماد عن ابي عبد الله عليه السلام وقد سئل
حكيم بن حزام في باب ان اس السعان هذا باب في التنوين
في شخص شافوه في كذا الشيء من ساعة على الفور قبل ان يتفرقا
وذكر في الباب في الحال ان المانع لم ينكر على المتبقي فيمن قطع خماره بذلك
ولتشرى شخص عبدا فاعقده من ساعة قبل ان يتفرقا وقال طائوس هو ابن
كيسان البجلي الحميري فما وصله سعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق
ابن النسي طائوس عن ابيه نحوه فيمن يشتري السلعة على الرضى او على شرط
لورضونه ايا العقد ثم راعها وجب له المبيعة او السلعة قال البراءي
لكرمان قال لا يعني رجوع الضمير الذي في وجبتا السلعة ظاهرهما في المبيعة
في القربة الدالة عليه وفي نسخة الصاغاني وجب له البيع والرجع له ايضا وسقط
ما ذكره المحمدي بضم الحاء المملة ونحوه الميم عبد الله بن الزبير قال في القول

لنا الحميدي فاستند الي المولف وقد جرت الامور على ابو نصر بانه طاهر
ووصله المولف من وجه آخر فما الجبه من سفيان فكنا هو ووصولنا
في مسند الحميدي قال صلى الله عليه وسلم قال احمد ثنا سفيان عن عبيد قال
حدثنا عمر بن قيس العيني بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال كنا مع النبي صلى
عليه وسلم في سفر فاق الماظان حجر لما وقع على بغيته فكنيت على بكر بفتح الموحدة
فيسكون الكاف ولما اناقة اولما يركب صعب صفا بلكر او انور الكواكب
يدكر كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان يغلبني فهدم ما كان في القوم
عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقدم في وجهه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذكر ذلك بيان تصعوبة هذا البكر فانا
يا ابا ابي قال صلى الله عليه وسلم بعثته قال عمر رضي الله عنه وكان يغلبني
فتقدم الي رسول الله قال بعثته ولا يفرق قال رسول الله صلى الله
وسلم بعثته فاعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في الحديث فاشترى ابي
الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاشترى ابي الله عليه وسلم
من انواع التصرفات وهذا موضع الترجمة فانه صلى الله عليه وسلم
ساعده ولم يكد يبايع فكان قاطعا لخطاره لان ابو نصر اشترى فاشترى
الذين هذا التعسف من البخاري ولا يظن انه صلى الله عليه وسلم وهو في الحديث
ولا انكاره لانه انما بعثته مبنيا اجيبانه صلى الله عليه وسلم وهو باخيه لا احدا
ولا انكاره لانه انما بعثته مبنيا احيب عنه صلى الله عليه وسلم قد بين ذلك في هذا
الباب في المركبة بخيار المجلس والجمع بين الحديثين يمكن ان يكون بعد التوقفا
عمر ان تقدمه او اخر عنه مثلا وهب وليس في الحديث ما يثبت ذلك ولا
هذا معنى لا يحتاج بهذه العاقبة المعينة في اعطال ما كانت لحد الاحادث الصريحة
بخيار المجلس فان كان متقدما على حديث البينان باختيار فحدث اليه فاشترى

ابو

وان كانت متاخزة منها حل ان صلى الله عليه وسلم آتية بالبيان السام
قاله في الفتح وهذا الحديث أخرجه ايضا التوفيق الطيبين ابو عبد الله الي
التخاري رحمة الله تعالى وقال الحديث من سعد فيها وصله الاسعطي وسقط
قوله قال ابو عبد الله لابن هساكر حدثني بالافرا وعبد الرحمن بن خالد حواين
مسافر الفعيمي عن ابن شهاب بن الزبير عن سائر بن عبد الله عن ابيه
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال بلغني عن ابي المومنين عثمان و
ذكره بن عوفان رضي الله عنه لا ارضا او عتار ابا له الذي وهو
عليهم اذ واديا الشريفة من اعمال المدينة فبما كان له بعض اوصاف
او بحير حذرت في اليهود على نحو مستبراحيل من الى من جهة الشمال في
فان شيا ما رجب على عبيد بكر لوسعة بلطال افور حتى ربت من شية
خشية ان يرا في بضم الياء وتشد مداله الى المفتوحة فيفاعلي واصله
مراد في البيع اي يطلب استبدوده مني وخشية منسوب على انه مفقود الى
الكفة اي طرفه الشرع وان الشايعين بالخارج حتى تنفقا الى ان
لما هو المسمى في خرجه من بيت عثمان فانه فعل ذلك ليحب البيع وكما
لعثمان رضي الله عنه حيار في نخه قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
وجبت بيعي وبيعة اي لزم من الجانبين بالتفرق بالبدل رابت اني قد نبت
خشيته باي سفة الى ارض نمود يصف ولا يصف درهم فوم صالح وارضهم
من توك بنلاد اياك اي زودت المسافة التي بينه وبين ارضي التي بعته فلان
يلك وانما قال الى المدينة لانها جميعا كانهم في ارضي بن عمر الغبطة في القرن من المدينة
قال مالك الى فذ غبطة وفان الغبن لا يركب البيع وجواز بيع الارض جميع الغنبة
على ان يوصفها بقتل للترجة من جهة ان الشايعين بالتفرق في حسب ارادها احوار

او قال انما كان ليل وساق
او قال انما كان ليل وساق
المسافة التي بيني وبين ارضي
اختمت عن الساقية

قال الكرمي بابي... ايكو من الخداع في البيع وفي قتال حد ثا عبد الله بن
يوسف النسي قال اخبرنا مالك الاسائم امام ذال الحجة ابن انس عن
عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رجلا هو جبان بن
منقذ كراهه ابن الجارود وانما حكم وغيره او جريرة النوري في شرحه سلم
وهو بفتح الحاء المهملة وتشديد الهمزة واحدة وصقدا المجمة وكثيرا في قلبها
الصحابي بن الصالح الانصاري وقيل ان منقذ بن عمر وكاوتع في بن ماجة
وقال في البخاري في صحيح النوري في مائة وثمانين وكان جبان قد شهد ابي
عوما بعد ما توفى ربه وعثمان رضي الله عنه ذكر في صحيحه عليه وسلم
في صحيحه في بيع التربة فيكون احباء المجمة وفتح الدال المهملة وعند الشافعي
واحد في خزيمة وانما رطله ان جبان بن منقذ كان ضعيفا وكان قد خرج
في راسه مامومة وقد لقل لسانه وزاد الدار فطن من طريق بن اسحق فقال
حدثني محمد بن يحيى بن جبان قال هو جري بن منقذ بن عمر وكان في
امة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سلم اذا بايت فقل لا اخذ
المجمة وتحذف اللام اي الخديعة في الدين لان الدين النصيحة فلا ينبغي
وخديعة محذوف وقال في التورثي لعن النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول
لا يقظ به عند البيع ليطلع به صاحبه على ما ليس من ذوي البصائر من معرفة
السلع ومقادير القممة فيها ليدي كما يري نفسه وكان الناس في ذلك احقا
لا يقبوا اخاهم المسلم وينظروا لاكثر مما ينظرون لانفسهم انتم واستمالوا الشر
عبارة عن اشتراط الاخياء والثلاث فقد خذوا البيهقي في الحديث باسناد حسن
انت بالبخاري في كل سلع اشبعها ثلاث ليل الودية ودولة الدار فطن عن عمر بن عبد الله
صلى الله عليه وسلم عدة ثلاثة ايام وادب بن اسحق في رواية يونس بن اسحق فان

فني فاحشي

فان بضت فامسك جان سقطت فارد وبق حتى اردك زمان عظمي وجو
ابن عاتية وثلاثين سنة فكنش الناس في زمن عثمان وكان اذا اشتري في البغداد
له انك غبنت فيه فوجع به فيشهد له الرجل من الصالحين ان اليه جاءه
عليه السلام قد جعل الخمار ثلثا فارد له درهمه واستبدل به الا حيا به بعد ان
الفا حش لبن لم يعرف قيمة السلعة وحده بعض الخبالة ثلث القيمة
وقيل بعد سبعة فاقاب الشافعية والخنفية والجمهور انما واقده عين وكما
كعداين: موي القوي بعد اجد وقال البيهقي حدثني عن هذا
على ان القين انما يبيع ولا يشتري لانه لو افسد البيع وانما الخمار
اليه الرضا صلى الله عليه وسلم ابنه سفيان في هذه اشراط الخمار
التي فقط وقيس بالبايع ريبه من ذلك اشراطها معا وخبر في هذه
ما فوقها وشرط الخمار مطابقة الان ثبوت الخمار على خلاف القياس في هذه
ان يقتصر فيه على مورد النفس جازا ولصنها بالاولى وهذا الحديث اخبر به
مالك الجليل وابوداود والنسائي في السويع بالاسواق
وقال عبد الرحمن بن عوف بما سبق موصولا في اول كتاب البيوع في هذه ما لا
هل من سوين في بخارة وسقط فوافلت لابي ذر قال سمعت ابن الجبير وكذا
في وقت فقال سون في فئاع وهم النون منصرف وقال النسائي بما وصل به
الباب المذكور ايضا قال عبد الرحمن بن عوف ولو في على السويق وقال عمر بن
الخطاب في اثنائه حديث ابي موسى في باب الخروج في التجارة من كتاب
البيوع الجاهلي المصنف الاسواق وبقا حديثنا بالجمع ولا يولى ذر والوجه في
محمد بن الصباح بفتح الصاد المهيالة وتشديد الموحدة بن سفيان الدولابي قال
في كتابنا اسمعيل بن اكريا ابو زباد الاسدي عن محمد بن سفيان بن السمين الملقب
وسقط في الواو بالقاف ابو بكر العنوي الكوفي عن صفار التابعين عن نافع بن جبير

من سئل عن ذلك قال حدثني بابن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يفرق بالغبين والذاني المجتمعين اي يقصد حبس الكلبة لئلا يفرقوا وكانوا يبدأ
 من الارض ولم يسمعوا الى جعفر الباقر في بدالدينه يخسف باولئك احمهم
 اسواقهم ومن ليس منهم زاد الترمذي في حديث صفية ولو رجع لوسطهم
 الى جعفر الباقر في بدالدينه يخسف باولئك واخرهم ولم يسم في حديث حفيضة
 فلا يبقى الا الثريد الذي يخبر عنهم قال عائشة يا رسول الله كيف يخسفونهم
 واخرهم وفيه اسواقهم ومن ليس منهم جمع سوق وعنده ترجع الى رضى الله
 اهل اسواقهم الذين يبيعون ويشترون كافي المدن وقوم يخرجونهم وفيه
 اشراقهم باقية الى ان لا يفرقوا به من يبيعونهم ولا يسمعونهم سواهم
 وقال مرواه البخاري اسواقهم اي بالة ائمة ولطفه بضعه فان كان
 بالاسواق والاسواق وتعبه في فتح الباري بان لفظ سواهم تصريف فله بمقتضى
 ومن ليس منهم ملزم التكرار بخلاف رواية البخاري وتعمل ان يكون
 هذا الراجح قال ابن الاثير السوقة من الناس اربعة ومن دون الله
 الناس يظنون بالسوقة اهل الاسواق انتهى قال في الامع كالنعم لكن هذا
 على ان سوقهم على اسواق وذكر صاحب الجامع انها جمع على سوق كقوله
 لكن البخاري انما فهمت انه جمع سوق الذي هو محل البيع والمشتري فيه فبان محض
 فيه نية وفيه به بعد ان حديثا بفض البلاد الى الله سوا قهها المدوي في مسلم ليس
 من شره وفي رواية مسلم فقلت ان الطريق جمع الناس قال نعم فيه ثم استبهرى
 المستبين لذلك القاصد المقاتلة والمجور الجهم والموحدة اي الكفرة وابن السبل
 اي الكال الطريق معهم وليس منهم والغرض انها استشكلت وقوع العذاب على من
 لا ارتاه له في القتال الذي هو سبب العقوبة قالهم يجيبها لها بحسب ما روى
 اخرهم لشوم الاشراك فيريعون على انابهم فيعامل كل احد عند الحساب فخصه

١٠٠
 ١٠١

قوله اتخذ من صحابه اهل الظاهر والباطن والاربعين والاربعين
 من عاشه رضي الله عنها و به قال حد ثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
 يفتح الجيم وكسر الراء وبالاولي بن عبد الحميد عن الامش سلفان بن سلفان
 ابني مسامح ذكر ان الزمان عن ابني هرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلاة احدىكم في جماعة من باب فضل الجماعة من كتاب الصلاة صلواتها
 في الجماعة نفسه فاعلى صلواته في سوقه وبينه مصداق كالمجموعة بين الناس
 الى المتع على المشورة في باب فضل الجماعة من كتاب الصلاة صلواتها
 لفظ خمسة وعشرين وذلك لانه اشارة الى زيادة بافضل في نسبة اذا اتوا
 ما حشر الوضوء في باب فضل الجماعة من كتاب الصلاة صلواتها
 السابعة منها فون سألته وسبب الذي هاء لا يرفع ولا يذ لا يرفع
 وكسر لثة اي لا يرفع في الصلاة اي صلاتها جماعة لم يخط خط في خط
 الذي رفع له بها درجة بالنصب او خطبته بها خطبة بالرفع نابع الفاعل
 من صحيفته والجملة كالبيان لاسقتها والملايكة يصلون على حكمه ما دام
 اي مدة دوامه في صلاة تضيء الميم المكان الذي يصل فيه والمراد كونه في المسجد
 على انتظار الصلاة لقوله اللهم صل عليه اللهم ارحمه بيان لقوله صلى
 عليه ما لم يحدث فيه وقال عليه السلام احدىكم في ثواب صلواته ما كان
 الصلاة مجلسه وهذا الحديث قد مر في باب فضل الجماعة و به قال حد ثنا ادم
 بن ابي اياس كسر هزة وتخفيف الحية قال حد ثنا شعبة بن الجراح عن حميد
 الطويل عن اشرف ما لك رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 الرجل ما دعوت هذا اي شخصا اخر غيرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ففتح السمين وضم الميم وفي نسخة سمو ابا سمي محمد واحد ولا ننكحوا بفتح التاء

في باب فضل الجماعة
 في باب فضل الجماعة
 في باب فضل الجماعة

المشدة على حد فاحداً للتأني بكينتي ابي القاسم وقوله شمولاً جلياً
والفاعل واسمى صله له وكذا قوله ولا تشوا كينتي وهو من باب عطف
النفي على المشد والامر بالنفي ليسا للموجب والخبر وقد حذره ما لك
لا انما كان في زمنه لا التباس ثم نسخ ظاهره التباس وقال خيع من السلف
لخص من اسمه محمد او احمد ثم ثبت النفي ان يجمع بين اسمه وكينته والنسخ من
الحديث وناقله كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوء وقد أخرجه بعض
كتاب الاستيذان وفيه قال حدثنا مالك عن اسما بن زباد ابو حسان الهذلي
الكنوني والجهنمي عن ابي نعيم الحافظ عن معاوية عن حميد الطويل عن ابي
اناس قال دعا ابي بكر بن عمر بالبراءة فاسوق الذي كان به ابا القاسم فالتحق الله
صلى الله عليه وسلم فقال لا الرجل لم اعنك ففزع الغيرة وسكوا العين المملة وكشروا
اي لم اقصداً قال عليه الصلوة والسلام ثم مضى اليهم باسمي لا التحق التباس
وسكوا الكاف بينهما وضم النون بكينتي والابن يواب عساكر ولا تكونا ففزع
الكاف والنون المشددة على حد فاحداً للتأني وقد عورض المصنف في هذه
الطريق الثانية بانه ليس فيها ذكر السوق وما تقدم من كون السوق كان بالبيع
اليعني يحتاج الى دليل وبه قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان
عيسى عن عبد الله بن عيسى عن ابي يزيد عن الزيادة وسقط قوله
ابي يزيد لابن عساكر عن ناظر بن جبير بن مطعم عن ابي هريرة الدوسي عن ابي
وسكون الواو بالسين المملة شبه الى بعض قبيلة في الارض رضى الله عنه قال حدثنا
النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة النصارى في قطعة منه وقال البراءة كالماني وفي بعضها
صابقة النصارى حر النار ويقال يوم صابق اي جار وقال اللعين وهو الاوجه كذا
والعاصم المروي لكن الحافظ ابن حجر حكاه عن الكوفي ولم ينكره والله اعلم

العلم كان مسفورا يوحى ويخبر ولا يكلمه موالدوه من جهة اني سئو
لما فتح ثلث الاف الى ثمان مئة منه تجلست بغيا فاطمة بنته من بني ابي
بكر الفارمدور اسم الله وضع الشيع الذي امام البيت فقال عليه السلام
اسم كع اسم كع مبرر الاستفهام وفتح المثناة ونشد يد الميم في ثماره للمكان ^{البعيد}
وهو طرف البصر فلما غلب من اعزبه مفعولا لقوله ارايت ثم لم يزلت
بضم اللام وفتح الكان وبالعين المهملة غير موزون لتشبه بالمال وانما شأني
لقد مرفعة وتقدير اسم الله بكع ومعناه الصغير بلغه فيم والاعزب
في هذا ذمه سزا وقال الانسان بالكرم يزيد يا صغير ومراده من الصلاة ^{والسلام}
شيأ قال الحسن نفع الحمار ابن الله رضى الله عنهما فجعلتهما في تحت فاطمة
الحمد من المباشرة الى الخروج اليه عليه الصلاة والسلام قال ابو هريرة
فانقشته انما تلبسه أي ان فاطمة ليس بالحسن شيأ باكره السين المخلو جاز
بجدة خففة وبعد الالف وحدة قلادة من طيب ليس فيها ذهب والفضة ولا لينة
أي من قرنفل او خمر او قدوم بالتشديد والاي ذر فقله بالتخفيف فجاء الحسن
بشد يسرع حتى غافق النبي صلى الله عليه وسلم وقبله وقال اللهم احببه ^{بسلوك}
ازيد المهملة والموحدة وبينهما اخري مكسور والجوى والمستملى احبه بكسر الهمزة
واو غام الموحدة في الاخرى وزاد مسلم فقال اللهم احبه فاحبه واحب من
بحبه نفع الفجرة وكسحها وهذا الحديث اخرجه المولف ايضا في اللباس ومسلم
في الفضائل والنايب في المايق وابن ماجه في السنة قال سفيان بن عيينة ^{بالاسناد}
السابق قال عبد الله بن يزيد اخبرني بالافراد وفيه القديم الراوي عن الاخبار
حايث انه رأى نافع بن جبير أو تبركة قال في الفتح الباري واراده البخاري هذه ^{المنافذ}

بيان في حفظه لنافع بن حبيب خلاصة العنقة في الطريق الوصول لأن من
 ليس بعدلس أو اثبت لقائه لمن حدث عنه حملت عنقه على السماع اتفاقا
 الخلاف في المدلس أو في من لم يثبت لقائه لمن روي عنه أو بعد الكرامة فيقال إنما
 ذكرنا الوتر هذا لأنه لما روي الحديث الوصول عن نافع بن حبيب انما الفرضية بيان
 ما سويت في الوتر مما اختلف في حوايزه انتهى أو به قال حدثنا ابراهيم بن المنذر
 الخزامي قال حدثنا ابو ضمرة نفتح الضاد المجهمة وسكون الميم وبالراء النون
 عياض في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب
 القاف به ايعاض المدي مولى النبي بن العوام عن نافع بن حبيب قال
 عن ابن الخطاب انهم كانوا يشترون الطعام وفي رواية طعام من الركبان جميعا
 والمزاد به جماعة من اهل الجاهل في السبع في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب
 سلم الله عليه وسلم عليهم من يمتنع في محل نصب مفعول به حيث ان يبيعون
 حيث اي من السبع في مكان اشتره حتى يخلط حيث يباع الطعام في
 لان القبض شرط وبالنقل المذكور يحصل القبض وجه فيه عن بيع
 من الركبان ابا بعد القول في موضع يري ان يبيع فيه الرفق بالناس ولذا ذكر
 الناس النبي عن يلقى الركبان لقوسوعا على اهل الاسواق قال نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب
 وحدثنا ابن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيع الطعام
 اذا اشتره حتى يستوفيه اي يقبضه وفيه انه لا يجوز بيع المبيع قبل قبضه وحدث
 بيع الطعام قبل قبضه هذا اخرج المولف ومسلم وابودود والنسائي باسناد مختلفة
 والفاظ متباينة كراهية النسخ يفتح السين المهملة والهمزة الموحدة
 ويجوز ان يكون السين بالصاد المهملة لتغايرها مخرجا وهو دفع الصوت الحفام ونحوه
 ونحوه في السوق وبه قال حدثنا هلال هو ابن علي الاصم القرشي المدني عن خطابه

وهو ما ذكره في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب
 وهو ما ذكره في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب
 وهو ما ذكره في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب
 وهو ما ذكره في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب في الحديث نافع بن حبيب

المسلمين المسلمة في ثوبين شهما الف العوفي يفتح العين وبالقاف وكان
الحق في ابن عبد الله بن قنبل اليهم وسواهم بصري قال حدثنا قال هو
بن سلمان بن يحيى الكوفي واسمه عبد الملك وفتح لفته قال حدثنا
هو ابن علي بن الاصم القشيري المديني عن عطاء بن بشير بن يحيى بن الجهم
المخفف ولعل الف راء انه قال في الحقيقت عبد الله بن عمر بن العاصي
قلت له اخبرني عن صفته ووالله على الله عليه وسلم في التوراة لان كان
عبد الله بن علي بن الجهم والاسم حرف جواب مثل نعم في من بعد
لنحو واعلاما للشيء ومنه المطالب وقع بعد نحو قام ونحو
ضربت زيدا اي فكور بعد نحو وبعد الاستفهام والطلب وما في نحو
وهو قول الزمخشري وابن مالك قبل الما في الخبر التثنية والطلب في
قافية القاموس في جواب كذا اذا احسن معناه في حديثي لابن هشام
الطبيبي في الحديث جاء جوابا كلام على تولى قراء التوراة هل جاز في
وسئل الله على الله عليه وسلم فيها فاجاب قال اجل والله انه لو منون في
بشر صفة في القرآن اكد كلامه بمؤكدات بالحلف الله وبالحمد الاسمة وروى
عليه ما ودخل الامم لتأكيد على خبرها بها الناس ابني انا ارسلناك شاهدا لاسك
الومنين بشهادة فهم وعلى الكافرين بتكذيبهم وانها بشهادة على الحال المعدة
من الكاف او من الفاعل اي مقبلا ومقبلا من شهادتك على من بعث اليهم وعلى
تكذيبهم وتصديقهم او مقبلا من عدالة لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد والعد
في الحكم وعقبه للمزيد من الكافرين او مبشر للمطيعين بالجنة والعصاة بالنار
او شاهدا للرسول قبله بالبلغ وهذا كله في القرآن في سورة الاحزاب وحزب اكبر الحاء
وبعد الداء الساكنة راي اي حصا للامنين للعرب محضون به عن غير الشيطان
او عن سطوة الجحيم وتغلبهم وسماوا اسمن لان اعليهم للقرون ولاكتون انتعجت

ورسولي سمك التوكل ابي علي الله لقناعه باليسر من الرزق واعتناؤه به
وانصبر على انظار الفرج ولاخذ بحاجات حسن الاخلاق واليقين بتمامها ^{في كل}
عليه فسماء التوكل ليس بقدر من الحزن حائيا ولا غليظا ما سى القلب هو
موفق لقوله تعالى فيما رآه من الله لست له ولو كنت فلما غليظ القلب ^{القبضا}
من حوكك ولا يعارض قوله تعالى ولعلهم عليهم لان النية محمول على طبعه الذي
من عليه والا سر محمول على المعلم او اللطيف والسيرة للمؤمنين والامرانية
للنكاره لتأخيرين كما هو مصرح في نفس الآية ويحتمل ان تكون هذه الية اخرى
في بيان صفة واما ان يكون حالا اما من استعمل واسما من الكائن
سمك منه هذا يكون فيه الالتفات من الخطاب الى الغيبة ولو جرى على النقطة
الاولة لقارنت لفظ الاستعانة بشئ بالخفاء البجعة بعد السنين المملة وهي لغبة
لبنتها الفراء وغير ذلك اصحاب الصاد اشترى اي لا يرفع صورة عن الناس خلفه
ولا يكسر الصباح هليم في الاسواق بل ياتي جانبا لهم ويرتفع بهم وفيه دم وصل اليه
الذين يكونون بالصفة المذمومة من الصخب واللفظ والزيادة في المسحة والذم
لا يتباسونه ولا يمان الجاشية ولهذا قال عليه الصلوة والسلام شر البقية الا ^{سوءة}
لما نفل على اهلها من هذه الاحوال المذمومة ولا يدفع بالسيرة المستقيمة
كقوله تعالى ادفع بالتي هي احسن الشيئة ولكن يعفو ويفقر ما لم تنتهك حرما
ولن تعبضه الله حتى تقيم لها البركة العوجاملة ابراهيم فانها قد عرحت في أيام ^{الليلة}
فزيدت ونقصت وغيرت من استقامتها وامدت بعروقها وما زالت كذلك
حتى قام الرسول فاقامها في مكان على العرب من الشرك ^{ابناء} التوحيد بان يقولوا
لا اله الا الله وتفتح بها اي بكلمة التوحيد اعتبا عما يضم لعن وسلون اليم
لاعين ولا تنافي بين هذا وبين قوله تعالى وما انت بهادي العمي عن ضالمهم
لان دلالة الفاعل المعنوي حرف النفع على ان الكلام في الفاعل وذلك انه تنازل

الحرمه في ايمان القوم من مدي سخطا له بالعدلية فقال انك كنت متبر
فقبل انك التمسوا لي صلاحة فقيرنا اذ الله تعالى وتيسر وحي هذا الخبر
عنه قوله الله بواسطه الملائكة العرجاء بل يقولوا لا العدا لاله وبلغت ما كنت
تاسبه اي تابع فلما عبد الفريز في سبيله عن هلال هو ابن علي وهذه المتابعة
وصلها في سورة الفتح وقاله سعيد بن جابر هلال بن معاوية الداري في
هذه القصة بن سعد التي تاريخه في الطبقات جميعا بسنده وان عن هلال بن
في سنده سيف عن علف بن اسار عن بن سلام بن خلف عن الامام محمد بن
سعيد هذا عبد الفريز فلما في بعض النسخ قال في الغلط وجملة الامور ان يكون علف بن
حور عن كل منهما فقد استخرج بن سعد من طريقه ان يكون اسلم قال بلغنا عبد بن سلام
عن يونس بن مذكرو ومسا ذكره لرواية عبد الله بن سلام متابعا في سورة
الفتح انتهى قلت ولما اجابنا بعد بحمد الله من الساعات في سورة الفتح
وعنه بن مذكرو عن ذكر ذلك كغيره في كثير من الروايات ثم وجد بخط سطر الفريز ولم
يبد غير فرجه وليس فيها كتابه ولعله الاد ان يكتب فيها ما وعد به غيره
علق بنهم الغين وركن اللام كل شيء في غلاف ويقال سوا علف اذا كان في
غلاف وكذا يقال قوس غلفا اذا كانت في غلاف كالحبة ونحوها وكذا
بل غلف اذا لم يكن محمولا قال ابو عبد الله البخاري وهو كلام ابي عبيدة
الحمان وهذا وقع في رواية الزبيدي والمستملي كما قال في الفتح كذا قال انه قبل قوله تاجه
والذي في الفرع التميز كالتري وسقوطه في رواية بن عساكر وزيادة قال
ابو عبد الله كاي ذر عن المستملي يريدون هاء الضمير في قال ^{ابن} ^{مؤيد}
فما نكاه وموتة الوزن فما يوزن على البايع وكذا يكون على المعطى بكسر الطاء
بما كان او موفيا للدين او غير ذلك هذا قول المحققه وما لك الشافعي لقوله

لا امر بالتعليق للوجه ولا به ذكر قول الله تعالى ولا على الكل اي بالبيان
 الكل وفي بيان قول تعالى واذكروا لولم اوزنوهم بخير وفي حديث ابن عباس
 عند الساعى وابن ماجه كما قدمه يحيى صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من خبيث
 الناس كيلا تانز الله تعالى ويل للطففين فحسنوا بعد ذلك فحذف الجار واو
 الفعل او كما اورد عليكم فحذف المضاف واقسم المضاف مقامه قاله الكشاف ولا
 يصح ان يكون ضم امرؤا للمطففين لان الكلام يخرج به في نظم ناسد وذلك ان
 حذف من الناس استوفوا واذا اعطوا هم المفعول وان جعلت الضمير
 انقلبت ا ما انا الخ فاسم الناس استوفوا واذا اتولوا الكيل والوزن هم على
 النصوص اخر الله عليه وسلم وان لان الحديث واقع في الفعل لا في المباشرة انتهى
 ابو جبان فقال المتأخر فيه بوجه لا فرق بين ان يكون ضمير لا بوجه ولا بوجه
 الفعل فانه ما في هذا ان يتعلق الاستيفاء وهو على الناس مذكوره وهو ما لولم
 فحذف للعلم به لانه معلوم انهم لا يخشون الكيل والخير ان اذا كانا لنفسهم المفعول
 وذلك لغريم وسقط قوله يعني الى اخره في روايه ابن عساكر وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 فيما وصله النسائي وابن جبان في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الحرثي
 واصحابه حملا رضعان من غر والى سلاهم حملا ثم يابهم يا اكل من التمر فقال
 اكنا لواجب يسرفوا من حمليهم مطابقه لترجمة من جهة ان الاكثيان يستعملون
 لما ياكلونه والمراد منه كقول الكتيب اذ حصل اكسب ويذكر فيهم اوله وقع ثالثا
 للمفعول من ثمان رضى الله عنه فيما وصله الدارقطني وعنه ابن ماجه والبا
 ا. النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اول لك شئ مني يقال اذابت فكل بكبير الكافي واذا
 بالواو وللحوي والمتملى فاذا اتبعته اشتريت فالكيف فاعذبت فكل كالملا
 اشتريت فكل كالملا عليك اي الكلب على الباع لا المشتري قال ابن بطال فيه ان كل

[illegible]

الحديث من اقرار الحارثي واكثر رجاله شاميون ورواه الوليد عن ثور بن خالد
عن المقدام بن اعين بن قيس بن عمار بن ثور وعنه اذ رواه عبد الرحمن بن
مهدي عن ابن المبارك عن ثور اخبره احمد بن حنبل عن سعد بن خالد بن
معدان بن خالد بن ابي الربيع الزهراني عن ابن المبارك قال دخل بين خالد وثور
جيران ففروا هكذا الى الحج الاسمي في ارضه من المهاد في فضل الاسانيد
ابن ساجدة في رواية عن خالد عن المقدام عن ايوب الانصاري فذكر كونه من
اي ايوب ورجح للدار فلهذا الزيادة قال الحافظ حرم ان يثبت
صاح النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عليه السلام ^{الشيخ} والشيخ هو المستطوع
ومد لهم بصيغة اليه قال الحافظ بن حجر الضمير يعود للمحدثين في صياح النبي صلى الله عليه وسلم
اي في المدينة النبي صلى الله عليه وسلم ومعه في فتح العتيق بانه تعسف
لاجل عود الضمير والتقدير يصاح اهل المدينة النبي صلى الله عليه وسلم
غير موحية ولا مقبول لان رجحة في بيان برية صياح النبي صلى الله عليه وسلم
في خصوص لا في بيان صياح اهل المدينة ولا اهل المدينة صعان بخلاف
انتي فاللفظة تدل على ذلك وهو لفظ الصاع والمد لان اهل المدينة
اصطلموا على اللفظ الصاع والمد كما اصطلم اهل الشام على الملوك انتهى ^{فوقع}
في التعسف الذي عاب فيه اي في صاعه ^{الشيخ} رعا عليه السلام بالبركة عايشة
رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم فنيا ومعه المولى في اخر كتاب
الحج في حديث طويل وفيه قال حدثنا موسى بن اسمعيل البصري قال
حدثنا وهيب مصفر بن خالد البصري قال حدثنا عمر بن يحيى بن علي
الانصاري في الحديث عن عباد بن قيس الانصاري عن عبد الله بن زيد الانصاري
اليماني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم الخليل عليه ^{الصلوة}

160

حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت أن موسى بن عيسى بن عمار قال قال النبي عليه
عليه وسلم من أتبع طعنا فلا يبعده ولا يذمها ولا يجرمها ولا يفتنه
حتى يقبض وفي رواية السابقة حتى يتوفى وهو ما عرفت وهذا الحديث قد
سبق في باب الكيل على البائع وفيه قال حدثنا علي بن هرون المديني قال حدثنا
سفيان بن عيينة قال كان عروة بن دينار يحدث عن الزهري عن
مسلم بن شهاب عن مالك بن أنس بن أوس بن هيرة مفتوح بن عبد الوارث بن
سبين ميمونة السابغ ويقل له حجة ولا يصح أنه قال من عنده وفي رواية
كان أخذ مصنف أي فيهم لم يصرف بها وثاني فقال طلحة هو من عبد الله
أحد العشرة المبشرة أتاعدى الله بهم ولكن أصبح حتى حاز ثمانية
سهم عند الخازن من القافية بالفتح المعجمة والموحدة موصولة باسم
من عواليها به أموال أهل المدينة ومنها عمل الممثل الشريف النبوي قال
سفيان بن عيينة بالذيل السابق هو الذي كان عمر بن دينار يحدث
الزهري الذي حفظناه من الزهري ليس فيه زيادة وقد حفظناه من
مالك وغيره عن الزهري فقال بالفتح القافية أي قال الزهري ولا بد
الوقت قال أخبرني بالافراد مالك بن كثير ولا بن عساكر زيادة ابن محمد بن
بفتح الميمونة وبالفتح لثمة أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال كوفي
عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا يزال الزهري بالفتح يولد في القوم
وذو بالورق بفتح الواو وكسر الهمزة هو رواية أكثر أصحاب بن عيينة عنه
وفي رواية أكثر أصحاب الزهري أي بيع الذهب بالذهب أي
ربها لتتوون من غيرهم إلا هاؤها بالمد وفتح الحاء معهما على الالف
وهي اسم فعل بمعنى خذ بقدر ما تملكها أي خذها بغير ما تستحق باسم الفضل كما

مہاراجہ

ينصب بالفعل ويجوز ذكر الهمزة مخوفان وسكونها مخوف والقصر
انكره الخليلي والخطابي واصلاها هاك بالكاف فقلت ان كان جزء حكايا لما
روى والنودي وليس الا يكون الكلام في الاصل انهما من نفس الكلمة
لكنما المراد اصلها في الاستعمال وهي حرف خطاب قال بينهما لك وحقها ان
يقع بعد الاكنا لا يقع بعدها فاذا وقع يقدر مقول فيكون به محكما
اي لا مقدور هذه من المتعاقدين ها وما قال الطيبي فاذا نخله النصيب
الحالين والاشئني من تقدير يعني مع الذهب بالذهب رباني جمع الحالين
حال الحالين والتعاقبين فذكر عن الشافعي بقوله هاوها لانه لا رمة وغرد
لان المعطى قال لاخذ بلسان الحال سواء وجد معه لسان المقال ولا فالا
دفعه من الهمزة وفيه حذف ومضاف من المتداء وحذف مضاف ما بعد لا
والهمزة بغير تنوين الواحة الفم وهو الخطابي يبيع احدهما بالآخر يا
هذه من المتعاقدين هاوها اي خذ والهمزة بغير تنوين احدهما بالآخر يا
لله من المتبايعين هاوها والشعيرة اشعر بفتح الشين الهمزة على المشهور
يكسر قال ابن سني السلفي كل فعيل وسطه حرف حلق مكسور يجوز كسر ما قبله فله
يحييم قال وزعم اللسان ان قوما من العرب يقولون ذلك ولا يمكن حسنه
حين يحذف وكريم وحليم اي بيع الشعيرة بالهمزة لا مفعولا عنده من المعطى
هاوها اي يقول كل واحد منهما للاخر ويؤخذ منه الروي شعيرة قال ابن
وابوحنيفة وقها الحزن وغيرهم وقال مالك والشافعي ومعظم علماء المدينة
هم المتقدم من انهما صنف واحد والمفعول على ان الهمزة هي في المفعول
لا في شيء بن سعد وابن وهب المالك فقالوا ان هذه الثلاثة صنف واحد في
مباحث الحديث بما في انشاء الله تعالى بعد تنبيهه بها حيث ذكر المولف ولم يذكر

من هذه الأحاديث الحكمة المترجمة قال ابن حجر وكان رحمه الله استنبط من الأحاديث
الطعام إلى الرجال ومنع بيع الطعام قبل أسفائه فلو كان ذلك حكاية الإمام أبي
يونس فإنه لم يثبت عنه حديث معمر بن عبد الله مرفوعا لا يختلف إلا على أن
مسلم لكن محمد بن نواز الطعام إلى الرجال لا يستلزم الاحتكار الشرعي أمساك الطعام
البيع وانتظار الغلاء مع الاستغناء منه وحاجة الناس إليه ويجعل أن يكون
أراد بالترجمة بيان تعريف الحكمة التي هي عننا في غير هذا الحديث الله تعالى بقدر
عليه ما يفسره به أهل اللغة وسيأتي الأحاديث التي فيها تمكين الناس من الطعام
ونقله ولو كان الاحتكار ممنوعا لمعوا من نقله وقدر في دم الاحتكار أحاديث
كحديث المراءى قدس الله روحه ما يفسر عمر مرفوعا من احتكار المسلمين طعامهم
الله بالجرام والأفلاس أخرجا بن حاجة باسناد حسن وعند الحاكم رحمه الله وضعف
عنه مرفوعا الجالب برزوق المحتكر ملعون **باب حكم بيع الطعام قبل أسفائه**
مصدرية وحكم بيع ما ليس عندك فيه قال أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي
حدثنا أسفيان بن عنة قال الذي ولا بن عساكر قال أما الذي حدثنا عن
عمر بن دينار أنه سمع طاووس بن العماري يقول في رواية عن عمر بن دينار
بن زياد أنه قال ما حدثهم به عمر وعنه كسوا طائوس عن بن عباس عن سبب النبي عليه
وغير ذلك وقال البراء بن عازب ما في لما كان سفيان مرسوبا إلى التلخيص أراد
رفعه بالنصيح بالسماع والمخبط من طائوس كونه يقول سمعت ابن عباس
حال كونه يقول أما الذي سمعته صلى الله عليه وسلم فهو الطعام أن يباع مباح
أو غيره في بعض موضع أن يباع ورفع بلا من الطعام وإنما لم يذكر ذلك
بلافت لأن المضاعف مع أنه يتوغل في التعريف قال البراء بن عازب
ولا حسب كل شيء الأمثلة أي الأمثلة الطعام وفي رواية بن مسلم عن طريق معمر

قالوا من ابيه وانما كل شيء بمنزلة الطعام وهذا من نفع ابن عباس رضي الله
عنه لا يملككم بحسين حرام لا اثنين شيئا حتى يقبضه روره البيهقي وقال سنده
مصل وهو مذهب الشافعية سواء كان طعاما او عقارا او منقولا او لا ^{الوجه}
لا يصح الا في العقار وقال مالك لا يصح في الطعام وقال احمد لا يصح في الكلب المودع
الدارزي ونسك الاشافعي بنسبه الى الله عليه وسلم عن رجل ما لم يقبض فمعه
ابو حنيفة يقولون في توفيه فاستفتاهما لا ينقل لغيره الاستفتاء فيه وتمسك
مع في النكليات والموزونات بقوله حتى يملكه فجعل العلة الكيل واخرى
المكليات والموزونات بخلاف واحد وتمسكا لك رجم الله بنسبه عن مع الطعام
على ان يغسل الطعام مما فيها الخلاوة او لو منع من الجميع لو كان لذكر الطعام فائدة وليس
الخطا ^{الوجه} انما عند الاصول من وفيه صفه القبض عند الشافعي تفصيل فماتنا
باليك كالاثاب ونسبه المتناول وما لا ينقل كالعقار والعلية وما ينقل في العادة
كما يكون فما ينقل الى مكان اختصاص للبايع وبيع والعلية في النسي ضعف الملك فانه
معروف لا سقوط بالتلف ورواه احمد ثنا عبد الله بن مسعود الفقهني قال حدثنا ما ملك
انتم امر عن ارفع عن ابن جرم عن ابي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع
فديته ولا يفر فلا بد بالخير حتى يستوفيه زاد السمعي عن ابي اويس في روايته
الكسائي قال عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه ^{لا بد}
ولا يبيعه بالخير حتى يقبضه ورواه ابن حجر الزيادة بان في قوله حتى يقبضه زيادة في المعنى
على قوله حتى يستوفيه لانه قد يستوفيه بالكيل بان يكيله الباه ولا يقبضه للمشتري
يجلله هذه لسفده الثمن مثلا ونعقبه العينة ان الامر بالعكس بان لفظ الاستفتاء
شعيرته زيادة في المعنى لفظ الاقباض من حيث انه اذا قبض بعضه ^{بعضه}
لنجل الثمن لطف عليه معنى الاقباض في الجملة ولا يقال له استوفاه حتى يقبض الكل

وقال البراء بن مالك الكرماني معناه زاد رواية اخرى وهي ان قبضة اذ الرواية
الاخرى سبق فيه والافهم عن السابق اذ معنى الاستفاء استيفاء الطريق
وهذه الطريق قد وصلها اليه في ولم يذكر في حديث الباب مع ما تنس عنك
لم يثبت على شرطه فاستقظ من النبي عن البيع قبل القبض ووجه الاستبعاد
منه بطريق الاولى وحدثنا النبي عن بيع ما لغيره عدله اخرجنا اصحابنا
من حديث حكيم بن حزام لم يعلق قلت يا رسول الله: يني الرجل فيلسا في
المبيع ما ليس عندي اتبع لمن السوق فترايته منه فقال لا تتبع
بالتوابع من راي اذا اشترى طعاما فابتليت الطعام وهو
البيع ملاكل ونحوه ان لا يبيعه حتى يورده الى رحله منزله او في
نسخة رجال لفظ البيع وبيان الارب في ذلك وفيه قال حدثنا احمد بن محمد المصري
قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن عيسى بن سعد الامام عن عيسى بن زياد
الايلي عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني بالافراد سالم بن عبد الله بن ابي
ابن عمر في نسخة ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لقد راينا الناس في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبايعون بمواصلة ساكنه قبل اثنتي عشرة
ولا بن عساكر يتبايعون بتأخير الوحدة ونحوه الف تحية في افاك الجهم ونحوه
بعض الطعام يصرون بضم اوله في ثالثة ان يبعوه اي كراهية ان يتبعوا او في
لامقلدة كما في قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا في مكانكم حتى يردوا الى رحالهم
منازلهم وهذا قد اخرج محرج الطالب للامار المحض في بعض طرف مسلم عن ابن عمر
كنا نتباع الطعام فيبعث علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرايها
من المكان الذي ابتعناه فيه الى ما كان سواء قبل ان يبعوه وفيه ما في الشهور
عنه من الجزاف والكيل فاجازع الجزاف قبل قبضه لانه مولى من الخلفاء

انما يكون في كبر او مودة او قد يرد فيها احد من حديث عمر بن الخطاب
اشترى من كس ورن فلا يبعه حتى يقضيه وفي الحديث من غرم
تأديب من يتعاطى العقود الفاسدة هذا باب في الشك
الشرعي شخص متاعا او دابة فوضواي يترك المبيع عند البيع قبله
ونفسه ببيع او موات وان قيل ان قبض بضم اوله مينا للقبول
بأخذه سمعان فيفسخ البيع في التاليف والميت وسقط الثمن عن
الاشري بقدر القبض المستحق سواء عرض البائع عليه فلم يقبل
ام لا قال الشيخ ابو حامد وغيره قال السبكي فينبغي ان يكون مرادهم اذا
كان مستمرا سيدا البائع فان احضره ووصفه بين يدي المشتري فلم يقبله
فلا يجم عند الراعي وغيره انه يحصل القبض فيخرج من ضمان البائع واذا
ابراه من ضمان المبيع لو تلف او الفقد لم سواء الا انه ابراه
فانفسا خطه تلف المبيع بدمرة انتقال الملك اليه لا يبع قبل التلف الا ان
العقد كالفسخ الباع لعيب ففسخه على البائع لان انتقال الملك فيه اليه وزواله
الى اذنة عند التمرة لبن ومبض وصون وكسها للمشتري لانها حادثة في
ملكه وهي امانه في يد البائع والافاقه لشرعي المبيع قبل قبضه ولو جاهلا به
له لانفسخ البيع بان لا فلاح في قيامه له مقامه بل بخير من الفسخ
الدموع عليه بالسمة من المثل واذا احتار الفسخ وجمع البائع على الاجنبى باليد
ولو عيب المبيع قبل القبض ناقه طين وشك تمت للمشتري الخمار من غير
لذرة رده على الفسخ وبذهب الحنفية كالشافعية في المبيع قبل قبضه من ضمان البائع
وهو كالمالك في النابذة ايضا وعبرة الامر لا وفي الانصاف اذا اكلف المبيع كله
ايه فافيد انفسخ العقد وكان من ضمانه وكذا ان تلفه بعضه لكن هلك

في باقية او نسخ فيديتات ففوق الصفقة الا ان رافقه ادبي فخير
 بين صنف العقدة ومن مضائه ومطالبه متلفه بالذ...
 نفع عليه وعلمه جماهير الاحباب ووطع به كثير منهم وقال ابن عمر رضي الله
 عما وصله الطحاوي والدارقطني من طريق الافتراعي عن الزهري عن
 ابن عبد الله بن عمر عن ابيه ما اوردت الحققة حلياً اي ما كان
 غير ميت او موجودا مجموعا صفة لبا اي وغير منفصل عن...
 هذا البائع فهو من المتاع اي من ضمان المشتري وليس عندنا لغا...
 واستناد الادراك في العقد مجاز وما شرطية فلذا دخلت النار فزوا...
 واستدل به الطحاوي واما علي بن عمر كان يتم بالاقرار قبل التفريق بالابان
 ذلك بلانزم وكيف يحجج بامر محتمل في معاوضة امر مصرح به فقد تقدم عن ابن
 عمر التبرع به انه كان يراعي الفرقة بالابان ونقل عنه هذا...
 بالابان قبل وبعد فحله على ما بعدا ولي معاينين حديثه وبيرقار حذا...
 فودة ابن ابي المعراء فودة بفتح الفاء وسكون المعين المعجزة وبالواء والميم
 واسمه معد كرب اخبرني علي بن مهران بن مهران بن مهران...
 عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لعلي
 كان ياتي ابي فانه لعل ياتي يوم علي النبي صلى الله عليه وسلم الا ان فودة...
 بكر الصديق رضي الله عنه احد بطون النصارى والاهل بالامام جعفر بن محمد...
 مفرغ رافع بعد نفي ما ولا ان قل في معنى النفي والمجمل الواقعة بعد اداة الاستثناء في محل
 نصب على انه خبر كان وشت نص على المفعولية واخذ طرف تقدير في فلما اورد له
 عليه السلام بضم وكسر المعجزة في الخروج اي الله بينه ليرى هنا بفتح النسيبة بضم الداء
 وسكون العين المهملة من المربع وهو الفرع الاوقداً فاخذه يعني قد جاء بفتح

الهموسكي

غير الموت الذي بعدنا بحسنة فافزعنا ذلك وقت الظهر فحيز يضم الحمار
لمعوك وكسر يوتى المشددة به عليه السلام ابوبكر الصديق رضي
وقال ما جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم ولاني نرهن الكسميني
ما جاء النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الساعة الا لا كثر حديث
ولا ياتي ذروا لوقت وابن كرا الامر حديث اي من حادثة حديث
له فلما دخل في السلام علي قال لا يكره اخرج من هذا لي يفتح الفرة
ويكره من الاخراج ومن فتح لهم مفعول خرج ولا يكره من الجوى
والسعي فاعندك وعول في التفتح والوجه اي بالسعي تعقب في الصباح
بار اذ يقع ويراد بها من يعقل نحو ما خلفت يدي وسبحان يا عمر
كن لنا قاتل ابو جهمان هذا قول ابي عبدة وابن نمر سوية وابن حروف
سوية ابي بنسبه بن حروف سوية ومن ادلتهم سبحان ما سوي
سبحان ولا انتم عابدون ما اعبدوا والسنة وما بناها الايات قال الرازي
الله انما لم ايتنا في عايشة واسما رضى الله عنهما قال اشرفت ابي
اذت غنم الهرة وكسر التمة اي اذن الله لي في الخروج الى المدينة قال ابو
لدي الصحة معك ابي الصحة معك عند الخروج يا رسول الله قال صلى
عليه وسلم انا اريد والقس السجدة ايضا اذ بناها وحوز الرفع منها خيرة
محدون في ما يليق في قوله مراد في الصحة او مسدتي الصحة في
الثاني مبدولة او حاصلة كذا نحوه قال ابوبكر يا رسول الله اذن عبدك
تافهم او عند دسهما الخروج معك الى المدينة قال في اللامع والمصباح
وروي عندهما بغير هزة قال ابن نمر وصوابه بالهزة لانه رابعي وعقبه
العين من فوه رابعي انما هو بالنسبة الى حروفه ولا يقال بمصطلح

في الجوز على النبي على سوم اشراخه ان يقول من اتفق مع غيره في بيع
 لم يفتقر انما اشترى به باز يلا وان اشترى به خيرا منه باخص منه فخير
 بعد استقرار الثمن بالترافع صريحا وقيل العقد فلوله بصبح له المال
 بالاجابة بان عرض بها او سكنت او كانت الزيادة قبل استقرار الثمن بان
 كان البيع ذاك يادي عليه لطلب الزيادة لم يجر حتى ياذن له اجماع البائع
 او تركه التوافق مع المشتري فلا يترتب لان الحق لهما وقد استقطاه هذا الكثر
 الا ان ما اكدوا ان كان وليا او وصيا او وكلا او وكلا فلا عبرة باذنه ان كان
 على المالك ذكره الا وراعي يذكر ان لا يبيع لغيره بل لا يبيع ولا يفتقر عليه ان كان
 كالمسلم في ذلك وفيه قال هذا ان كان الاذن مالكا وكان وليا حدثنا اسعد
 بن ابي رويس قال حدثنا ابا داود مالك الامام عن نافع عن عبد الله بن عمر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بائنان الياء على ان نافية ولكن يبيع
 لا يبيع به الا امرتكم ان يبيع اخيه زاد في الشروط من حديث ابي هريرة
 وان استام الدجل على سوء اخيه وبذلك تحصل المطابقة بين الحديث والجمعة
 انما اشترى به انما هو عارضة وظاهر التقيد باخيه فخصص الحكم بما
 وفيه قال لا افترع في غيره لم يعم ابي هريرة لا يسوم المسلم على المسلم وقال الجمهور
 بين المسلم وغيره وذكر المسلم ليس بالتقيد بل لا به اسرع امثالا فذكر الخ او
 المسلم لا مفهوم له وهذا لا يثبت اخرج المولى في البيوع وكذا مسلم في البيوع
 والنسابة اخرجه ابن ماجه في النجارات وفيه قال حدثنا مسفيان بن عيينة
 الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عن سعد بن المسيب بفتح التاء التختة المشددة
 عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع حاصلا
 ستا فاقدم يرمي البادية ليشبع لسعدت يومه بان يقول له اني انا صديقك عند
 ظبيعه لك على الكدم بجمع بل علامته وقال لا تاجنوا من خارج خذت احدا نية

لنا جشوا من الغنم بنون مفتوحة وجم ساكنة وشين مفعلة وصداق
 الثمن بلار غنبل ليفرغوه والجملة حول لقالي مقفه اي لا تني وقال لانا
 كما مر ولايع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه بكسر الحاء وصورة
 ان يخطب الرجل المرأة وتكرن هي اليه وتتفقان على صداق معلوم فيترأ
 فلم يبق الا العقد فخرج اخر ويخطب ويترد في الصداق والمغن في ذلك الا اذا
 وهو خبر مفعلة التني ولا نسا للمرأة طلاق الاحتيا سدا لزواج غير صحيح
 التني بالكسر التني حنيفة لانسال امرأة نرج امرأة تخطب زوجها
 بها ويكون لها من النفقة والمعاشرة ما كان لها وهو مفعلة قوله المتقا
 بفتح الفوقية والفاو سنما كان ساكنه اخر سنما اي تغلب انا
 ولا ي ذر لكف بكسر الفاء ثم الشاة التثنية وقال صوابه بالفتح والهمزة
 هذا الحديث اخرجنا المؤلفنا في الاحكام ومسلم في النكاح واليوسف
 واخرجنا ابو داود في البيوع ببعضه لانا جشوا في النكاح بينه لا يخطب
 الرجل على خطبة اخيه ولا يبيع الرجل على بيع اخيه والقرشي في النكاح بنما
 يذكر السوم وابن ماجه في النكاح ببعضه لا يخطب الرجل على خطبة
 التجارات ببعضه ولا جشوا في رواه ايضا ببعضه لا يبيع الرجل على
 اخيه ولا يسوم على سوم اخيه ورواه ايضا ببعضه لا يبيع حاضر بمادة
 بيع الزايدة وقال علي هو اي رباح مما وصله ابو بكر بن
 ادركت الناس لا يرون بالسايغ المتاع فيمن يزيد صاحبه بها غير ما
 في الحكم وكان خرج مخرج الغالب فيما يتقارون فيه المبيع من زيادة وفي الغنم
 الموارديeth قد اختلفوا في الافة اي لا يحق تحضير الموزع المعاش
 والمداويeth قال حدثنا الشرح محمد بكسر الموحدة وسكنه الشين المعجمة
 ابو محمد قال اخبرنا محمد بن محمد بن المار قال اخبرنا الحسين بن زكريا عن

يخسروا الكاف في الكتاب ولا في المكتب بفتح الكاف وتشديد الفوقين
الثكنين وهو المعروف عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله رضي
رضي الله عنهما ان رجلا هو ابو زيد كور الانصاري كان في مسلم اعقب علامة
سماه يعقوب كما في مسلم والنسائي عن ذر بن رستم الدال المهملة والموحدة
اي قال له انت سر بعد موتي واحتاج الرجل الى ثمنه فاخذ النبي صلى الله عليه
وآله وسلم ثمنه ما في زيادة لست اضي فيه لفساد الذي عليه
وهو اسرع على الاسمعيلى حيث قال في قصة المار ببيع المذا بده فان بيع المذا
ان يعطى بواحد من ثمنه غير زيادة فاشتراه منهم بن عبد الله النون
والعن النخام بفتح النون والحاء المهملة المشددة والعدوى القرشي
وصف بالنخام لان النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت
نعمته في الجنة السلعة اسم قديما واقام الى مكة الى قبل الفتح وكان قومه
منه وبنو بن الحيرة اشرفهم لانهم كانوا في غنمهم فقالوا قد ناع على النبي
شيت ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم اعتقه وقبله واستشهد يوم
بكتفه خمس عنز كذا وكذا ثمان مائة درهم فدفق اليه اودفع عليه
وللسلام الثمن الذي بيع به المدير المذكور لم يدبره اودفع المدير لثمنه ثمنه
وقوله يعني اي دفع الثمن الى الرجل وهو نعم ابن عبد الله سبولا يخفى
وقد وقع في روايته سلم واليه ابو والنسائي من طريق ايوب عن الزبير بن
ان الضمير للثمن ولفظه واشتهره نعم بن عبد الله من ثمان مائة درهم فدفق
اليه وفي رواية سلم والنسائي من طريق الليث عن ابي الزبير فدفقها اليهم قال
ابن عسك فصدق عليها في رواية النسائي من وجه اخر عن اسمعيل
خالد بن جعفر شنه الى مولاه واماماه وقع في رواية الترمذي فمات ولم ينزل الا
غيره فهو ما نسب فيه بن عسك الى الخطا وليكن سه دمان كما وقع مصحابة

بجش

الاحاديث الصحيحة وفيه حواشي المديرو وهو قول الشافعي واما ابو داود
حسنة وما لك الى المنع ولي ان شاء الله تعالى بما حدث في كذا في موضع
اسد وقد في هذا الحديث اخرج المولف في الاستقراض وكذا اخرج
ابو داود والترمذي والشافعي
الجبر وفنهما وهو في اللغة تنفر الصيد واسه تشتا من مكان ليضا
يقال نجش الصيد بنجشه بالغم بنجشا وفي الشرح ان يزيد في من البع
من غير غية ليوقع غيه فيها وقد الامام وغيره ذلك بالزيادة على مساوي
البيع وقضية انه لو زاد عند نقص القيمة والبيع له جاز وكذا الامام
بخالف ولا خيار للمشتري لتقريط حيث لم يتامل ولم يراجع اهله
ويقع الجش ايضا بخواطه الناجش البايع فيشتركان كانه في الاثم ويقع
علم البايع فيختص بذلك الناجش وقد يخص به البايع بقوله علي
في البيع كذا والمخال بخلافه او انه اشتراه باكثر مما اشتراه ليعتبه به
للمشتري وباب من قال لا يجوز ذلك البيع الذي وقع بها الخش وهو مشهور بالمانا
اذا كان بمواطاة البايع او متبعه والمشهور عند المالكية في مثل
الجنار والاصح عند الشافعية وهو قول الحنفية صحة البيع مع الاثم والتهم
في جميع المناهي بشرط العلم بها الا في الجش لانه خديعة وتحرير الخديعة صحيح لكل
كل واحد وان لم يعلم هذا الحديث بخلاف البيع طابع اخيه انما يعرفه
الحبل الوارد فيه ولا يعرفه من لا يعرفه في الداعي ولكن تقول هو ضرر وحرم
انه ضرر معلوم من العمومات والتوجه تخصيص النعصة من عرف الخديعة
او منصوص به اقره عليه النووي وعنه "اهرب من غل البهي من غل الشافعي الجش
كثير من المناهي وقال ابن ابي وفي حديثه في حديث ابو داود قوله في الشا
في باب قوله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الناجش

بما اريد من الحسوي والمسلمي كاكل الربوا بالتعريف فلا يكون
فأشبه وهو خبر بعد خبر قال المؤلف وهو خداع بكسر الخاء الهمزة اي خداع
باطل خدع الحق للجمل فعلة وهذا قال المؤلف بفتحها وليس من كلام عبد الله
ابن اوفى قال النبي صلى الله عليه وسلم اخذني ايضا حبها في الدار ورواه ابن
عدي في كامله وقال صلى الله عليه وسلم فيها اوصلا المؤلف في كتاب الصلح
من حديث عائشة رضي الله عنها من عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
ليس عليها امرنا فهو رد اي مردود عليه فلا يقبل منه وبه قال حدثنا
عبد الله بن مسعود قال اخبرنا ما لك فامام عن نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عن النخس يسكون اجهم وفتحها وهذا الحديث
اخذه ايضا في ترك الجمل وسلم والسنائي وفي البيوع وابن ماجة البخاري
مع العزيز بفتح الفين الهمزة وبزايين كالمسك في القارة والصور
على قوله الغرة وهو شاة من البع والابق والمعدوم والجهول وما لا يقدر على تسليم
وكلاما باطلا الا اذا ادعت حاجة كاس الدار وحشوا الحجة فيجوز لدخول الحجة
في حكم الحجة والامسح سيما الدار فلا يضر ذكرها لانه تأكيد بخلاف خلاف
بيع الحامل وحملها او لم يضرها فانه لا يضر بجملة الحمل والبيع المجهول مبيعاً مع
مخلاف بيعها بشرط كونها حاملة وليونا لانه جعل ذلك وصفاً تابعاً ببيع جبل
الحملة بفتح الميم والموصلة والوحدة فيه او قيل هو يسكون الموحدة في الاول ونحو
عطف العام على الخاص لشدة في الجملة لانه بالتخصيص عليه وبه قال حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ما لك فامام عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع جبل الحبل فقال
نافع او من عجز به عبد البر وكان بيع جبل الحبل بيعاً بابتداء اهل الجبل عليه كان

الرجل تلج الحزور تفتح الجبم وضم الرء هو البعير ذكر كان ذواته وحكم
كثيرا الى ان شبح الناقة تبغم اولد وتغ تالثر متبينا المفعول من الامال الى
له تسع الا كذلك نحو جن وزمي عليه اي تكروا الناقة مرفوع بايستاد تفتح
اليها اي تفتح ولدها فولد نتاج كسر النون من تسمية المفعول بالمصدر
انجبت الناقة بالبناء المحلول نتاجا اي ولدت ثم نتج التي في بطنها ثم طشت
المولود حتى كبر ثم قال وصفتها كما قاله الشاعر وما لك وغيرها ان يقول
بعك هذه السلعة لم يوجمل الى ان شبح هذه الناقة ثم نتج الناقة الى في بطنها
لان الاجل فيه محمول وقيل موبع وطرد لانا قد في الحال بان يقول اذا نتجت
هذه الناقة ثم نتجت التي في بطنها فقد بعك ولدها لانه بيع ماله في بطنها
ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه فيدخل في بيع العذر وهذه الثانية في تفسير
اللفظ وهو اقرب لفظا وية قال احمد والاول القوي لانه تفسير الواوي وهو ارجح
وهو اعرف وليس مخالفا للظاهر فان ذاك هو الذي كان في الامانة النبي
وارد عليه قال النووي ومذهبنا لشافعي ومحققنا لا صوليين ان يفسر الواوي
مقدم اذا لم يخالف الظ وقال الطيبي فان قلت تفسيره مخالفت للظاهر الحديث
نقال اذا لم يخالف الظاهر اجاب باحتمال ان يكون المراد بالظاهر الواوي فان
هذا البيع كان في الجاهلية بهذا الاجل فليس التفسير جلابل بان للواقع ومحصل
السابق كما قاله ابن المنير من المراد البيع الى احوال بيع الجنين وعلى الاول هل المراد
ولادة الام ام ولادة ولدها وعلى الثاني هل المراد بيع الجنين الاول بيع جنين الجنين
فضلت اربعة اقول ان شئني ولم يذكر في كتاب بيع العذر صريحاً لكنه كما كان حدسنا
في الامانة عن بيع اجل الحيلة وهو نوع من انواع بيع العذر ذكره في الامانة وهو عام
عطف عليه اجل الحيلة من عطفها صريحاً العام كما مر لينبه على انواع العذر كذا

في الحديث في باب التوبة بنوع مخصوص معلوم بطريق
كل نوع في حديثه كالملة وورثت أحاديث كثيرة في النبي عن مع الفرع حديث
إلى هرة أبو سعد ومن حديث ابن عباس بن مينا من ماجم وسهل بن سعد
وحديث الباب أخرجه أبو داود والنسائي في البيوع مسكوك مع الملاسة
مفاد من الأ. س. ويازة تفهيم في حديث الباب أن شاء الله تعالى قال أنس
وصلة الولف في بيعه خابري من بني بني بيع الملاسة الشقي ولابي ذر بن غنم
وقال أحمد ثنا سعيد بن شعيب بن مينا عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
ولوشبه جده لشعيب بن مينا واسم كثير المصري قال حدثني بالافراد الليث بن عكرمة
الذي أنه قال أخرجه بنا لافراد عامرين سعد سكوت العين بن أبي وقاص
عن أبي سعيد سعد بن مالك النخعي روى الله عنه أخبرنا رسول الله
عليه وسلم أنه في بيعه عن المنافاة يضم الميم وبالأل الحجة قال أبو سعيد
والثابت في علي طرح الرجل ثوبه لمن يريد شراءه بالبيع أي بسببه إلى أجل آخر
يقبله أو قبل أن يخط إليه ويتأمله وهو عليه السلام عن الملاسة والملاسة في
الشعوب لا ينظر استقام. وهذا الولف في اللباس من طريق يونس عن الزهري
والجلاسة لسر الرجل ثوب الأخر بيه بالبر أو بالنهار ولا يقبل إلا بذلك المنة
أن يبتدئ الرجل إلى الرجل ثوبه ويبتدئ به الآخر ثوبه ويكون ذلك فيما من غير نظر
تراض وللسائي من حديث الهرة والملاسة أن يقول بيعة ثوب ثوب
ولا ينظر واحد منهما إلى ثوب الآخر ولكن يمسسه لمساً والمنازة أن يقول أبتدئ
بما معي اشتري كل واحد منهما ما مع الآخر ويحذ لك ولمسلم من عطاء بن مينا
عن الهرة أما الملاسة فإن يمس كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير نظر المنة
بذلك كلاهما يمسها ثوبه إلى الآخر لم ينظر كل واحد منهما إلى ثوب صاحبه وهذا

التفسير الذي في حديث أبي هريرة أقول بلفظ الملامسة والمناجاة كما كثر من
نستدعي وجود الفعل من الجانبين وظاهر الطرق كلها ان التفسير الحديث
المرفوع لكن وقع في رواية النسائي ما يشعر بأنه من كلام من دون النبي صلى الله عليه وسلم
وسامولفظ أن الملامسة التي يقول إلى آخره فلا قرب ان يقول ذلك في كلام
الصحابي لأنه يعبّر بالصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ
واختلف في تفسير الملامسة على ثلاثة صور أحدها ان يكتب بالله من النبي
ولا خيار له بعده بان يمس ثوب البرية ثم يستره على ان لا خيار له اذا رآه ان
ان يجعل اللبس بعبابا يقول اذ المسته فقد بعثك كفتة ليمسه عن الانزاع
بفريق او يخبر ويطلب ان البيع المستفاد من النبي لعدم روية الجميع شرأ
نفي الخيار في الثالث وهذا الحديث اخرجه ايضا في اللباس ومسلم وابوداود
والنسائي في البيوع وبركة احمدنا قتيبة بن سعد قال حدثنا عبد الوهاب
وحدثنا ايوب السجستاني عن محمد بن ابي سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
نهى بضم اوله مبينا للمفول اي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس كبر اللباس
على الهيئة احدهما ان يجتبي الرجل في الثوب الواجد ثمة على مثله كبر
مصدرية والتقدير نهى عن اختيار الرجل في الثوب ليعلم فرجه منه شيء والآخر
في حديث أبي هريرة ثاني التبيين المنهى عنهما وهو احتمال الصما قال البرماوي كان
اختصارا من الراوي كان لشهرته وقال الزهري قد وقع بيان الثانية عن احمد
طريق هشام عن ابن سيرين ونسب ان يجتبي الرجل في ثوب واحد ليعلم فرجه
شي وان يرتدي في ثوب يرفع طرفه عن عاتقه ونهى صلى الله عليه وسلم عن
باعتين ثنية بفتح الموحدة وكسرها والفرق بينهما ان الأولى بفتح الموحدة
والكسر للحالة والهيئة قال البرماوي والوجه الكسر لأن الراء في الراء التي

وَارْحَمَهُمُ اللَّهُ
عَدْنًا عَدْنًا. آمِينَ

وَارْحَمَهُمُ اللَّهُ
عَدْنًا عَلَيْهِ. لَمَّا كُنَّا فِي

بيان للنسب والتقسيم الجائز يخرج ما لو حفل المالك بجمع الدين لولته او عماله او غيره
وكل محتملة فتح المشددة ونصب كل عطف على ان تقول من عطف المقام على الفاعل كل
مصرأة من شأنها ان يجعل فالنصوص وان دركت في النعم لكن الحق بها غير ممكن
ما كوال اللحم للجماع منها وهو لغة المشتري بغير الماكول كالحجارة والمصرأة المضم
وفتح الصاد المملة وتشديد الراء مبتداء خبرية له التي هي تضم المملة
وتشديد الراء اي ربط لبنها اي صرعها وحقق فيه اي في الشدي من باب
للتفسير لان التصرية والحقق يعني واحد وجمع اللين فلم يحلب اياتا وهذا انفس
الشافعي وقال ابو عبيدة واكثر اهل اللغة اهل البصرية حبس الماء يقال صرع
الماء تشديدا لواء زار ابو ذر اذا حبسته فيه قال حدثنا ابن بكير يظم
وفتح الكاف قال حدثنا الليث بن سعد لا امام عن جعفر بن ربيعة بن شمر
بن حسنة المصري عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز انه قال ابو هريرة عن
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصروا الابل ولا الغنم يضم الاء وفتح السا
وتشديد الراء ويون تركوا من صري يصري بصرية كذا يركي تركي
اصلاها تصروا فاشتقلت الضمة على الاء فسكت فالتقاء ساكنان في الاء
وضم ما قبل الواو والمناسبة والابل على هذا نصب على المفعولية وما بعد
عليه وهذه الرواة الصحيحة وقال عياض ربه بانه في غير مسلم عن بعضهم
الاء وضم الصاد من صرع اذا رجع قال وعن بعضهم يضم الاء وفتح الصاد
بغير واو وبصيغة الافراد للمجمل ومن من الصرا ايضا والابل مرفوعة والكسرة
عليه والمشهور الاول قال ابو عبيدة لو كانت من المصر لكانت مرفوعة
او مصروعة لا مصرأة واجيبانه يحتمل انها مصروعة فابديت
الفا نحوها وشها اصله دسستها فخرها واجتمع ثلاثة من جنس واحد

متباينة بين تفضيل الشافعي وبين رواية الضرر وعلى ما صححوه على أنه قد سمع الامراء
في كلام العرب وذكر المصنف الضر في الترجمة ولم يقع له ذكر في الحديث اشارة على
في معنى الابل والغنم في الحكم خلافاً لروايتنا او تصريحاً عليهما الغنم بما فمن اقبلها
اي ممن اشري المصرة بعد تضم الدال اي بعد النصرية وقيل لا للمعلم بهذا الله
وقال يحافظ الله في الدنيا طبع فما نقله الضر كشي اي بعد ان يحملها كذا رواه ابن
لحيعة عن جعفر بن ربيعة عن الاسودج وباصح المعنى قال الازد كشي والنجاري
رواه من جهة الليث عن جعفر باسقاطها يعني باسقاط زيادة بعد ان يحملها
فاشكل المعنى لكن رواه اخرا الدار عن ابي الزبيا وعن الاعرج بلفظ فهو يحرم النظر
بعد ان يحملها فلا معنى لاستدراك الحافظ له من جهة بين لحيعة وهو ليس من شرط
الاصح مع الاستغناء عنه بوجهه في الصحيح وتعبان قوله ان اسقاط هذه
الزيادة لا يحجب احتمال هذا المعنى فيه نظراً وذكر ان نص حديث الليث كحدث
ابي الزبيا بلفظ فهو يحرم النظر من الرايين بين ان يحملها كذا في الصحيح فصح
ان واثبات الفوقية بعد الحى وبيان مرقوم عليها اعلامه الحيوي لصور عليها وفتح العلاء
علامة التسقوط وفي الخاتمة مكتوب صوابه بعد ان تحلبها اي وقت ان تحلبها في المشي
مكتوب يحرم النظر في وقت حلبه لها وقال الحافظ بن جرير ان تحلبها كذا في الاصل كسر الهمزة
على انها شريطة وحرر عليها لانه فعل الانطواء والابن خزيمة والاسماء على من طرق اسد
موسى عن الليث ان حلبها فجاءه ابنه فحلبها انتهى والذى رايت في فرع من النسب
وسائر ما وقف من الاصول فتح الحرة والنصب زاهد بالله بن عمر عن ابي الزبيا وهو
بالنجار وثلاثة ايام اخبره الطحاوي وطاهر قوله بعد ان يجعلها ان الحنار وثبت
الابعد كما ثبت الجمهور على انه اذا علم بالتصيرة له الحنار على الفور من ذلك طالع عليها لكن
لما كان التصير لما علم بها الا بعد الحلب ذكره قدما في ثبوت الحنار وقلو ظهرت

بعد الحلب فالحاشا لت ان شاء بما مسكا المصرة على ملكه وان شاء ردها وصاع قير النصب
 على ان الواو يمنع مع او يطلق الجميع فلا يكون مفعولا معه لان جميع النجاسة على اثر
 المفعول معه ان يكون فاعلا فوجب اننا وزينا وقولنا ان شئت المسكا الى اخره
 شرطتان عطف الثانية على الاولى ولا محل لها من الاعراب انه ما تفسيره ان
 بهما البيان ان المراد النظرين ما هو وهذا الحديث اخره بقية الامثلة الستة و
 يذكر يضم اوله مبني للمفعول على ان يصالح وكون الزايت بما وصله مسلم ومجاهد
 وصله بن البراء والطبراني في الاوسط والوليد بن رباح يفتح الراء وتخفيف
 الموحدة وبعد الالف همزة احمد بن منيع في مسنده وموسى بن يسار بالتحفة وتخفيف
 السين الميم لانه ما وصله مسلم والاربعة عن ابيه هروية وصفي الله عنه عن النبي صلى الله
 صاع تمر وقيل كفي صاع تمر حديث ابي داود وصالحا من طعام وهل يخرج من الاقوات
 او يتعين قوة السد وجهان اصحهما الثاني وعلى حين التمر وهو الصالح عند النجاسة ولو
 ترا ضيا على غيره من قوت او غير جاز ولو قعد التمر فقيمة بالمدينة ذكره الطاويزي وا
 الرايع والمنوي ويتعين الصاع ولو قل اللبن فلا يختلف قده التمر نقطة اللبن وكثرة
 كما لا يختلف غرة الجنين باختلاف كودته وانوثته ولا الارش الموضحة باختلافها
 وكبر او قال بعضهم وضاه عند ابي قرة عن ابن سيرين عن ابي مرفوعا صاعا من طعام وهو
 بالخيار لانا وهو وجب ضعيف عند الشافعية واجيب عنه انه محمول على الغالب وهو
 ان التمرة لا نظير للاثلاث ايام الالهة ومن لا ينسجها على اختلاط العلف
 والباوي او تبذل الايدي او غير ذلك كيدي الثلاث على القول بها من العقد
 من التفريق وقال بعضهم بما وصل مسلم ايضا عن ابي يعنى بن سيرين عن ابي هريرة عن
 مرفوعا ايضا صاعا من تمر ولم يذكر شيئا قال التمر كثر يعني ان الروايات لا يثبت على التمر
 اكثر عدد من الروايات التي لم ينص عليه وابدلته بذكر الطعام وبه قال المحدثان

في
 في
 في

هو بن مسهر قال حدثنا معمر بن الميمون الاولي وكاسر الثاني قال سمعت ابا سلمة
بن طريقان حله كونه يقول حدثنا ابو عثمان عبد الرحمن بن راشد بن الامام الهادي
بالنون اسلم على في عهد صلوات الله عليه وسلم وادى اليه لصداقة عن عبد
بن مسعود بن ابي لهعة انه قال من اشترى شاة محفلة نفخ الفاء المبيحة مفرقا
فرد بها أي تارة واحدة فليدفعها ان كانت ما كولة وتلف لبنها اصلها زاد
ابو زر من ترمذي رحمه الله الذي حله وان زادت قمته على قيمتها ولو علم بها
قبل الحديث ولا شيء عليه وهذا الحديث رواه الاكثر عن عن معمر بن سليمان
الاسماعيل من طريق عبد الله بن معاذ عن معمر بن سليمان مرفوعا وذكر ان
غلط قال مسعود بالسند السابق ونهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تلقى البيوع
نظم الياء ورفع اللام والقاف المشادة مبيها للمفوض والبيع وقع نائبا عن القاف
واحدة في البيوع فحذفوا عن التام والفتح فيقبل أصحاب البيوع ولا بد من ان
تلقى البيوع بفتح القاف والعين كما في الفرجة ايخنية وقال لا يعنى ويرى بالخفيف
ورجال الحديث كبره وضرره الا ابن مسعود وفيه رواية الابن عن الاب والناهي
عن النابيع عن الصحابي واخرجه المولى مفرقا واخرجه مسلم والترمذي وابن ماجة
وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التيمي قال اخبرنا مالك هو امام دار الهجرة عن
الزياد بن عبد الله بن ذكوان عن الاعمش عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رجلا من بني النضير قال يا رسول الله انك نفع الناس واللام والقاف واصا
لاستقوا في حديث احدى التابيين لهما لا تقبلوا الذين يحلون المعاع الى البلد لا يشرا
منهم قبل ان يقدموا الاسواق فيبيعوا الاسعار ولا يبيع بالرفع على ان لا نافية ولا
ذروا الاعمش في الحديث بعضه في زمن الجاهلية كنا جشوا اصله ثنا جابر
حدثت احدى التابيين وقد مر ان الزيادة في الثمن بلا نافية في غيره ولا يبيع بالرفع ولا بد

ولا يصح بان يخرم على من ظله ان يقول الجاضر لمن تقدم من الباعين ببيعته بغير
 يومه اذ كانه عندي لا ببيعته لك معا ولا لاتصيرها الغنم بضم اوله وفيه ثانية تميز
 والغنم نصب وضمط بعضهم بفتح اوله وضم ثانيه من صريصر اذ ربط وضم اخره
 اوله وفيه ثانية لكن بغير واو بصيغة الافراد يلب البناء للمجوز وهو من الصريصا
 هذا فالغنم رضع والمشترو الاول كامر وزاد في الرواية السابقة المبالع ومن استعما
 اى المصرة فهو في السابقة فانه يخرج النظر بعد ان يحلها بفوقته بعد الحاء المنة
 وكسر اللام ولا يفي فحليها باسقاط الفوقته وضم اللام ان رضاء اى المصرة
 امسكها وان سقطها رضاء وصاعا من تمر ولو اشترى مصراة بصاع من تمر
 وساع تمر ثاء واسترد صاعه قال القاضي وغيره لان الرضا لا يثبت في التسوية
 التفاضل الا اذ اعني واسترد الصاع من الباع ان كان باقيا سدا فلو كان من بيع
 ما لزم المشتري رده فخرج من كلام الائمة انهما اتفعا في المتناظر حوزة في المتناظر
 كما هو الاصح للتخصص خلافا للرافعي وغيره ولورود غير المصرة بعد التحصيل فقد
 بدل الدين وجمان احدهما او جزء البغوى او صوابه ابن ابي هريرة وابن الرضيم
 كالمصرة في رضاء تمر وقال الماوردي برفية اللبن لان الصاء عوض لبن المصرة
 وهذا لبن غيرها وهذا الحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا وكذا ابو داود والنسائي
 هذا باب بالتشوين ان شاء تشري المصرة ترك البيع رد المصرة بالنصب
 معقول رد والجمل جواب الشرط وعلة في حثها تصاع من تمر يسكون اللام في التسوية
 وغيرها على انه اسم الفعل ويجوز الفتح على انه معنى المحبوب قال العيني كفتح الباري
 في القاموس المحلب وفتح ما في الضم مع اللبن كالحلاب والاختلاب والحلب
 والمحلب اللبن المحلوب المحلب ما لم يتغير طعمه قال الجوهري المحلب التحريك اللبن المحلب
 والمحلب مصدر محلب الحاف محلبها حلبا واجتلبها فهو محلب حاصله ان لم يحلب

الذين فلما ما مفتوحة فقط واداء اريد بالدين في المصدر فحوزا السكون المع
وتحت هذا مفهوم في البخاري وعليه في حليها اسلون اللام صاع ثم الهم
في مقابلة الفعل وهو موافق لقول ابن حزم بحسب رد التمر والمليين معالي التمر
في مقابلة اللبن وهذا يخالف ما اعلى المورس التمر في مقابلة اللبن وقد كان القاه
روعن ابن ابي نعيم لكن لما انفرد ذلك باختلاف ما حدث بعد البيع في الملك
الموجود حاله في رواية الى الجبل بقدر عين الشايع ، بدلائل سبه وطعا
للمه ومة ودفعاً للشايع في القدر الموجود عند العقد وبه قال حدثنا محمد بن كثير
بن عفيف عن العيين والمعملي في رواية عبد الرحمن الحمادي زيادة بن حجلة وكذلك
ابو محمد الجرجاني في رواية عن الفريزي وفي رواية الى علي بن شوية عن الفريزي حدثنا
محمد بن عيسى بن حجلة واهله الباقر وحرمه الدار فطني بانه محمد بن عمرو ابن ابو
عسان الرازي المعروف بريح سراي ونون وجيم مصغرا وجزء الحاكم والكلا بادي بانه
محمد بن عمرو والسواق البلخي قال الحافظ بن حجة المقدمة ويؤيد ان اليك شخه بلخي
رقاله في الشرح والاولي قال حدثنا الملك بن ابراهيم وهو من مشايخ المولف قال
ابن حزم عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرنا باا زاد زياد بن زاري مكسورة في
تحتة مخفته ابن سعد بن عبد الرحمن الخراساني ان ثانيا هو ابن عياض بن جندب
مولد عبد الله بن ابي حنيفة انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله
من اشترى غنما مطرة واجتلبها فان رطبها امسكها وان سخنها حطبها بسكون اللام
صاع من قمر ظاهرا ان الصاع في مقابلة المصرة سواء كانت واحدة او اكثر لقول ابن حزم
لانه اسمهم موضع الجش ثم قال ففي استنبها صاع من قمر وفعل عبد الله بن عمر استعمل الحديث
بطلان اكثر العلماء وابن قدامر عن الشافعية والحناابلة وعن اكثر المالكية يرون كل
صاعا قال المنذري ومن المتشبع ان يعزم فتلف لبن الف نشاة كما بغير مصلة ان

واحدة واجيب بان ذلك مفتقر بالنسبة الى ما تقدم من ان الحكمة في اعتبار الصاع
وقلم النزاع فجعل هذا يرجع اليه عند الخصام فاستوى العليل والكبير ومن الظاهر
ان الذين الشبهة واحدة اختلفت اختلافا متباينا وسيع ذلك في اعتبار الصاع هو اقل
الدين او اكثر فذلك هو معتبر سواء قلت المصرة او كثرت وقال الحنفية لا يخرج المشرع
ان يرد ما اشتراه اذا وجد بمصره مع لبنها ومع صاع ثمرة فقد لا يرد الزيادة بفضل
المتروكة عن المصرة وهو اللباني فنه عن ردها وحديث ابو هريرة يخالف لقوله تعالى
من اعتدي عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدي عليكم وهذا الحديث اخرجه ابو داود
في البيوع حكاه ابن حجر في شرحه مجمع مضمومة وراى بقوله
بن الحارث الكندي القاضي فيما وصله سعيد بن منصور سناد صحيح من طريق
سير بن ان شة المشتري في الرقيق المتباع ذكر ان كان او انش ولو صغيرا من الزنا انما
منها قبل العقد وان لم يتكرر لنقص القيمة به ولوناب لان قيمة الف لا يزول مدنية
الزنا عيب في الامة وفي العبد فترد الامة لان الغالب في الافتراض مقفد وفيه
وطلب الولد والزنا يحرم ذلك وفي الامالي الزنا في الجارية عيب وان لم يرد عيبه
للخوف عاريا ولما يوسقط قوله وقال شرح الى اخره في رواية الكشمشوني
فانه حدثنا عبد الله بن يوسف التمشي قال حدثنا اللث بن سعد الامام قال حدثني
بالافراد سعيد المقرئ عن ابيد كسان المدي مولى بني ليس عن ابيهم رضي الله عنه
ان سمع يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم امر اذا زنت الامة فشتين زناها بالينة او بال
او بالقرار فليجلدوا فليدها فيه ان السيد يقيم الحد على رفيقه خلافا لا بحنفية وزنا
ابن موسي الحد فكن قال ابويع لا يجلد احد كونه الحد غير ولا يترك بضم الحنة
المثناة وتشد يد الراء المكسورة اخره وحده اي يوحى او يقرع بالزنا بعد الجلد لا ارتفاع
الدم به السيد قال في المصايح وفيه نظر وقال الخطابي معناه انه لا يقتصر على الترتيب

تمام عليها الحار ثم از رنت ثانيا فجلدها ولا يثر ثمران رنت الثالثة فليتها
استجاب ربي بعد جلد واحد الرنات ولم يذكره اكتبها بما قبله ولو كان البيع على
شعر وحده مبالغة في التخييل عني سيعا ويند بالشعر لانه اكثر في جملتها من
الحديث اخره ايضا في البيوع وسلم في الحديث ودواك ما في وبقا قال حدثنا
اسماعيل بن ابي اسحاق قال حدثني بالافراد ما كنت انا سمع عن ابن شهاب محمد الزهري عن
عبيد بن عمير عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة رضي الله عنه
وزيد بن خالد الجهني الصحابي المديني رضي الله عنهما ان النبي رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايضا السنين مبنيا للمفعول ولم اقف على اسم الفاعل السائل عن الامة اي عن
اذا رنت ولم تحضر ايام اوله وسكون ثانيا وكثر لثه باسناد والا حصان الى اننا
تخصص بها بعضا في اوله لم ينفرد ولم تخص بفتح الصاد باسناد الاحصان الى غيرها
ويكون معنى لا اسم للمفعول واحدا لثه التي حسان نواذير يقال حصن
ان شهب فهو مشهب فالفتح فهو ملحق وقال العيني يروي ولم تخص بضم التاء
فتح الحاء وانصد المشددة من باب التفضل قال عليه السلام ان رنت فاجلدوها
فلا تهم ووجوب الزرع عليها اذا اخصت والاماع بخلافه واجيبانه لا اعتبار بالمعنى
حيث بطو الزرع صحيحا بقوله تعالى فاذا احصى فان اتين بقا حشده فليكن
لحصان من العذاب فالحديث دل على جلد غير الحصنة والاية جلد الحصن والرحمة
في جلد ان عملا بالدينين او مجابان المراد بالاحصان هنا الحجة كما في قوله تعالى ومن
لم يستطع منكم طولا ان ينح الحصن الموت فمن ما ملكنا بيمانكم واليه لم نزوج امر
ثم سلم كما في قوله تعالى فاذا احصى فمن امن وقيل تزوجت وقول الطحاوي
قوله ولم يحصن لم يذكرها احد غير مالك انك عليه لفظا فقلوا لم ينفرد بها بل رواها
ابن عيينة ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما رواه مالك واما العاد الذي في الجوز

من نافع فالأخراشعيب هو ابن حمزة
المعروف عن الأزهري محمد بن مسلمة بن شهاب
الأخراشعوب بن الزبير

قطع وفي رواية أخرى لست بها فاعتقها أي بريرة فان الولاء والبراء في الوقت فاما
 الولاء على العتق لمن اعتق والولاء بفتح الواو والمراد به هنا وصف حكمي من
 عتق شوب من الارث من العتق الذي لا وارث له من جهة اوزوجه
 الفاضل عن ذلك وحق العقول عنه اذا جنى والترويج للاستي بشرط وقد كانت
 العرب شيعة من النصارى وفيه فقه الشريعة فان الولاء المحمدي الذي لا يقبل الازد
 بالازالة ويقال للمعتق بهذا الاعتبار المولي من اعلى وجه العتق ايضا لان
 من اسفل وهو حقيقة فيما لو في الاعجاز وفي الاسفل ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من العشي وفي رواية أخرى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني على الله بمسلم
 بما هو اهله ثم قال اعلى السلام ما بال ايمانان والكشميني ثم قال ما بعد ما بال
 الناس وحذف انت وفي اصل هذه الرواية الاصل في اللغة القليلة ولا يدرى ما بال
 الناس راجع الى انهم مشيرون شرطوا ولكشميني شرط ما بال افراد ليس كتاب الله
 الحبس باعتبار المذكور والمراد من كتاب الله حكمه الله من شرط شرط ليس
 ان الله فهو باطن للناسي وليجراه وان اشترط ماية شرط ذكر الباية للمباقة في
 الكوفة شرط الله الذي شرعه احق واوثق احكم واخوي وما سواه فافعل القصيد
 ليس على بله ووضع الترجمة في اشترى يخاطب عايشة وبيع والشرا كان في
 بيعتة اشترى بها من اهلهما وصرف البيع والشراء هذا من النساء ومع الرجال
 قال النبي وهذا الحديث هل قد سبق في الهامة كما مروي في باب الصدقة على اشترى
 ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وليد ان شاء الله اني بعون الله تعالى في البيع
 والعقود والمكاتب والعتق والطائفة والفرايض والشروط والاطعمة وكان الامام
 وبقا جدينا حسان بن عباد بنشد يد السنين من حسان والموعدة من عباد
 مع فتح اوليها واسم ابني عباد حسان ايضا كالا بن حجر كذا المستخرج ولا يدرى

فاقته في
 باقر بن الحسين

الفرع ونسبها بن حجر بن العتيق قال حسبان بن حسان وهو مدي سكن المدينة
قده في العمة قال حدثنا همام بن نافع الهاشمي وتشدا لميم بن يحيى قال سمعت أبا عبد الله
عن عبد الله بن عيسى عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
المصاحح وقع في تنذيب الأسماء والألقاب للنووي أنها ثبت صفوان قال الهادي
الباقي لم يقدح فيه وفيه نظر ظاهر وقيل كانت مولاة لقوم من بني هاشم من آل عتبة
بن أبي لهب وكانت فكية وعاشت إلى خلافة يزيد بن معاوية ظماد ساومت
بريرة فباعوا عليها إلا أن يكون لها الولاء فأرادت أن يخرج بذلك النبي صلى الله عليه وآله
فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الصلاة فلما جاء من الصلاة قالت له عايشة إنه
أي أهل بريدة أبوها أي امتنعوا أن يبعوها إلا أن يشترطوا الولاء فقال النبي صلى الله عليه وآله
وسلم إنما الولاء لمن أعتق قال همام بن يحيى المذكور قاتل مع مؤمن عمره
زوجها أوعبا فقال ما يدري أي يعاسني وضع البخاري حيث رجم في الطلاق
بقوله باب خيار الامة تحت العهد مع سورة محمد بن أبي قتيبة في صحيح كونه عبدا
بن عباس في حديثه في الباب المذكور حيث قال لا يرث عبدا يفرج بريد لكن لا يرث
عبدا لو فرج في الفرائض عن حفص بن عمر عن شعبة وفي آخره من الحكم كان زوجا
ذكره بعد من طريق منصور بن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أنه زعم أنها كان
مغيث مولى النبي أحمد بن حنبل الأشك وبها تسمية من حديثها في كتابها
وهذا الحديث أخرجه في الفرائض هذا بابا بالتونين هل سبع حاضر لباد سبعة
أني بها سبعة بغير آخر ويمتنع من أخذها لأنه لا يكون عتقه في الغالب إلا بتخصيص الامة
لا تخرج البائع وهل يعينه أو ينصحه وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما وصلا الامام أحمد بن محمد
عطاء بن السائب عن جهم بن أبي زريق عن أبيه مرفوعا واليسقي من طريق عبد الملك بن عمار
عن ابن الزبير عن جابر بن عبد الله أيضا إذا استصح أحدكم أخاه فليشبع له وهو خير من أن

بيع الحاضر للباري اذا كان فيه اجر لانه من باب النصيحة التي اوجها الشارع على الله
ورخصت في بيع الحاضر للباري بغير اجره عطاء هو ان ابي مراح فيه اوصله
عبد الرزاق بن مهران قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان بن عيينة
عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال سمعت جبريلا هو
عبد الله رضي الله عنه يقول كذا السوي والمستمل وانكشمتني قال يا فتى
اي عاهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا اذله الا الله وان يحاسبني
واقام الصلوة المفروضة اصله اقامة الصلوة وانما جاز حذف التأني لان المضام
اليه عوض عنها وايتاء الركعة المكتوبة اي اعطاها او السبع والطلعة لتصح كل
وهذا الحديث قد سبق في آخر كتاب الايمان ومن لطائف اسناده هنا ان الالة
الاجرة من ربه ايتى بالكون كوفون مكنون بابي عبد الله وهو من النواصير فيه قال
حدثنا الصلت بن محمد بن فضال الممالي وسكون اللام الحاركي قال حدثنا عبد الواحيد بن
زياد العمري قال حدثنا معمر سكون العين وفتح الموحدين بن راشد عن عبد الله بن
الحسين بن ابي طائوس بن كيسان عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تقولوا للبيان فحذفت احبهما والركبان بضم الواو جمع راكبي زاد
انكشمتني السبع والابع بالرفع على النفي ولا يضر ولا يبع بالجر معني الذي حاضر للباري
قلت لابن عباس رضي الله عنهما ما قوله اي ما معنى قوله عليه السلام لابع بالرفع
حاضر لباري قال لا يكون له سمارا كبكر لسين الممالة الاولى وبينهما ميم ساكنة
اي لا واسط الموقت منه تخصص الذي من بيع الحاضر للباري اذا كان بالجر
وقوي ذلك بعموم حديث النعم وخاصة الحنفية بمن الخط لان فيه ضرا
باهل البلد فلا يكره زمن الرخص وتسلوا بعموم قوله عم الدين النصيحة وزعم انه
ناسخ الحديث النهي وحمل الجمهور حديث الدين النصيحة على عمومها الا في بيع الحاضر
لباري فهو خاص يقتضي على العوام وصورة بيع الحاضر للباري عند التماس

عن ابنه عليه وسلم ان بيع حاضر لها يبرأ يقول من كره بيع الحاضر للبائدي
بن عباس حيث فسر ذلك التمسار كما في حديثه السابق فهو مفيد **للاطلاق**
حديث بن عمر هذا **بالتوفيق** لا يبيع حاضر لباد **بالتسوية** **بمقتضى**

وجمعهما سواسية وهي القيمة بالامر الحاضر له ثم علينا الاستعانة به من دخل من
البايع والشتري في ذلك ولكن المراد هنا الغرض من ذلك وهو ان يدخل من البايع **بالتسوية**
والشتري الحاضر اجماعا **والسهم** **والبيع** **والشر** **والا بدي** **والوقت** **والاصح** **وان**
عساكر **الاشترى** **بذل** **قوله** **لا يبيع** **فباكون** **فباستعالي** **البيع** **او استعلا** **اللفظ** **البيع** **في**
البيع **والشر** **او لا الكو** **الى** **وهو صحيح** **عليه** **ذهب** **من** **يجوز** **استعلا** **اللفظ** **المشترك** **في** **معني** **اللام**
من **بقا** **البيع** **والشر** **بمندان** **فلا يبيع** **اراد** **تأنيدهما** **معافان** **قلت** **فما** **توجيه** **ان** **يعتبر** **في** **الجزء**
ان **تقوله** **الشر** **الذي** **يكون** **في** **استعلا** **الحاضر** **لا يبيع** **والجواب** **ان** **هذا** **في** **كثير**

البيع **والشر** **المذكور** **بن سيرين** **بن محمد** **فيما** **وصل** **ابو** **عوانة** **والجواب** **في** **الشر** **لما** **يبيع**
الشر **يؤاخذ** **في** **الفرع** **والشر** **يرواه** **ابو** **داود** **ومن** **طريق** **ابن** **بلا** **عن** **بن** **سيرين**
عن **ابن** **عنه** **ان** **هذا** **لا يبيع** **حاضر** **لادوي** **كان** **جامعة** **لا يبيع** **له** **شئ** **ولا** **ليست** **له** **شئ**
الشر **المذكور** **بن** **عمر** **ومنه** **تف** **لا** **يبيع** **الشر** **في** **هذا** **ذلك** **صحيح** **لكي** **قال** **ابو** **يعقوب** **من** **علا** **لما** **ذهب** **الى**

من **التسوية** **في** **الشر** **بين** **بيع** **الحاضر** **للبائدي** **وبين** **الشر** **له** **من** **العرب** **يقول** **يع** **لي**
وزي **جاست** **في** **الشر** **والجواب** **في** **المعنى** **وهو** **يعني** **قول** **بن** **حبيب** **بن** **الملك**
الشر **للبائدي** **مثل** **البيع** **القول** **له** **عليه** **وسلم** **لا يبيع** **بعضكم** **على** **بيع** **بعض** **فان**
معناه **الشر** **وهي** **ملك** **في** **ذلك** **روايتان** **قال** **الحاج** **ابا** **الشافعية** **ولو** **قدم** **البائدي** **يريد**

الشر **مقتضى** **له** **حاضر** **يريد** **ان** **يشتري** **من** **غيره** **وهي** **البيع** **بالتسوية** **فهل** **غير**
كل **في** **البيع** **تردد** **في** **الطلب** **واختاره** **بخاري** **وقال** **الاوزاعي** **ينبغي** **للمزبد** **قال**
شافعية **بن** **ابراهيم** **البحلي** **قال** **الجريد** **بالا** **فرايد** **بن** **جريح** **ضم** **الجيم** **الاولي** **عبد** **الملك**

عنه

البادي بين ان يبيع ابرار او يبيعهم ومنه ذهب الشافعية يحرم التلغ في البشارة فطحا
في احد الوجهين والمخبر فيه العهر والنوبه الثاني لا يحرم وصح الاوزاعي تبع الانبياء
تبع الانبياء في عهدهم ويصح كل من الشراء والبيع وان ارتكب محرمات سابق في البيع
لماد ولم الحياء اذا ارغوا النفس كحذيتهم فانما التلغ في السوق فهو بائنا وحيث
نبت بائنا فهو عليه الفروق اسما بائنا لا الميب وخرج بالتقييد بفعل دخول البلد
معد خوار فلا يعمر قروى رتبة للتجارة ولا تعلق السلع لا يقطب بها الى لا سوق ولا
رفع لمعدين بالمقصير منهم كما من المنطق ولوا المسوا البيع منه ولو مع جملهم بالسعر او
يفتوا بان الشعار ولم يفتوا بان اشتراهم منهم سعر البلد ولا كثر بدونه ومن عالمون
ولا خيار لهم لانقاذ الخلف السابق ويوجد كل امهم انه لا ثم وهو ظا ولا يغير يروى
ابو حنيفة واصحبه انه كان التلغ في ارض لا يضر اهلها فلا بأس بها وان كان يضر
فذكره محمد بن ابن عمركا تلغ الركبان فيشتري منهم الطعام فما كان سؤا لله صلى الله عليه وسلم
ان ان يبيعه حتى تبلغ به سوق الطعام قال الطحاوي في هذا الحديث لا يضره التلغ
وفي غيره النسي داوي بان تجعل ذلك في غير التضاد فيكون مباحا ومن التلغ في
الارض على غير المتكهن المقيمين في السوق فيخرج من التلغ هو الاضر جليله
وبه قال محمد بن عثمان بن بشار بالوحدة واللع المحدث بن عثمان العمري البصري
المنعبيس الرواقا حدثنا عبد الوهاب بن عبد الجبار التميمي قال حدثنا عبد الله بن
بن عمر بن حفص بن عامر العمري بنسقط العمري تميمي بن عمر بن سعيد المقبري بن ابراهيم بن
المنعبيس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في بيع التلغ العاقلة وان بيع حاضر لباد واما
التلغ ملقا سواء كان قريبا او بعيدا ليس للشرائهم امر ولا وسنا البحت في ان
قال حدثنا بالجمع وغيره زهر بن جندب عمار بن الوليد بن المثنى التميمي والشعر البجلي
العمري قال حدثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى قال حدثنا معمر بن راشد عن ابن طاوس

محمد بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يبيع من خاضع لغيره قال لا يبيع له شمساً ولا قمحاً ولا زرعاً ولا بوي ذرراً ولا حوي
 ولا شمساً ولا يبيعون بالرفع على النصف ولا في الوقت لا يكون بالمشاة الفوتية وليس للفقير
 ذكر ولا حلة إشادة على علامته لا أصل له بغيره وذو سبق قبل ما بين في حديث آخر عن
 أولاد السلف الركبان والتقييد بالركبان خرج مخرج الغالب في أن جلب الطعام
 ركبانا ولا مفهوم له بل لو كان الجلب عند المشاة أو واحد أركباً لا يختلف الحكم
 قال حدثني بالأفراد النبي موسى بن سليمان بن طحان عن أبي عثمان عبد الرحمن بن ملثم
 بالنون عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال من اشتري ثمناً بغير الملم وفج الماء للملح
 ونشد يد الماء المفتوحة مصره فليس معها صاعاً أي من ثمنها فسد من الثمن قال بن
 بالسند ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقي البيع فيه تعيد الماء وحديث أبي هريرة الساق
 هناك قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي أخبرنا مالك الأمام عن أبيه عن عبد الله بن
 رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بالرفع بغيره على بيع به
 يعلو لانه ضمير في الاستيلاء ولا يلقوا السلع أصله لا تعلقوا فذوق الحدي التامين والسلع
 بكسر السين جمع سلة وفي المتاع بيعه ليطبق بغيره أوله وفيه ثالثه أي يربا إلى السوق وفي
 البحث في هذا لشد الاستعارة الباب الثالث وهذا الحديث أخرجه إسماعيل في البيع وكذلك
 طبرود ورواه الترمذي وأخرجه ابن ماجه في التجارات باب بيان في البيع بالركبان
 وأشد له به وبه قال حدثنا موسى بن إسماعيل الترمذي قال حدثنا حميد بن عمار بن عمار
 الضبي بضم التحتية وفتح اللوحدة البصري عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن أبيه
 قال كنا نلتقي الركبان في داخل المدينة أمة وأسوق فبشري منهم الطعام فنهانا النبي صلى
 الله عليه وسلم أن نبيعه في كان التلقي حتى يبلغ السوق الطعام فإذا بلغناه نبيع ونؤله نبيع
 وفتح اللام مبنياً للمفعول وسوق بالرفع نائب عن الفاعل كذا في الفرع وفي نسخة

مفتوحة وضم الامر السوق فنسب على الدعوى قال ابو عبد الله البخاري رحمه الله
هذا الى التلقي انه كونه هذا الحديث كافي اعلاء السوق باخارجها وهو
على ان التلقي بالاعلاء السوق ما ينزل ان الذي يمازج على البائع لا على التلقي
عن السوق ولا يخرج من البلد فذهب الشافعية الجواز لا مكان معرفتهم الاشفاق
من غير التلقي من هذا ابتداء التلقي عندهم من البلد قال المالكية واختلف في المصلحة
عنه فقيل للماء وقيل للفرسخان وقيل اليومان وقال الناحي يمنع قربا وبعدا واذا
وقع بيع التلقي على الوجه الذي لم يفسخ على المشهور وعرض على اهل السوق فان لم يكن
سوق فاجل للبلد يشترط معه شيئا من شأونهم ومن فرق به سلعة ومنزلة
على نحو كونه اميال من المصير التي جلب اليها تلك السلعة فانه يجوز له شراؤها
اذا كان محتاجا اليها للتمانة انتهى وبنيته اي كون التلقي المذكور في اعلاء السوق
عنه من غير ان ياتي هذا الحديث حيث قال انه اذا كان يبتاعون الطعام في اعلاء السوق
ولا يبيعون اخر قوله قال ابو عبد الله الى اخره عن الحديث الاصح وكونه في عقد جدي
خبره هو الصواب سقطت الواو لغرابي الوقت من ويندوبه قال حدثنا مسدد بن
المصنف ومحمد بن المصنف الاولي من مرسد هذا قال حدثني يحيى القطان عن عبد الله بن النضر
العمري حدثني قال ان اذ نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ما زيادة في فضل الطعام
العين الطعام في اعلاء السوق فيبيعونه في مكانهم ولا يبيعون في مكانه الذي اشترى فيه
فما هم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعوه في مكانه حتى يلقوا بغيره
ان التلقي خارج البلد هو المنهي عنه لا غيره وقد صرح مالك في ضرورة في الباب السابق
ن نافع بقوله ولا تلقوا الساع التي يحيط بها السوق قد اعلى الله التلقي الجواز لما هو
ما يبيع به السوق والحديث يفسره بعضا هذا سبب التوقيين اذا اشترى الشخص
شيئا في البيع لا يخله ليقيد البيع اذ لا يخله ليقول له شيئا مما يملكه في البيع

انه اذا كان يبتاعون في مكانه
من اشترى في مكانه فانه لا يبيع
في مكانه الا في ما يملكه

يا لتقديم والناخير وبقال حدثنا عبد الله بن يوسف النخعي قال أخبرنا
 عن هاشم بن عروة بن الزبير عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت جئتني
 بفتح الموحدة وكسر الراء مولاه قوم من الانصار كما عند ابنه وفيه الا الى اخيرا
 جئت وفيه نظران زوجهما مقيت هو الذي كان مولاي ابي احمد بن جحش وفيه مولاي
 وفيه نظرا ايضا لان مولاي حنيفة سالت عائشة عن حكم هذه المدة ذكر شله فصبه بربا
 ابن سعد فقال كانت علي يعني موالها على تسع لواق بفتح الخاء ونون جواز والاصل الوافي
 ثم بدلتها فحذفت احدي الناب من تخففا والثانية على طريق قاض في كل عام وفيه بفتح الواو
 من غير تنوين فشد يد ابنا ولا يد فتر الوقت والاصل و ابن عسكروية بنت مصومته
 علي الاصح اربعون درهما اي اذ الوفا فمحق و يوحذ منه ان معنى الكتابة عنى فقا
 بعض موحل بوقته فالتفت اعينني بصفة الامور من الاعانة وفي رواية الكشميني
 باب استعانة المكاتب في المكاتب فاعينني بصفة الخبر من المكاتب الاعانة الضم
 وهو مسموع المفع الى عجز انتهى عن تحصلها قالت عائشة فقلت لاني احب اليك
 الكاف اي مواليك ان اعد لها اي التسع او افي ثمنك واعطاك ويكون ولاوي الك
 هو سبب الاوث فقلت ذلك فذهب بريدة من غصانة ابنا اهلها فقال له مقال
 عائشة رضي الله عنها فابول عليها اي امتنعوا ولا يذروني في نسبي فابولوا فاجابت
 عنهم ولحموي والمتن من غصنها الى عائشة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس
 فقال لعائشة اتي عرضت واغيري نبراني قصصت ذلكا لاني فلقه وكان ذلك
 بالفتح في الفصح وقال في المصباح بكسر الهمزة والفتحة لطلب لعائشة عليهم وللكشميني من ذلك
 عليهم فابول فامتنعوا منه الا ان يكون الولاء لعمد تشاور فخرج لان في معنى الاثر
 قال في مختصر في قوله تعالى في سورة التوبة فان قلب كيف لا الى الله الا ان يقول
 ان كنت ما بغضت لاني لم يجرى اي مجري له في الهمزة كيف قول ببدون

يُطْفِئُوا نَارَ اللَّهِ بِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فِي الْمَسْجِدِ وَكَيْفَ أَوْفَعُ مَوْقِعٌ وَلَيْسَ اللَّهُ
أَنْ يَمْنُورَهُ فَمِنْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ سَبِيلَ الْإِحْصَانِ فَخَبَّرَ عَنْهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّحْقِيقِ ثُمَّ كَذَّبَ فِي الشُّرُوطِ فَقَالَ مَا شَأْنُ بَرِيدٍ
وَأَسْلَمَ مِنْ سَوَاعِدِ بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَلَمَّا جَزَعَتْهُ مِنْ رِوَايَةِ حَادِثٍ سَلَمَتْ كَلَامَهَا عَنْ هَاشِمٍ
فَجَاءَتْهُ بَرِيدٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جالساً فَمُنَّاهُ فِي مِمَّا بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مَا رَوَاهَا
فَقُلْتُ لَهَا اللَّهُ إِذَا رُفِعَتْ مَوْتِي فَاسْتَرْشَاهَا فَمُنَّاهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُسَالِفَةً فَخَبَّرَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا شَأْنُ خَدِيجَةَ أَلَيْسَتْ بِمَنْ شَرَّهَا مِنْهُمْ وَأَشْرَطُهَا لَوَلَاءِ
فَأَمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ اعْتَقَ فَقُلْتُ لَهَا شَيْءٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَمْ يَرِيدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ شَرِّهَا
وَصَدَّاحِجٍ فَإِنْ كَانَ هَذَا كَانَتْ مَوْجُودَةً قَبْلَ الْبَيْعِ فَيَكُونُ دَلِيلًا لِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ فِي الْقَوْلِ
الصَّحِيحِ بِمَعْنَى الْكِتَابَةِ يَمْلِكُ الْمُشْتَرِي مَكَاتِبًا وَيَتَّقُونَ بِإِذْنِ الْبَيْعِ إِلَيْهِ وَالْوَلَاءُ لَهُ
وَاللَّحْدِيدُ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ بَيْعُ رَقَبَةٍ فَاسْتَشْكَلَ الْحَدِيثُ وَأَجَابَهُ بِأَنَّهُ عَجَزَتْ عَنْهَا
فَضَحَّحَ مَوْلَاهَا كَاتِبَتُهَا وَأَسْتَشْكَلَ الْحَدِيثَ لِيَضَامَ مِنْ هَذَا أَنْ اشْتَرَا طَائِفَةُ الْوَلَاءِ
مَعْقُودَةً لِلْعَدْلِ لِحَالِقِهِ مَا تَقَرَّرَ فِي النَّسَبِ مِنْ أَنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ اعْتَقَ وَلَا شَرْطَ زَيْدٍ
مَقْتَضِي الْعَقْدِ أَسْلَمَ فِيهِ لِلْمُشْتَرِي فَهُوَ كَسْتَنَاءِ مَنْعَتِهِ وَمَنْ عَمِلَتْ أَنَّهُ اخْتَدَتْ
الْبَايِعِينَ وَمَشْلُوحَةً بِالْبَيْعِ وَكَيْفَ إِذْنُ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَأَجَابَ
بِأَنَّ رِوَايَةَ هَاشِمٍ تَقَرَّرَ يَقُولُهُ وَأَشْرَحَ لِي لَهَا الْوَلَاءَ فَيَحْتَاجُ عَلَى وَجْهِهِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِذْنَ لَهَا فِي الْحُجُوزِ وَهَذَا كَمَا مَقُولُ عَنْ الشَّافِعِيِّ فِي الْعَقْدِ وَزَيْدٌ فِي الْفَرْقِ
لِلْبَيْعِ وَاشْتَبَهَ الدَّرُولِيَّةُ آخِرُونَ وَقَالَ هَاشِمٌ تَقَرَّرَ حَافِظُ الْحَدِيثِ مُتَّفِقٌ عَلَى صِحَّةِ
أَعْبَارِهِ وَأَجَابَ بِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى أَنْ يَصْرَحَ بِمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ أَسْلَمَتْ فَهِيَ
مَشْهُورَةٌ عَنِ الْمَوْلَى وَخَيْرٌ مِنْ غَيْرِهَا وَالْأَسَدُ الْيَهُودِيُّ فِي الْفَرْقِ مِنْ طَرَفِ الْبَيْعِ
الَّذِي مِنْ حَرْفِ الْبَيْعِ الْفَلْيُفْعَلْ لَكِنْ قَالَ الْأَنْوَارِيُّ تَأْوِيلُ الْإِلَامِ هُنَا مَعْنَى جَعْلِهَا

انكم الاشرار ولو كانت بمعنى علي لم ينكره واجاب آخرون بانه ظاهر بقصة عائشة
 لمصلحة قطع عايتهم كما خص فنح الجح الى الوراء للمصاحبة لمصلحة ان جوازها
 اشهر وقال النووي هذا اقوي الاجوبة وتعقبه بكن وقيل العبدان الخصب
 لا يثبت الا بدليل واجاب آخرون بان الامر في الاباحة وهو علي وجه التنبيه
 على ان ذلك لا ينفعهم تجاوز كعده فكانه قال شرطي او لا شرطي فذلك لا يفيد
 ويؤيد هذا قوله في رواية ابن الاشبته ان شاء الله تعالى في محله واختلف هل يجوز
 بيع الكتابة فقال المالكية يجوز بيع جميعها او جزء منها فان عفا المكاتب عليه من ثمن
 الكتابة للمشتري عتق والولاء للاول لانه قد انعقد له والاول ايمان عجز او ملك
 ذلك فهو رقيق للمشتري وقال الشافعية لا يصلح ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد الحمد والثناء ما بال ارجل ما حالهم ^{والف}
 في جواب اما دليل على جوازه ومثله ما سبق في الحج في طواف القاريا حيث قالوا
 الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا بغير فاء لكننا نرى شطون شروطا لا يثبت كثرة
 وان كان الشرط مائة شرط مبالغته وتوكيده فضاء الله الحق بالاتباع من الشرط ^{المكاف}
 وشرط الله اوتره يتابع حدوده التي حدوها وليست افضل التخييل هنا على بابها اذ
 لا مشاركة بين الحق والباطل وانما الولاء لمن اعتق وكذا انما المحضرة بتفارسه
 اثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه ولو لا ذلك لما لزم من اثبات الولاء لمن اعتق
 نفسه عن غيره قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الامام عن
 نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان عائشة رضي الله عنها ادمت التميميين في
 رواية مسلم عن يحيى النيسابوري عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عائشة رضي
 الله عنها ان مالك بن نويرة قال لا يرد بها اداة البراءة في السياق شي عدا
 تقديره عن قصة عائشة في كونها الطود ان تشتري جارية في بؤرة فتعقد بها

عطاء على السابق فقال اهلهما موالينها يتبعها على ان ولاها لثا فذكر ذلك
صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك بكسر الكاف والياء ذر في باب ما يجوز من
شروط المكاتب لا يمنعك ان تاكيد وهو كقول ابي عبيدة بن جراح ذلك
من الاشكال الذي وقع في روايته فانما السابقة فاما الولد لمن اعقب بال
بيع التمر بالتمر بالمشاة وسكون الياء فيها وية قال احمد ثنا ابو الوليد هشام بن
عبد الملك الطائلي قال حدثنا الليث بن سعد ان امام ولاي ذر لست بشا
اذ اذ التعليل عن ابن شهاب محمد بن مسلم الذي يري عن مالك بن اوس
انه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال لا يبر بضم الواو حذو الف الف والها وها بالمد وفتح الحرة وقبل بالكسر
وقيل بالسكون والمعنى خذوها اي نقول كلوا احد من المتعاقدين لصاحب
ها فيه يمان في المجلس والشعير بالشعير بفتح الشين على المشهور وحكى
كرنا اتباعا ربا الاها واستدل به على ان البر والشعير ضئفان عند الجمهور لان
لما كرحمة الله فهذه انما هو ضئف واحد التمر بالتمر الاها وها اذا مسلم
من رواية ابي سعيد الخدري المالح بالفتح ويقال له ذلك سائر الطعام وهو
للطير اقتبانا ونفكها او تراونا فانه نص على البر والشعير والمقصود منهما التقوى
فالحق بهما ما يشاركه في ذلك كالبز والذرة وعلى التمر والمقصود منه التامر
والثفك فالحق بهما يشاركه في ذلك كالزبيب والتمن وعلى المالح المروي في مسلم والفق
منه الاصلاح فالحق بهما يشاركه في ذلك كالمصطكي وغيرها من الاودية فيشرط
في بيع ذلك اذا كان جنسا واحدا اثنائا او والحلول والمماثلة والتبايض في الحماض
قبول التفرق وان كانا جنسين كخنة وشعير جاز التفاضل واشترط المذاق والمذاق
قبل التفرق ويدل على حديث الباب مع حديث مسلم الذهب بالذهب والفضة

بالفطنة. ^{الطعام} بالبر والشعير والتمر البتر والمخ بالمخ ويقال ان في ذلك حكمة ^{الطعام}
١٠٠ مثل اسوله يسوار فاذا اختلف هذه الاجناس فيها وكيف تنضم
اذا كان يدا يدا اي مقابضة قال الرافي ومن لانته الحلول والوطا بدمن القرض
الحقني فلا يفي الخواتم وان حصل القبض بها في المجلس كمن يتناول الكسب في القبض
عز العاقدين او احدهما ومخ المجلس وينبغي قرض الوكيل في القبض عن العاقدين
او احدهما ومخ المجلس وكذا قبض الوارث بعد موت مورثه ^{الطعام}
بع الزبيب بالزبيب. طعام بالطعام من عطف العاقل الخاص وبه قال حديثنا
سما عجل بن اويس واسمه اويس عبد الله بن اويس الاصم بن اخنوخ الامام
وصه عليه ابنه قال حدثنا بالجمع ولا يذمر حديثي ما كان الامام دار الهجرة ابن ابي
عمر نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبي
تجوز الزانية بضم الميم وفتح الهمزة والنون مفاعلة ^{الطعام}
الدفع الشديد وسمي هذا البيع المخصوص لان كل واحد من المتعاقدين قد فوض
عن حقه في الجامع القوال الزانية كل بيع فيه غرر وهو كل جزاء لا يعلم كيله ولا قدرته
ولا عدده واصله ان المبتون بديان يفسخ البيع ويزيد العاقل ان لا يفسخه فينزل
ابن عليه اي يتدافان قال ابن عمر الزانية مع التمر بالمشقة وفتح الميم الرطبة الغز
بالتمر بالمشاة وسكون الميم اليابس كلاله على التمر لاري من حيث ركنه وذكر اهل
ليس قينا في هذه الصيغة بل جري على ما كان من عادتهم فلا مفهوم لها وله ولكنه
مفهوم موافقة لان السكوت عند او لا يمنع من المنع وبيع الزبيب بالتمر كذا
الكان وسكوت الزبيب سحر الغيب والداد الغيب نفسه وادخال حرفي ^{الطعام}
من باب القلب كان الاصل ادخالها على الزبيب وهذا الحديث اخرجه ابو
البيوع وكذا مسلم والنسائي وبه قال حديثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي

قال حدثنا هادي بن زيد هو بن نهر بن الجهم عن ابي يوسف السجستاني عن نافع بن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يده عن بيع الزينة قال البيهقي
المزانية ان بيع التمر المنادى ونحوه اللام الميم وقوله ان بيع ياتي لقوله المزانية وقوله
كلمة ان هذا امرية فيعمل رفع يده وقوله المزانية بيع التمر والزيت قبل ان ينادى
التمر المنادى وروي ما يساوي الكبر في قوله وان نقض فعله وللطائفة بين الحديث والتمسك
مفهومة من الذي عن بيع النبي بالعبث اي فيجوز بيع النبي بالذبيبة والبركة
ويقال في بيع الطعام بالطعام عليه قال الكرماني ومعه الحديث ثانيا ان ثانيا
في بابيه وهذا الحديث الا انه اخبره مسلم والنسائي في البيهقي قال عبد الله بن عمر ما
ايضا في البيهقي وحدثني الايزان ريد بن ثابت الانصاري رضى الله عنه ان اليه
صفي الله وسلم رخص في العرايا وبيعه الرضا والغيب على الشجر عرضها نقد
الياسين اه رخص كذا وهو مثنى من بيع المزانية المنهي عنه والثاني محرم
اي: سب عرضها بفتح البجمة المصدر والكسر الخ وروى قال النووي وفتح الشجر
القبلي الرضا الكسبية قال البرماوي كالزكشي وكلاهما انما هو على رواية مسلم والذ
في الفرع وغيره من الاصول التي وقع عليها من البخاري الفتح واما ينبغي ان ينقل كلامه عن
رواية مسلم الى لفظ البخاري لا بعد التثبت وياتي الكلام على العرايا ان شاء الله تعالى
الله وعونه ا
التنبيه قال اخبرنا مالك الامام هو ابن انس امام الامة عن ابن شهاب بن محمد بن
مسلم الزهري عن مالك بن اوس بفتح الهزة وسكون الواو اخره مملوءة بالهمزة
بفتح المثلثين والمثلثة المدني له رواية انه اخبرنا التمسك بفتح الصاد
من الدراهم ما فيه دينار ذهب كانت معه فدعا طلحة بن عبد الله الصغير
احدا عشرة دراهما وضاد جمعة ساكنة اي تحاربنا حديث البيهقي وهو

ما بين المتأخرين من الزيادة والنقصان لان كل واحد منهما برفص
في اعلى النواصي بالسلعة بان يصف كل واحد منهما سائلكم للآخر حتى لا
خازني اصطرون به ما كان معي فاخذ الذهب بقلبياني يده ضمن الذهب
العدد المذكور وهو المائة فانه لذلك ثم قال حتى خازني اي اصبر حتى ياتي جاري
من الغاية بالغين المعجزة وبعد الالف موحدة وكان الطلحة بهامان من غلظ
وانما قال ذلك لظنه جواز كساب السع ومكان بلغه حكما مسئلة وعمر بطا
رضي الله عنه ليمع ذلك فقال اي عمر لما كتب بن اوس والله لا نقار حتى نأخذ منه
عوض الذهب وفي رواية النبي والله لتعطينه ورق قال رسول الله صلى الله عليه
الذهب بالذهب ولا يفر في نسخة وصح عليه في الفرع بالورق بفتح الهمزة
بالفضة وما في جميع الاحوال الا هارها بالفتح والمدا الكسرة او بالسكدة
المحضر والتقايض كلني عن المقاض بقوله هاء وهاء لانه لا ذمة ولا
على قوله بالذهب ورواية الورق مناسبة لسباق الفضة والبر البر البر البر
والشعير الشعير يا الهاهاها والتمر يا الهاهاها
وبه قال حدثنا سعد بن الفضل ابو الفضل المروزي قال اخذنا اسمعيل بن غلبة
بضم الغين وفتح اللام المشددة وتشديد النخبة اسم امه واسم ابه ابراهيم
حدثني بالافراد وكلي الوقت حدثنا يحيى بن اسحق مولى الحضارمة قال حدثنا عبد
الرحمن بن ابى بكرة ففتح الموحدة وسكون الكاف اخرها تانيث قال قال ابو
نفع مصفر نفع بن الحرث الثقفي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يبيعوا الذهب بالذهب مضروبا كان او غير مضروب الاسواء بسواء الامساواة
كلها بانعام مع باقي الشروط وبما الخول والسقايض قبل التفريق وهذا قول الجمهور
وانشأني وعن مالك لا يجوز الصرف الا عند الاجاب بالكلية ولو انتقل من ذلك

الموضع الذي خرجت ثقاتهما فلا يجوز عنده تراخي القضاة في ذلك ولا يروى
في المجلسين أو في وقت واحد ولا يجوز بيع ما بقي ديناً رجيحة أو ردياً أو وسطاً بينهما
محمدة ومائة ردياً أو وسطاً أو مائة روي ومائة وسط وهذا من قاعده من
عموم قوله لا يجوز بيعه وهو لا يشمل الصفقة على روي من المجلسين مع غيره
المتاخرين ومع غيره ولو من غيرهم ولا تتبعوا الفضل بالفضة سواها كانت
أو غير فضة أو لا سواء سواء من جمع الحلول أو التفاضل في المجلسين
الذهب بالفضة والفضة بالذهب وفيه لك مما ذكر من فيه الجنس كمنه وغيره
كمن شتم أي مشاورة أو ابتداء من التفاضل في المجلس والحاصل حل التفاضل
فقط بوزن الحلول والتفاضل ليس له أن يختل العلة في الروي كالأذهب الخطة
أو العوضين أو كلاهما غير روي كذهب وثوب حل التفاضل والنسك
أو بين الفضل وهذا الحديث أخرجه أيضاً في البيوع وكذا مسلم في
بيع الفضة بالفضة وفيه قال حدثنا بالجمع ولا يفرق حديثي عبيد بن
سعيد يضمن في الأول مصراً وسكونها في الثاني أكبر إيهيم بن سعد بن إبراهيم
بن عبد الرحمن بن عوف القشيري الزهري البغدادي قاضي أسبهاق قال حدثنا
عمر بن يعقوب بن إبراهيم المدني بديل بغداد قال حدثنا ابن أخيه الزهري محمد بن عبد الله
بن مسلم عن عمه محمد بن مسلم بن شهر بن الزهري أنه قال حدثني الأخوذا سالم بن عبد الله
عن أبيه عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما أن أبا سعيد خرا أو أبو الوقت الحضري
حدثه حدث عبد الله بن عمر مثلاً ذلك حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
البروي والكرمي مثل حديث أبي بكر السابق في الباب قيل هذا في وجوب المساندة
قال لا يجوز من حججة الله تعالى إلي مثل حديث غير الخاضع في بيع باب الشراء
فمنه ظنه في الله في الضرر مسدلاً لذلك بما أخرجه الأسماعيلي من وجهين عن

يعقوب بن اراهيم شيخ المصنفه بالفظان ابا سعيد حميد بن محمد بن ابي
مؤمن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر فقال ابو سعيد فذكره فلقبه
عبد الله بن عمر بن ابي عمير مرة يحذره له فقال ابا الماسعود ما هذا الذي يحذر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال له ذلك لانه كان يعقد قبل ذلك
الفاضلة فقال ابو سعيد الصوف اي في خصال الصوف وهو مع النقيدين
احد سبأ بالآخر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الذهب بالذهب
بالرفع في البوينة اي بالذهب فحذرت المضاف للعلم به او مستأجره محمد
اي الذهب يباع بالذهب او باسناد الفعل المبني المفعول اليه اي يباع الذهب
ويجوز النصب بغير الذهب بالذهب مثلا مثل اي حال كونها متماثلين اي متساوين
وجواز ابو الباقا فيها حكاه الزركشي عنه فيه وزن بوزن واحد يكون
مصدرا في موضع الحال اي بالذهب يباع الذهب بوزننا محمور
يكون مصدرا موكدا اي بوزن وزنا قال وكذا الحكم في مثله اي بغير
فتح الباري ونقبة العين فيقال بقوله مصدرا ليس يصحح على ما لا يخفى ولا
درو الوقت مثل بالرفع على اسناد الفعل المبني المفعول اليه اي يباع مثل
بمثل ويباع الورق بالورق يباع هذا كونه مثل مثل فان قلت كيف يكون
هذا صرفا والصرف بيع الذهب بالفضة وبالعكس جيب بان مفهومه ان
اذا لم يكن بجنسه لا شرط فيه المماثلة ومثال هذه المقاهيم انما يساعد
عليها السابق ولا يفي بمرح واحد مثل وتوجيهها كما سبق وبه قال حذا
عن ابنه بن يوسف التمشي الكلاغي فقال لا خبرنا ما لك الا ما هم عن نافع
عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تبعوا الذهب بالذهب الا مثلا بمثل اي لا تاكلوا كونهما متماثلين اي لا تاكلوا

والنقابض في المجلس ولا تشعروا به من الشدة السوفية وكسر السنين العجوة
وجنم الفلأ المشددة من الاستقامة أي لا تقضوا بعضها على بعض ولا تبغوا
الورق بالورق ولا مثلهما فخل ولا تشعروا بعضها على بعض ولا تبغوا
شأبا أي موجلا بتأخير اللون والجم والناهي أي بماهة فلا بد من التقاضية
المجلس وهذا الحديث أخرجه لم في السبع وكذا الترمذي والنسائي
حاله قوله فشا بقية اللون والمصلحة ممدودا وسكون السين أي
موجلا وبه قال أحد شيوخنا بن عبد الله المدي قال حدثنا الضحاك بن مخلد
لنوع وسكون النجمة أبو عاصم وهو شيخ المؤلف قال حدثنا بن جرير عن أبيه
قال أخبرني بالاعزاز عمن ينار فيج العيين أن أبا صالح ذكر أن الزيات أخبره أنه
سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول الديار بالديار والدرهم بالدرهم
من طريق بن عيينة عن عمرو بن دينار مثلاً بثل من زاد وازداد فحدث
بوضاح فقلت له أي يذني سعيد الخدري قال بن عاصم هاشم
الرياس له أي يقول بان الريا إنما هو في ما إذا كان أحد العوضين بالشيء
إذا كانا متفاضلين فلا يرافيه أي لا يشترط عنده المساواة في العوضين بل
يجوز بيع الدرهم بالدرهمين فقال أبو سعيد سألته ولم فلا لقيت يا بن
عباس فقلت له سمعته يخذف همة الاستغناء أي سمعته من النبي صلى الله عليه
أو حديثه في كتاب الله قال ولا يري في قال كل ذلك لا أقول برفع كل شيء لم يكن
السماع ولا اللوحان وفي بعض الأصول بالنصب قال في الفتح كالتيغ على أنه
منعول مقدم وهو في المعنى نظير قوله في حديث زيد بن كنانة كل ذلك لم يكن
فالتيغ هو المجموع انتهى فليكون السلب الكل بخلاف وجه الدفع فإنه لغو اللفظ
هو اللفظ من سلب لكل على ما لا يخفى وهو مراد بن عباس لأنه ليس له اللفظ
المجموع مراد به هو مجموع في يكون البعض ثانياً وإذا نصت كل كانت كل خاتمة
في خبر النبي ضرورة أنه نصها بأقوال الواقع بعد حذف التيغ فيكون التركيب هكذا

كل ذلك فيكون المعنى بل قوله المفضلة وليس المراد بتبعين ان مراده في كل
من الامور ان اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يوجد في كتاب
الله يكون المكتوب مع نصه كل طريق كذا وكذا لم يكن والخلف هنا في خبر
النصب في خبره في ان رفع كل من قوله كل ذلك لا قول علمي انه مستأولا او لا خبر
والعائد محذوف اي قوله يكون على حذفه فدا صححت ام الحذف يدعي على ديننا
كله لدا صنع برفع كل وحذف العائد اي لدا صنع اي حيثما كان يكون نظير ذلك
لم يكن ويكون المنفرد لا المجموع من حيث هو مجموع فانه في المصباح وفي رويهم
في المراد اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يوجد في كتاب الله حديث
وانتم اعلم برسول الله مني اي لا لكم كنتم لا تغيروا كلامي عند ملازمة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانا كنت صغيرا ولكن بنون والى الوقت وذو كبري وخبرني
اسامة زيد رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ربا الا في
في التفاضل وقد اجمع على ترك العمل بظاهره وقيل انه محمول على الاجناس
فيها لا ربا فيه ولكنه محمل فيه حديث ابي سعيد وانه منسوخ ونعقد ان نسخ
لا يثبت الاحتمال وقد الخطأ يحتمل ان سمع كلمة من اخر الحديث ولم يذكر اولها
سبيل عن التمر الشعير والذهب بالمفضلة متفاضلا انما الرابطة النسبة فلفظه هو
فذكرنا لفظة والحديث وفيه التمر بالتمر والخطبة بالخطبة والشعير بالشعير والذهب بالذهب
والفضة بالفضة بدأ بيد مثل بمثل فمن زاد فهو باق قال ابن عباس رضي الله عنهما
استغفر الله واتوب اليه وكان يني عن اسد النبي وفي حديث الباب ينادي من الصا
واخرجهم مسلم والنسائي وابن ماجه في البيوع باب في بيع الامور بفتح الواو وكسر الراء
في كسر الراء وقد كسر الواو وقد كسر الواو مع الراء في ثلاث لغات اي التمام
المعنى بالذهب الى كونه نسيه على وزن كميم ويجوز الادغام على وزن
بربه وحذف الهزلة وكسر النون بكسرة وبه قال احمد ثمانية اشعة الحجج قال خبرني
بما فراد حبيب بن ابي ثابت قس قال هذين دينار الاسدي موهلم الكوفي

حفظت عن حماد بن عيسى قال
حدثنا

قال

قال سمعت ابا الهيثم بن سيار قال سمعته الربيع بن الحنية والمهملات البصري
 سألته البراء بن عازب وزيد بن ارقم رضي الله عنهم عن نصرة ^{الربيع}
 اجابوا النعمان بن ابي اشر وكروا احد منهم عن البراء وزيد يقول عن اخبرني فكلا
 يقولان في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الذهب بالورق دينار او غير
 حال حاضر في المجلس ولا يقال لا مطابقة بين الحديث والتجويد لا في بيع الورق
 بالذهب وانما يحدث عكسها لا في بيعه اذ كانا نقد من انما دخلت الدار
 في الغزو سواء بخلاف ما اذا كان العوضان غير النعمان الذين هما للنفس
 فانها تدخل على الثمن ^{الذهب} بالورق حال كونها يابسة هذه الترجمة
 عكسها اابقة وفيه قال حدثنا ^{ابن} بن مسرة البصري يقال له صاحب الادوية ^{قال}
 حدثنا ^{ابن} بن ميم العوام يفتح العين المملة وتشديد الموحدة والعوام ^{يفتح}
 النور ^{ابن} بكلا في الواسطي قال اخبرني يحيى بن ابي اسحق الحضرمي موكام البصر
 وثقه ابن معين واحتج به البخاري وغيره قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي بكر
 عن ابي عبد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن القضية بالفضة
 والذهب بالذهب الاسواء يسوء اي متساويين وسمى الموطن واما
 امرنا هذا ان يبتاع بفتح النون اي يشتري الذهب بالفضة والفضة بالذهب
 في الفضة كيف شئت او الفضة بالذهب ولا يفتري في الذهب كيف شئت ^{الفضل}
 فيه هذا يابيد لي طبق ما ترجم له واجيب باحقا انه اشبه به الي ما وقع في
 بعض طرق فقد اخرج مسلم عن الربيع عن عطاء بن العوام الذي اخرج
 الترمذي وطريقه وقسالة رجل فقال يابيد فقال هكنا سمعت وانشاء
 المتبعض في مسنده متفق وانما الاختلاف في التفاضل بين الجنس الواحد ^{قد}
 عليه السلام اصولا فصيح باحكامها وشروطها المغيرة في بيع بعضه ببعض

وتشديد

جنسا واحدا واذا جلسا حينها سوا العلة وكل واحد منهما يتوصل الى المقصد
 الشا هذا الى لطيف فانه عليه السلام ذكره قدين والطعومات اثنا
 بان علة الربا هي النقدة او الطم واسعار بان الربا انما يكون في النوعين
 وهما النقطان والطعوم في العلة التي ترسب التحريم في الربا في الستة التي
 هي الذهب بالفضة والبر والشعير والتمر والمخ فقال الشافعية العلة في الذهب
 والفضة كونها جنسا لا يمتثلان فلا يتعدى الربا منهما الى غيرهما من الموزن
 كالحديد والنحاس وغيرهما لعدم المشاركة في المعنى والعلة في الاربعة الباقية
 كونها مطعومة فيتعدى الربا منها الى كل مطعوم سواء كان اقربا او تافها
 تداويا كما هو قال ابو حنيفة العلة في الذهب ان تضعه الوزن فيتعدى الى كل
 من نحاس وحديد وغيره ^{باسباب المزاينة مفاعله من ال}
 فان كل واحد من المتباينين يزن صاحبه عن حقه والارادة
 على ما فيه من الغبن اراد دفع البيع عن نفسه وادراكا خرد فعه عن هذه
 الارادة بامضائية البيع وهي في الشريعة التمر بالمشاة الفوقية وسكون الم
 اليابس على الارض بالتمر بالثلاثة وفتح الميم بالربط في روم النخل وكثير المزدحل
 النخل وهو ^{باسباب المزاينة} والذي في الشريعة التمر بالثلاثة منه وفتح الميم بالربط في روم
 النخل وليس المراد كل الثمار فان الثمار يوزن بعضها بالتمر والذي في الفروع التمر
 بالثلاثة وفتح الميم بالتمر بالمشاة وسكون الميم وبيع الزبيب بالكرم ففتح الكرم
 وسكون الراء اي الغنم على الكرم وبيع الغراب بعرية واية تفسيرها ان غنم الله تعالى
 رة الى ان وصله في بيع الحاضرة ^{باسباب المزاينة} التي هي عليه من المزاينة ^{باسباب المزاينة}
 لا يرفع الماء المهملة وبعد الالف كاف فلام فيها تانيث منها ^{باسباب المزاينة} من الحقايق
 النزاع كوضع وهو بيع الخطبة بنيلها بخط صائفة من التمر وهو جال الفساد

واراد

مزاينة

انه يروي الى هذا الياف
له تحقيق فيها الذرا وبالشريعة الروي بحسنه وزيادتها قل ان
من البيع فيها مستور بها ليس من صلاحه وبقا له حتى يبرح بغيره
جده كثرته واسم ابيه عبد الله يروي قال حدثنا الليث بن سعد الامام
يعقل بنهم العيين وقع القاصير نال برح عقل يفتح العين الابلي نفع الفرق
وسكون الحقية عن ابن شهاب بن سلم الزهري انه قال اخبرني بالار
المز عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى
عليه وسلم قال كما يتبعه التمر بالثمن وقع الميم حتى يبدو صلاحه بغير الف
بعدوا ويبدو للناس ان يظروا ببدو الصلاح في كل شيء هو صيرورة الى الصفة
التم في غلباوي الى بياقه ان شاء الله تعالى في باب بيع الثمار قبل ان يبدو
صلاحها يتبعوا التمر بالتمر الاول بالثلثة والثاني بالمشاة وقال سالم بن عبد
الله السدي واخبرني بالافراد سالته عن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر
رضي الله عنه عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بعد
اي عبد الله عن زيد بن بيع التمر بالتمر في بيع العربية كسر الرء وتشديد التحتية واحدا
روي ان عذص مخلات فكون رطبها اذا جف ثلثه او سق مثلاً بالرطب على
الارض زوال التمر بالمشاة ولم يرخس في غيره مقتضاه جواز بيع الرطب على الخراب
على الارض وهو اجدد الشافعية فيكون او للتخيير والجمهور على المنع فيتاوون
هذه الرواية انما في شك الرواي انما قال النبي صلى الله عليه وسلم وما في اكثر
الرواية انما في شك الرواي انما قال النبي صلى الله عليه وسلم وما في اكثر
سليم من كيسان والبيهقي من طريق الاوزاعي عن الزهري به
خطه بالرطب وفي التمر وقيل لعن بالرطب بما مع ان كلامها كروي

يمكن حرقه ويدخلها سبي وكما رطب العسل ^{١٠١} صلاحه ان الحاحه اليسرى
الرطب ذكره المنور دعي والروابي واما اعتبار ثبوت والعناء من الثمار التي عند
كالشخص وغيره فلا يجوز لانها افرقة مستورة بالاوراق فلا يتاخر الحرق فيها
ثمرة النخيل كرم متدلية ظاهرة وهذا الحديث لا يخرج مسلم وبه قال محمد بن عبد الله
بن يوسف النخعي قال اخبرنا مالك بن النضر عن نافع بن مولي بن عمر عن عبد الله بن
عمر بن الخطاب عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزانية قال ابن عمر
اشترأ الثمر المثلثة وفتح الميم وفي رواية مسلم ثم التخله وهو المراد هنا باله المشاء
وسكون الميم وكذا بالنصب في التميز وليس قيل في بيع الكرم الغيب بالزبيب كذا وبه
رواية مسلم وبيع الغيب بالزبيب كذا وفي الحديث جواز تسمية الغيب كرمه
الذي من تسميه به محمول على المتزنية وذكره هالبان الجوز وهذا حجة
المزانية صادر عن الشارح صلوات الله وسلامه عليه اما على القول ^{١٠٢} من حجة
فلا حجة في الجوز وهذا على تقدير ان تسمى الكرم بالزبيب التي على الحقيقة وهذا الحديث
في بيع الزبيب بالزبيب وبه قال محمد بن عبد الله بن يوسف المذكور فيما مر من الاختلاف
الامام هو ابن اسحاق الامام عن داود بن النخعي المصنف للماء وفتح الصاد المملكت الميم
مولي عمرو بن عثمان المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة عن ابي سفيان ثم قال محمد بن
بشر القاف وسكون الزاوي مولي بن ابي جهم وهو عبد الله بن ابي محمد بن جهم بن
ابن اخي زبيب بنت جهم المومنين عن ابي سعيد الخدري روى عنه عن عمرو
صلى الله عليه وسلم عن المزانية والمحاولة والمزانية اشترأ الثمر الاول المثلثة
في روست النخل زاد بن مديني عن مالك عن الاشعث بن كلاب وهو موافق
عمران بن وزاد مسلم في اخر حديث ابي سعيد والمحاولة كراء الارض
اخرجه مسلم في البيوع وابن ماجة في الاحكام وبه قال محمد بن

[illegible]

أضح

الشمس في المنشة والميم وهو الرطب حتى يبدى
فالتيد والديهم وكذا يجوز ما هو شرطه من
يتا طربه قال ابن بطال إلا العراي أنا ويحيى بن أيوب
الله صلى الله عليه وسلم رخصنا أي يجوز مع الرطب أبعاد
بقدر ذلك من الثمر وهذا الحديث أبو داود في السبع
قال حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب محمد الحنفي قال سمعت
الحجة بن اسحق الأضحي وسأله عبيد الله بن عيسى مصفر بن الربيع
وكان الربيع صاحب المنصور وهو والد الفضل وزيه هارون الرشيد
السمع على ما قرى على الشيخ واقرب وقد استقر الإصلاح على أن
بما حدث به الشيخ لفظاً حدثك داود بن الحصين عن أبي سفيان
أحمد بن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص
الجمعة من الترخيص وللأصل وأبي ذر عن الكشميني أن رخص
قبل الثاني من الأرخاض في بيع ثمر العرايا والعرايا الثقل
الواو على الأضح وهو ستون صاعاً يتقدر الجفاف بمثل أوده
قال نعم حدثني ذكرود وقع مسلم أن الشك من داود بن الحصين
من وجه آخر عن مالك مثله وقد أخذ الشافعي رتبة الله بالمثل
رخصه فيؤخذ بما يتحقق منه الجواز ويلغى ما وقع فيه الشك
للمسنة فإدونها وسبب الخلاف في صفة ولا يخرج على قرين
مزانبة فيلزم في البيع فالراجح عند المالكية الجواز في المنشة
عزاً مازنية وقع مقرباً إلى الحصة في بيع العرايا على الأول
رفع التحريم وعلى الثاني يجوز للشك في عدم التحريم وبه قال

سفيان بن عيينة قال قال يحيى بن سعيد الكوفي سمعت بشراً من الموحدتين
الجمعة بن يسار بن العيينة في المدح قال سمعت سهل بن أبي حمزة يفتح
الحلة المحتلة وسكن المثلثة وهو سهل بن عبد الله بن أبي حمزة واسمه عامر بن
ساعة الانصاري روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم غنى عن بيع التمر الربط
بالتمر اليابس وخص في الغز شديد التحية ان يباع بغيرها كلها اهلها وطبا
المشقة زعم الذين صادوا ما كان لهم ان يباضم الرأ وفتح الطاء وليس النقطة
قربا بل الباء الواقعة قال علي بن المدني ووالسفيان بن عيينة مرة اخري اللان
في المدينة وبها اهلها اباء يعون غرضها باكلونها وطبا بضم الطاء وفتح الطاء
هو والي مساو للفقول الاول وان اختلفا لفظا لانما المعنى واحد قال سفيان
بن عيينة بالاسناد المذكور عقلت ليعلم بن سعيد الانصاري لما هو فيه وانا
سلامة من عاتبة والمراد الاشارة الي قدم طلبة فانه كان في زمن الصبي بنا طرشوخ
وجباضمهم ان اهل مكة يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا
اي من غير قيد فقال يحيى وما يدري بضم او اهل مكة نصب يدري قال سفيان
منه ان اهل مكة يروونه اي هذا الحديث وعن جابر هو ابن عبد الله الانصاري
يحيى قال سفيان به اسناد المذكور انما اردت اي انما اردت اي انما كان الحاصل
على قول السفيان بن سعيد انهم يدعون جابر بن جابر من اهل المدينة وعمل الخطا
بين رواية يحيى بن سعيد ورواية اهل مكة ان يحيى بن سعيد قيد الخصصة في
بيع العرايا بالخص وان ياكلها اهلها وطبا واما بن عيينة في روايته عن اهل مكة
الخصصة في بيع العرايا ولم يقيدها بشئ مما ذكرناهم برواية عن جابر وقال يحيى ان
ان يقول لسفيان واهل المدينة وروايتهم المقييد فيعمل المطلق على المقيد والتشديد
من زيادة تخافون فيقين المصير لها واما التقييد بالاكل فالذي يظهر انه

لا انه قيد قال بن المديني قيل لسفيان بن عيينة قال الحافظ بن حجر لما قف على
 القائل وليس فيه أي في هذا الجواب ^{في معنى بيع الثمر حتى يبدوه ملاحها قال سفيان}
 كانه كان صحيحا من رواية ^{في معنى بيع الثمر حتى يبدوه ملاحها قال سفيان}
 ومسلمه في البيوع وكذا البود والرو الترمذي والنسائي ^{في معنى بيع الثمر حتى يبدوه ملاحها قال سفيان}
 وفي لفظه ووزنها لغة فعلة قال الجمهور بمعنى فاعلة لانها عرفت باعرها كذا الى طرأ
 لها من باقي النحل في عارضة وقال اخرون بمعنى مفعولة من عرأ يعرؤه اذا دأه لا
 ما لكها يعرؤها اي ياشها في معرفة واذا عرأ عرؤة قلبت الواو واذا عرأ عرؤة
 فالتعقيد بعد ذلك على القولين تجزأ عرأ اصل ما سجد عليه وفيه مالكا الامام
 بن اسحق الاصحى مما وصله ابن عبد البر العربة تشديد التحية ان يعرأ عرؤة
 من الاعراب اي يهبط الرجل للرجل خذلة من فخلات بستانه فهلكها لان عرأ
 مالكا ان المحبة تدر من نفس العقدا ويهبط ثمها ثم يادى الواهب بدخوله اي يهبط
 الموهوب له عليه اي السنان لاجل الثمرة الموهوبة في التقاطها فترى
 مبنيا للمفعول الذي للواهب ان شترها منه اي شتر في رطبها من الموهوب له
 بتم ولا يجوز لغير ذلك ومثله قوله ابو حنيفة رحمه الله العرياني يهبط خذلة
 عليه تردد الموهوب له الي بستانه ويكره ان يرجع في هبته وهذا يامزجه فان
 المواهب للاخني يرجع في هبته متى شاء فان يكن يكره فيدفع اية يهاقر ويكره
 هذا في معنى البيع لانه بيع حقيقة وكلا القولين بعيد عن لفظ الحذب لان لفظ
 ارجا ص العرنة فيها عام وهما يقيدانها بصورة وايضا فقد صرح بلفظ البيع فيكون
 بيعا مخالفا لظاهر اللفظ وايضا الخصصة قدمت بجملة اوسق وما دونها و
 العبة لا تنقيد وفيه ابن ابراهيم الامام ابو عبد الله محمد الشافعي وجملة الذين
 في التنديب او هو عبد الله بن ابي اليسر الاودي ورجحه السقاقي وترد
 بانه ثرا السيك في شرح المذهب العربة بالنشد يدل يكون الا بالكيل اي

کائنات کا تقاضا

اوسق من التمر واما المساء فليتنا

وقد قيل انما بالنقل اذ فيه لا يكره جازي كغيره من غير ما صله فيه المشرق محمد
 الياسر الكليل وعلى سنة وبين الخرافة الشافعية في الامام ونقلها عنه ابنه
 والمعرفة من طريق الربيع عنه الرايا ان يشترى الرجل من الظلمة واكثر تجرصة الغمر
 من تجرص الرصيف قدر كد ينقص اذا شرب ثم يشترى تجرصة القران من غرض الطم
 ثم يشترى ثم ينقص فياخذ من تجرصة رافان لفرقا قل ان شفاها فسد في
 اخرى فالرغ الفتح هذا وان غاب ما علمه البخاري لفظا فهو موافق للمعنى لا
 ان لا يكون جرافا ولا نية ووجه يقتضيه اى القول السابق بان لا يكون جرافا
 من ابن ابي حنيفة عند الطبري من طريق الليث عن حفص بن ربيعة عن الاعرج بن مهبل
 عن ثوبان بن اوس عن ابي الواسعة وفائدة قوله الموسسة التاكيد كافي والقاطر المنظرة
 وسرجه من الكسرة عند السبع وقال بن اسحق هو محمد بن اسحاق بن يسار صاحب
 بما وصله الترمذي في حديثه عن نافع عن بن عمر رضي الله عنهما انه قال كانت القرأ
 ان يروى الرجل في مال الخلة والخلتين وصله الترمذي دون التفسير والتمثيل
 واما التفسير فوصا ابوداود عنه بلفظ الخلات وزاوية ينسحق عليه فيبيعها
 ثم يها في يريد بن هرون الواسطي عن سفيان بن حسين من ابنه عن ثابت بن
 اوصاه من حديث الامام احمد عن زهير بن زهير عن سالم عن ابيه عن زيد بن ثابت
 في الرايا قال سفيان بن حسين الرايا تمل كانت ثوب للمسلمين فلا يتفقون
 ان ينظروا بها الى ان يصير رطبا ثم اولاجنون اكلها رطبا لا يحتاجهم الى التمرد
 لهم بضم الراء منيا للمفعول ان يبيعوها بعد خرسها بما شاؤا من الثمن من الوا
 او من غيره باخذونه مجلا وهذه احاديث حور العربة وهي صحيحة عند الشافعية
 يبيعها وقد حكى عن الشافعية تقييد المساكين في ما في هذا الحديث وهو اختيار

والصحيح انه لا ^{فلا يلزم} في الغنياء لا يلاقى اليك ^{الملك}
 وما زادنا في عن زيد بن ابي ان رجلا ^{بين} من الانصار شكوا اليه
 صلى الله عليه وسلم ان الرطب ياتي ولا نقد يايدهم يتناحون به رطبا ياكلونه
 الناس قد همم فهدى فيهم من التم فدخل خص له ان يتناحوا العرايا بخرصة امن التمر
 اجيب عنه بان لا يتقدروا بخرخته فهو حكمة الشرع ^{ثم} تدعيم الحكمة كما في الرمل
 الاصطباع ^{كذلك} لانه ليس فيه اكثر من ان يوقا بمصفة سالوا فخص لهم واحتمل ان
 سبب الرخصة نفعهم او سولهم والرخصة عامة فلما اطمعته في احاد ^{ثم}
 ان سببها السواك كالوسا لغيرهم وان ما بهم من الفقر غير معبر اذ ليس لفظ النار
 صلى الله عليه وسلم ما يدل لا عساره وعند الخالبة لا هو العزبة ^{الحاجة} لصاحب ^{الحاجة}
 الى البيع او المشتري الى الرطب وبه قال حدثنا محمد بن ابي نعيم هو ابن مقاتل ^{ابن} المروزي
 الجاهل ومكة قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا موسى بن عتبة ^{بن} سكون
 القاف الاسدي عن نافع مولي بن عمر بن عمر بن زيد بن ثابت رضي الله عنه ان
 اهد صلى الله عليه وسلم رخص في العرايا ان يباع ثم ثمار الرطب والعنبر ^{ثم} سببها
 من اياهم كذا نصبت على التميز اي من حيث الكيل قال موسى بن عتبة السند السابق
 بخلاف معلومات ثابتها فتنشرها بناء الخطاب فيها كما في الفرع ^{واراد} في بعض
 الاصول بناء الفسة وفي اخرها بالنون اي تشتري فيها تمر معلوم قال في الفسخ
 وكانه اختصره للعلم به ولم ياجده في شيء من الطرقة ^{الا} هكذا لعله اراد
 ان يبين انها مستفقة من عروت اذا انبت وترددت اليها من العري ^{المذكور}
 يعني النجدة ^{حكمة} بيع الغر ^{التي} بالثلثة المكسورة الشاملة للرطب وغيره
 ان لا يبد ^{ويغير} يميز اي يظهر صلاحها وبدوا صلاح في الاشياء ^{صير} ومرتبة
 الصفة التي يطلب فيها غالبا في الثمار ظهورا والحلاوة في غير الاول ^{مورد}

بيع الثمار

نموه ويلين في التلوت ما يقاب التلوت
 وفي القياض هان يحيى مثله طالبا للاكل في جوب باشتداها و
 الثوب بتناهيه زقال التلوت بن سعد الانام عن ابي الزباد عياض بن دوان

كان عروة الزبير بن العوام ولا في امر عن عروة بن الزبير حدث عن سهل بن ابي
 حمزة تسكونها سهل والثلاثة من حشمة الانصاري من بني حارثة بالمخاض المنة
 والثلاثة انه حدث عن زيد بن ثابت الانصاري رضي الله عنه انه قال كان الناس
 في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في برية وياض يتبايعون بتقديم الو
 الساكنة على الفوقية والذي في البرية ويتبايعون الثمار بالمنة فاذا جد الثمار
 وقع اللحم والبال المملة والبوننة وفي غيرها من الاصول وقف عليها والحافظ
 بن حجر والعيني بالجنة اي طه وانه الخلف في هذا قاله في الصحاح في باب الذال المجنة

وقال في باب المملة وجد الخلف اي صرته واجدة الخلف كان له ان يجد هذا
 زمن الاند والجناد مثالا انصاري قال في باب الميم صوت الشيء صرا اذا قلعت
 وصم الخلف حبه واصم الخلف اي حال له ان يصم وللحموى والمستمل جديزة
 الف قال السفاقي اي دخلوا في الجراد كاظم اذا دخل في الظلام قال وهو الكثرة

وحضرة بينهم بالسند البينة اي طلبهم قال المبيع المشتري انه اصاب الثمر بالمنة
 الافاد ارمان بضم الدال تحفف الميم وبعد الالف فون كذا في الفسخ وغيره
 وهو رواية القابسيين مما قاله عياض وهو موافق لضط الخطابي وفي رواية
 الشريي مما قاله عياض الدان بفتح الدال وهو موافق لضط الخطابي وفي رواية
 والمجهرى وابن الفارس في الجمال فقال ابن الاثير وكان الضم انشبه لان
 من الاداء والعامة ان فهو بالضم كالسعال والذكام وفسره ابو عبد الله
 بطع نغبه وسواده وقال الفراد فساد الخلف قبل ادراكه وانما يقع في

الطلع يخرج قبل النخلة لا
 واما اصابه مراض بضر الميم والجذراء الخفة
 ثم ساد مجرى بوزن الصراخ ^{الجميع} الامراض سروراء يقع في الثمر فيملكه والكشمير
 والمسمى كما في النفع مراض كبر الميم والمحموي والمستحلى كما في المرع مراض اصابه
 بضم القاف وتحقق الشين المجهة ابي انتفض قبل ان يصطفيه بشراوشى يصيبه
 لا يربط كزاده الطراوي في رواية وقوله اصابه بدل من الثاني وسو بدل من الاول
 وهذه الامور ثلثة غامات وعيوب وافات نصب التميز يحجون بها فان
 البراوي كالكرمانى جميع الضمير باعة ارجحس المتابع واندى هو مفسره وقمان الميم
 فيه نظر لا يخفى وانما جمعة باعتبار المتابع ومن معه من اهل الخصايت بقدرته ^{عنده}
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثر عنده الخسوة في ذلك فاما لا بكسر الخاء وال
 فاما تنزلوا هذه المبانعة فزديت ما للتوكيد وادغمت النون في الميم وحذف
 الفعل اى انقلبه الى ان كيت لا تفعل غيره وقد نطقت العرب باللام لا بالياء ^{يصرى}
 لتضمنها الجملة والافاقاس ان لامل الحروف وتضمنها النصع الى ان لا الى لامل
 بالاجل امالته او منهم من يكتبا بالان على الاصل وهو الاكثر ويجعل عينه عينه عليه
 لا امالة والعامية تشيع امالتهما وهو خطأ فلا تلعوا حتى مد وصالح النحوي
 يصير على الصفة التي تطلب كالشهوة بفتح الميم وضمة الشين والواو ^{الواو}
 في الفرع وغيره كما وقفت عليه ويجوز سكنون المحبة وفتح الواو والواو ^{الواو}
 وزن مفعله لا فوله لانها مصدر والمصادر لا يحى على ما في فعول وزعمها
 السقفي واسكانها محوري لان الاسكان من بحيرة العامة وفي ذلك نظر فقد
 المحروي وصاحب الحكم وغيرهما والمراد بهذه المشهورة ان لا تشتر واشاحي كما
 سلاخ جميع هذه الثمره لتلايق المنازعة قال في الفتح وهذا التعليق لم يوصل
 من طريق اللث وقد رواه سعيد بن مسعود عن ابي الزناد عن ابيه ^{ابن}

[illegible]

وسكو بالبنون وفتح
عن المصنف الكوفي في الماراب عن زكريا بن خالد الرازي عن ابي الزناد عبد
بن ذكوان عن عمرو بن الزبير عن سهل بن هارون عن ابي حنيفة الانصاري عن
ابن ثابت الانصاري قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك بن
عن نافع بن عمار بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر
بن نافع عن ابي حنيفة عن النخعي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
بعد بدوه ولو بغر شرط القطع بان يطلن او يشطابق او قطعه او يقطع القفا
بينهما امن العاهة بعده غالبا وقبله شرع اليه ضعفه في البايع كئلا ياكل مال
اخيه بالباطل ونهى البتاع اي المشتري لكلا يبيع ماله والي الفرق بين الباطل
ظهور الصلاح وبعده ذهب الجسور انما يصح بها في هذه الحالة حيث لا يشترط الا
فان شرطه لا يبيع البيع وفتح ابو حنيفة رحمه الله البيع جازا في ذلك قبل بدو
الصلاح وبعده وابطالة بشرط الاقالة فان شرطه قبله وبعده
انه اذ ذبحه خلا فالما نقل عن النخعي في شرح مسلم وبدوا الصلاح في البيع
في حجة واحدة يستطع الكل اذا اتخذ البستان والعقد والبيع في بيع السلم
يبدو صلاحه ما بدا صلاحه اذا اتخذ فيها الثلاثة وانما يبدو صلاحه
ان الله تعالى امين علينا فجعلنا الثمار لانظمة في واحدة طالما لم يفسد
فلو اعيننا في البيع طيب البيع لا يفسد ان لا يباع شيء قبل حال صلاحها او البيع
بعد الحبة وفي كل منهما حد لا يخفى ويجوز البيع قبل الصلاح بشرط القطع
اذا كان المقطوع منتفعا به اجماعا عن عبد الله بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
به قال حدثنا ابن مقاتل محمد المروزي قال اخبرنا عبد الله بن المار
اخبرنا حميد الطويل ابو عتبة البصري الثقة المدلس عن اسحق بن اسحق

[illegible]

احمر المني واحمر معنى فقال العكس احمر حرارا اذا صار احمر كما حاروا
المحققون بين اللون الثابت واللون العارض كما نفقه في المصباح كما تنفتح فلما
احمرنا اثبت ثمرته واستقرت واسمار فما يتحول حوته ولا تثبت انتهى وقال في
اواد بالاحمر والاصفر او ظهور او ابل الحمرة والصفرة قبل ان يشبع وانما يعاين
يفعل من اللون الغير المتكفي فالغني وفي نظره الاواد في لفظ حمرة الغنظلون
فيريدون على اصل الكلمة الالف والتضعيف ثم لا ارادوا المبالغة فيه فيقولون
احمر فيريدون فيه الغني والتضعيف والنون المتكفي هو اننا المجرى على حمرة
يقال احمر واذا اذاد في التمكن يقولون احمر لان الياقوت على التكرار في لغة
فيكمل منها وهذا التفسير قول سعيد بن مينا كما بين ذلك احمد وفي رواية لهذا
عن ابن زيد بن اسد عن عيسى بن جابر انه هو الذي سأل سعيد بن مينا عن ذلك فاجابه
بذلك لفظ سم قال قلت لسعد بن اسحق قال الحمار وضعا في يمينها وعن
الاسماعيلي ان السائل سعيد بن مسروق قال قلت لابي عبد الله في حديث
اخرجه مسلم في البيوع وكذا ابوداود وقد افاد حديث زيد بن ثابت في البيوع
وحديث ابن عمر في التضييع بالنسي وحديث ابن جابر بيان ان الزيادة في النسي
التي هي في البيوع لا تكون في التضييع قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في حقوق
الحكم ببيع الاصول التي قبلها الحكم ببيع الفاروقية الغني فقال هذا الكلام في
غيره من الترتيبين في حقوق البيوع الثمانية الا انني في قوله باب البيوع
فانما يريد وصلا ولما ذكر في النخل شبل جمع ثمار الاشجار المثمرة
في النخل والمراد ثمرته وليس المراد ببيع النخل لان بيع النخل لا يحتاج ان يقيد
بيده والصلاخ ولا بعده الا انه قال في الحديث وعن النخل حرو
المراد من هذا الثمر لا صفة من النخل والتقدير وعن ثمر النخل واجابا الحمار

تجر في انتقاص الاعتراض انه قد فاسد العيني انه يتغير اي مع الخيارات
الثمار ان الثمرة دون النخل او سما عانف الهول لا يتقيد الثمرة دون الاخرين
وبه قال حدثني بالافند ولا يني سر حد ثنا علي بن الحسين تفتح الحاء وبعد الثمرة
سكانة مثلثة فميم البغداد ي قال حدثنا مولى يعقوب التميمي عن العيين المملوك
تشديد الامام مفتوحة الابن نمر علي بن منصور الرازي الحافظ وهو من شيخ
الخاري وانما بروي عنه في الجامع بواسطة قال حدثنا هنيهم بنهم الهادي
فتح الجوهرة مصغر ابن بشير الواسطي قال اخبرني حميد الطويل قال حدثنا اسحق
مالك عن حماد بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن بيع الثمرات
هني يبيد وصلاحها من النخل اربع ثمر حتى تزهوا وليس تكاد ارفع ما قبله لا
الزاد بالاول عن حماد بن عمار بن عطفه عليه ولان الزهو من النخل
والثمن اياها اثنا التحفة فيها في اليونانية وفي بعض الاموال
يه والتمار او نصف او الف قبل الواو ولم يسم السابل ولا المسو
في هذه الرواية وسياق ان شاء الله تعالى بعد خمسة ابواب عن حماد بن
لازم ما ذكره من حلقا قال بخمس في رواية مسلم من هذا الوجه فقلت لا بد من
الاشياء بالتشوين اذا باع الشخص الثمار قبل ان يبيد وصلاحها في بعض
اي ان يبيع عاهة فيه مال ابيع اي من ضمانه مجهولة القول بحسب البيع
وان لم يبيد وصلاحها لانه اذا لم يفسد التبيع صحيح وهو وافق قول النضر
المذكور اخا لباب وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا
مالك الامام عن حميد الطويل عن اسحق بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال عن بيع الثمار حتى تزهوا بالياء من ارضي بزهو
الخطيب يزهو بالولولوا ثبت بعضهم ما ثقه فقال زهوا الى حال

عنه اذ احملوا صغر فقبل له وما يروي زاد النسائي والطحاوي

ابن وهبنا صحيح في الرطب لكن مرواه اسماعيل بن جعفر وغيره عن ابي
مؤدب عن عائشة في سابق في الباب قبله قال عليه السلام او انس حتى يمشي
الوارث في الرطب فقال لا يثبت اي اخبره وهو من باب الكتاب حيث استقدم
او ادله في ابوي في الوقت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان
لدا منع الثمرة بالثنية بان تلفت ثمرها خذوا حذرهم ما لحة محذوف اللام
ما استقامية متضمنة الحرة ولها صدر الكلام ينبغي ان يقدم لم والحق
للا تكرر في المصحح لا ينبغي ان ياخذ احدكم ما لا خبيرة باطلا لانه اذا تلفت الثمرة
لا ينبغي للمشتري في مقابلته ما رفته شئ وفي الكفر بالحكمة على الغالب لان نظري
التحسين الى ما يدا صلاحه ممكن في عدم نظره الى الجهد صلاحه ممكن في نظره
بالفلاحة في العالين واختلاف في هذه الجملة اي رفوعة مؤدب
وتابع محمد بن عباد عن الدارودي عن عبد بن الدارقطني جائف
منهم من المبادك وهشيم ومروان بن معاوية وعنه بن هارون فقالوا
قال انس لا يثبت ان منع الله الثمرة قال الحافظ ابن حجر وليس في شيء من تقدم
يمنه ان يكون التفسير في مع الذي وقعه زيادة عليه على ما سعة الذي
ويروى في رواية الترمذي وقعه ما ينبغي قوله من رآه وروى في سبب من رآه
الذي يروى عن جابر بن يقطين في رواية الرفع من حديث انس ولفظه قال رسول
صلى الله عليه وسلم لو بعث من اخيصة ثمرها فاصابها بعاية فلا يحل لكان تاخذ
منه ثمرها ثم تاخذ ما لك اهلكه بغير حق قاله ولا في الوقت وفي السالكين
ان سعدا في المنام فما وصل الزهري في الزهري يان سائني بالافراد في
ينقله لابي عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري انه قال لو ان رجلا

عند دخله في الجوز
تولم فهو علام حرام
ولما كانت الاستقامة

تري ثم رابا المشنة قبل ان يبدو صلاحه ثم اصابته عاهة ان كان
 اصبر به اي واقع على صاحبه الذي باع بحسب عليه قال الزهري
 في الايراد سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
 وسلم قال ايتبا نوا باثبات المشاة التمر بالمشنة وفتح اليم حتى يبدو
 صلاحها فاستبها الزهري مقاتله من عمو هذا الذي ولا يتبعوا
 الرطب التمر اليابس وقد حسن من عوم العرايا كما مر
 الى جبريل قال حدثنا عمرو بن حفص بن غياث الكوفي قال حدثنا ابي حفص
 بن غياث بن طلق بفتح الطاء وسكون اللام القاضي قال حدثنا الحسن
 بن صهران قال ذكرنا عندنا ابراهيم النخعي الرهن في السلف قال الكرماني اي في
 اليم قال في اللامع وفيه نذر والمراد اسم من ذلك بدليل الحديث فانه لما
 فقال ابراهيم لا يس به اي بالرهن في السلف ثم حدثنا اي ابراهيم عن
 زيد بن ابيد بن قيس التميمي المحضوم عن عاتبة رضي الله عنها ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفي الفروع ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى عاتبة
 صاعا ثلثين او اربعين من شعير من يهودي اسمه ابو الشعم الى اجل رهنه
 على يد شعير الكسركر الدال المملة وسكون الراء وهي ذات الغضو كما في الجوف
 للشمس وهاهنا الحديث في باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنبت ويا
 ان شاء الله تعالى في البيوع ايضا والاستقراض والجماد والشركة والمعاذ
 وفيه ثمانية من التابعين الا على ما رواه ابو اسود ورواه الرجل
 وهو يروي عن ابو اسود هذا الحديث بالنسبة الى اذ لا راو الشخص
 ثم رابا المشنة فيما اي يالسين خبر منه ما ذا يضع حتى سالم من اي
 وفيه ثمانية من التابعين بن سديد بن حميد بن فتح الجيمر الثقفي البغلي في حديثه

ثم بل جيل في تراكبه التحصيل ذلك في التعبير بذلك شامح وقدره مسيلان في
روايته لهذا الحديث بعد قوله لا نفعل ذلك لكن مثل المثل اي بمثل المثل وزاد
في قوله وكذلك الميزان اي في مع ما نفعل من الثقلان مثله قال عبد الله بن موسى بروي
عن عبد الحميد بن خالد بن عبد الله بن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بين اهل العلم فيه وقد اجمع على ان التبر بالتمتع يجوز مع بعض بعض الامثلة بمثل وسواء
الطيب والدون ان كل عين اختلاف انواعه واحدا واما سكوت من سكوت
من الرواية عن نفع البيع المذكور على ابد على عدم الوقوع وقد ورد الفسخ من طريق
اخرى عند مسلم بلفظ فقال هذه الرواية ووجه وجهتم لهذا القصة وان التي ابيع
فيها الرذ كانت قبل تحريمها الفصل انتهى وقد ارجع حديث الباب من احاديث البيع
من راجل فعدا الويتاع منه شعاعا قل الا فراق وبعده لانه صلى الله عليه وسلم
لم يصر في بيع الله ايم ولا مبتاعه من غيره وهذا قول الشافعي واختلفت منه
المالكية وراجبوا عن الحديث ان المطلق كن لا يشرع ولكن يبيع فاذا عمل به صورة
فقد سقط الاحتجاج به فيما عداها باجماع من الاصوليين واسم عليه السلام لم يقل
وابيع من المنة في بيع بل خرجها كلامه متعرض لعين الباع من هو فلا يملكه اياه
فمنع ذلك في اخرجه من باب الوكالة والمغازي والاعتصام وسلم في البيع
اشياء بالسياسة في رايه من باع غنلا اسم جنس يذكره يونس في البيع
قد ابرت بضم الميم وتشديد الواو في الفرع ابرت اشياء ابره تاثير الكلمة اعلم
عليها وفي غيره ابرت بالتصديق يقال ابرات النخل امراة ابر ابوزن اكلت الشئ كلمة
والحمد لله على قوله بخلافه والتدبير القمح وهو ان يشي طلع الا انما يشي ويؤخذ
الفاصل قبله فيكون ذلك باذن الله اجد مما لم يجرى والحق بالنخل سائر الثمار
كل عام في البيع في الوتر المور لانه متين ولكنه العسر والمعادة الاكتفاء به بعض اليا

يتشقق بنفسه ويثبت ربح المذكور اليه وهذا لا يورث شي وتشقق الكل والكل سبعة
لغيره الظهور المقصود ولعل الذكور تشقق بنفسه ولا تشقق غالباً او باع ارضا
من رعيه ذرهما يوخذه فمعه اخذه كالبر والشعير واخذ باجارة فذمتا للبايع
قال يحقونها لانه ليس للموادم فاجبه منقولات الدارقا قال ابو عبد الله البخاري وقال
لي ابراهيم اي علي بن ابي المذكوره اخبرنا هشام قال المديني ابراهيم هو ابن المنذر
بن سيمان الخنزي وقال لان ابن المنذر لم يسمع من هشام بن يوسف الصنعائي
خبره في الشرح وقال البعدي كالكمهاني وغيره هو ابراهيم بن موسى الفراء الرازي
هشام هو ابن يوسف الصنعائي قال اخبرنا بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز قال
ابن ابي مليكة بضم الميم وفتح اللام هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بن عبد الله
جرهان ويقال اسم ابي مليكة زهير اليماني المديني بخبره نافع بن عمار بن نافع المديني
لفظ ان لا يذروا الا حيلة بعد قوله مهلي بن عماره قال انما فعلت منكم
من غير الف مبنيا للمفعول كونه قد اذنت بنشد يد الموحدة كما هو مبنيا للمفعول
قبابا صفة لم يذروا الا حيلة سببا للمفعول ايضا والتمريض ناسبت لانه لما فعل
والجملة محالة ايضا اي فالحال انهم لم يرضوا التمر بان الخلقوا الا بالتمريض
كان له للبايع وقوله انما للشرط نحو اياما تدعو اقله الا سماع الخنزي محل من ال
دخلت الفاء في جوابها في قوله انما للشرط الذي ارهاه المديني وذكر الخنزي ليس هو
لان سبب ورود واحد في كان في النخل وفي معناه كل ثمرة بارز كالحبث والتفاح
لم يدخل التمر الا ان اشتطت وهذا الحديث رواه ابن جريح حرم نافع بن قيس
البيهقي وناضه يروي عن محمد بن النخل عن بن جريح النبي صلى الله عليه وسلم ولعله
البايع ولعله على مذهبه من يقول انه يملك فماله للبايع الا ان يشط المتاع وله
الامة الحامل ولها ولد فريق منفصل فهو البايع وان كان جذا لغيره

وهذا هو المناسب لما في الحديث من العشرة وهذا ايضا موقوف على نافع وقال
ابن عمر وحديث الجعد روى نافع عن ابن عمر موقوفاً وكذلك الحديث بسكون الراء
اسم منه اي الذرع فانه للبائع اذ باع الارض المذمومة سمي اي لا يربح
من نافع هو الاثلاث التمر والعبد والسرير وذلك وفوق على نافع كما هو في
قائمة حديث محمد بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك لا امام عن نافع عن
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع
قديرات بضم هـ وثمة يدا الموحدة فتمرها للبائع لا للمشتري وترك في النخل
الى الجذارة وعلى البائع السقي حاجة الثمرة لانها ملكه وتجر عليه ويمكن من الدخول
للبستان لسقي الثمار وتعمد عما كان امينا ولا نصيب الحكم امينا للسقي ونحوه
على البائع وسقي بالماء المورس في تلك الاشجار وان كان للمشتري فيه حق كما نقله في
الكتاب عن ظاهر كلامه لا يحاب وقد جعل صلى الله عليه وسلم الثمرة ما دام ملكا
في نظمه وتول في بطن الجبل اذا اسوت كان الحبل بها لولا ان ظهر من حبله ومفي
ذلك ان من غمر بئر يري في شجرة اذا بيعت اصول الشجرة يدخل هذا الثمار في البيع
الا ان يشرط المبتاع اي المشتري ان الثمرة يكون له ونواخفة البائع على ذلك
للمشتري فان قلت للفظ مطلق من ان يقوم ان للمشتري اشتراط الثمرة لفظ لنفسه
اجيب بان تحقق الاستثنا يبين المراد وبان لفظ الافتقار بدل ايضا فقال
بعنه واكتسب لنفسه واستدل بهذا الملاق على انه يصح اشتراؤه بعض الثمر كالحج
اشراط كلها وانه قال المان يشرط المبتاع شيئا من ذلك وحده وهي النكتة في
حذف المعقول وقال ابن القاسم لا يجوز له شرط بعضها ومفني الحديث انها اذا
تابر يكون الثمرة للمشتري الا ان يشرطها البائع وكونها في الاول للبائع صافي
يشترطه او يسكت فيكون وكونها في الثاني للمشتري صادق بذلك قال ابو جعفر
عنه ان يشرط البائع وله المشتري ان يطالبه بقلعها عن النخل في الحال

ولا يلزمه ان يصير الى الجذاذ فان لشترط البائع في البيع ترك الثمرة اذا لم يذ
فالباع فاسد لانه شرط لا تقضه العقد قال وتعلق الحكم بالابان لا
على المبيع وبغيره كقولهم تقصد به في الحكم عما سوى الحكم المذكور ولو اشترط الباع
الثمره فعليه وقوله مالك لا يجوز شرطها البائع والمحصي ان مالكا والشرايع استعمال
لفظ او ليلا و ابا حنيفة استعماله لفظ او ليلا ولا حنيفة استعماله لفظ او مسقولا
لكن الشافعي يعمل لدلالته من غير تخصص في استعماله مالكا مخصوصه وسان ذلك
ان ابا حنيفة حمل الثمره للبائع في الحالين فكانت اى فان ذكر الابار بينه على ما قبل
الابار وهذا المعنى ينحى في الاصول دليل الخطاب قاله صاحب عمدة القاري
دلالة الحديث على القبض المذكور في الترجمة عن ابي ذر من حيث ان بعض المشركي
للنخل صحيح وان كان ثمرا البائع عليه ومعناه ان البائع ان يقبض من النخل او كان
ما برأ وهذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في الشروط وكذا مسلم وابوداود
واخرجه النسائي في الشروط وابن ماجة في التجارات با
بالطعام كيدا بالنه عليه اية اي من حيث الكيل وبه قال احمد ثنا قيس بن
سعيد قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما
انه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانية ان يبيع ثمرا على
ما مثله وفتح الميم رطب بستانه ان كان الحائط نخل اثمرا بالمشاة بالبس كيدا
وقوله ان يبيع يد من المزانية فالشرط تفصل له وان كان البستان كرايا
نهى ان يبعه ترتيب كيدا وان ولا يبيروا ان كان فراع الحنطة نهى ان يبعه بكيل
طعام بحفض عيم الاضافة لانه بيع مجهول معلوم وفي نسخة بكيل طعاما بالنصب
وهذا يستعمل بالمحافظة واطلق عليه المزانية تعظيما او تشبها ونهى عن ذلك المذكور
كله وموضع الترجمة من الحديث قوله او كان امرعا او ما يبيع رطبا بستانه
القطع وامكان المماثلة فابحسور لا يحرون بيع شئ من ذلك مسه راحة الاصل
ولا تماثلا خلافا لا يحنفة به وهذا الحد نعم اخرجه مسلم والشمسة البيهقي
ماجة في التجارات

بن سعد الشافعي أبو جعفر البجلي نفع الموحدة وسكون العجوة قال حدثنا
 عن الإمام عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال يا مسلم أمراء بكرا يا برحق نشد يد الموحدة في الفرع وفي غير ابن محققا
 أبي شقيق طلعة وكذا الوشيق شرباع أصلة أي من الخلطة وليس المراد أن شربا
 فلا ضافة بينية والتخادر ثوبت. قال باقي والخل باستقاة لها فكذا أنت الضير
 فلقد يبر وهو البايغ ثم الخلل لا يدخل البيع وهو مستعمل في تلك الناحية إلا أن
 أي البئر المتاع المشتري لنفسه ولا يذلل إلا أن يشترط بقاء الظهير ومعهم
 قوله شرباع أصلها وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه
 حكم بيع الحاضرة بآباءه، وضاد العجربين بينهما ألف مفعلة من الحضرة لا بالتبعا
 الخضر وبيع الثمار فأجوا به فضر المريد صلاحها وبيعنا الحق بن وهيب
 رواه ابن أبي شيبة - حدثنا عمرو بن يوسف - قال سمع الحنفى البجلي قال حدثني
 بلافاذ أيضا ابن ماجه ولا يذرحنا الحق بن إبراهيم الخزاز بن عبد الله بن
 طلحة بن زيد بن سهل الأنصاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال نهى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نهي عن الحاقلة نعيم الميم وفتح الحاء المملة وبعد
 توافق من الحفل جمع حفلة وهي نسامة الطيب التي لا بناء فيها ولا
 وهي بيع الحنطة في سبيلها بكمات علوم من الحنطة الخاصة والمغفرة
 عدم العلم بالمماثلة وإن المقصود من البيع مستعمل العين من صلاحه ونفعه
 أيضا من الحاضرة بآباءه الميمن فلا يصح بيع ذرع له يشتد به ولا يصح
 وإن كانت بخرم لا لا بشرط القطع أو القطع أو مع الأرض كالتراب مع
 فإن اشتد حب الزرع لم يشترط القطع ولا القاع كالشمر فبذره وصلا حقيقا
 المزكشة وفيه أمر من لا اكتفا في التابير بطلع واحد وفيه صلاح

واحدة الاكتفاء بالمشتمل وادسنبله واحدة وكل ذلك كشكل انتهى و
 بيع الخبز والطحين والنوم والبصل في الارض لاستثمار مقصودها
 بيع وادفها الظاهر شرط القطع كالقول وروى عن الملامسة بان يلبس ثوبا
 في كلمة يشترطه على ان لا خيار له اياه او قوله اذا المسته فقال انك
 والمنابذة والمصلحة بان جعل الشئ بيعا والمنابذة بيع الزم اليك من الرب كبلاد
 ان يبيع بالعتب كيدا وهذا الحديث من افراده وعبارة احدنا تتيب بن سعيد
 قال حدثنا اسحق بن جعفر بن كثير ابو ابراهيم الانصاري بالمدي عن حميد
 الطويل عن اسحق بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم روى عن بيع التمر
 بالثلثة وفتح اليم في الاول والثناة والسكون في الثانية مع الاضافة كذا في
 لكنه صيد على الاول قال البرماوي كاللكن في الاضافة محاذية انت في ال
 انه يريد بها اخراج غير الثمر المحلل لان الثمر هو حمل الشجر والشجر من الثمرات باق
 على ساق او سماء بنفسه وجعل قادم الثناء او غيره عنه قاله في القاموس
 فيه شجر البسج وغيره من اوه المراد الثمر المحلل للربط الذي يبيصر في بعض
 اصول عن بيع الثمر بالثلثة من غير اضافة حتى تنهوا بالواو من ثمرها الفصل
 تنهوا اذا ظهرت ثمرته قال حميد قتلنا ورواية قيل لا تنهوا وهو ما
 قال محمد بن جعفر بن شد مدراء فيهما من غير الف قال انس رايت ابي ابي
 بكسر الهمزة منع الله الثمرة بالثلثة وفتح اليم والثانيث يعني لم يخرج حولا في ثمر
 الوقت الثمر بالثلاثة لثمن الثمر لا يحكم حومته الا انكار وانما
 اختص لك بما قبل الزهومع اسكان تلفه بعده لان ذلك اكثر واعلى من
 كما مر والظاهر ان التفسير موقوف على النسب ورواه عن ابن سليمان وشريك بن
 عن حميد فقد فيه افرأيت الى اخره قال فلان ادري انك انما تريد شيئا اخر

الحمد لله عليه وسلم أخرجه الخطيب في المصح وقد سقوا من ذلك
في كتابه إذا باع النخل قبل أن يبدو صلاحها فباعه فهو من البايع
بضم الباء يميم وتشد بلام يميم قلت النخلة وحكي أنها
قال حدثنا أبو نعيم هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا أبو
الوضاح بن عبد الله البشكري عن أبي نعيم جوحدة مكسورة ومعه سائر
أخوه راء جعفر بن أبي حنيفة واسمه أياس السهمي من مجاهد هو أبو
حزب الأمام المشهور عن بر بن قيس رضي الله عنهما أنه قال كنت عند النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يأكل من حمار أمله فقلت فقلت فقال هم من الشجر من جنسه
كالرجل المؤمن في الصف الحية راد في كتاب العلم من طريق عبد الله بن
شاهم عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما في شجر البواري قال عبد الله
بن عباس أنا أقول هي نخلة وسقط لابي نعيم روى الوقت لفظ هي فالنخلة
نصت على المفعولية أو رفع بتقدير الساقط فانه لا حديثهم زاد في باب العلم
فكنت يا تعصيا للابكار وفي الأعمدة قار عاشر عشر قارنا أحدتهم أي
شأوا إذا المفاجاة قال عبد السلام بن النخلة وليس في الحديث ذكر بيع حمار
المترهم به لكن الأكل منه يقتضيه جواز تبوه قال بن المنبر في الحديث قد شق
كتاب العلماء من أجري أمر أهل الانصار على ما يتعارفون منهم
في البيوع والأجارة والمكيات والورن في سنتهم بضم الميم المصلحة وفتح النون
ولا ولي مخففة على حسب نياتهم مقاصد بهم وعناهم طرأتهم المشو
فيما لم يأت فيه نص من الشايع ولو وكل رجل من الآخر في بيع الثمن لم يثنى
بغيره لفسد الذي هو عن الناس أو باع موزنا أو ميكلا بغير الكيل والورن
المعنى لا يجوز في القاض حيين الرجوع إلى القرن واحد القواعد التي

التي يشي عليها الفقه قال يخرج بضم الشين الهمزة احدى حاد
الحرف الكندي القاضي له صله سعد بن المنصور للفرزين بالضم الهمزة
والزاي المشددة الباعين للمفردات لما اختلفوا اليه في شيء كان بينهم
قالوا ان سنتنا بيننا كذا وكذا قال سنتكم عادكم بينكم اي جازية في ما حكم
مبتدا وخبره محذوف ويجوز ان نصب بتقدير انتموا ووضع في بعض النسخ
عنا زيادة في رواية ابي نعيم كما ذكره له وسكون الموحدة وكما هملة
قال الحافظ بن حجر وغيره وهي زائدة لا معنى لها وانما جعلها احدا الاثر الذي
وقال عبد الوهاب بن عبد الجيد النخعي ما وصله بن ابي شيبة عن ابي حنيفة
عن محمد بن عمار بن سيرين عن ابان بن بياح العشرة وياخذ عشرة ويجوز ان
تقدير بيع وظاهر ان بيع العشرة احد عشرة فيكون الجملة احدى العشرة
لكن الفرق فيه ان للعشرة وناير دينار واحد فيقضي بالعرف بظهور
اللفظ واذا ثبت الاء اعلى العرف مع مخالفة للظاهر فلا اعتماد عليه
قال ابن بطال هذا الباب بيضة كل فقير يدبرهم من غير ان يعلم قلة الفقير
اي بان يقول يعقل هذه البصرة كل فقير يدبرهم فيصح عند الشافعية المالكية
والحنابلة وابي يوسف ومحمد في الكل لان المبيع معلوم بالاشارة الى الاشياء
فلا يفر الجمل وقال ابو حنيفة يصح في واحد فقط ولو قال اشتريت بمانية وكون
بمانيتين وبيع درهم لكل عشرة جاز وكانه قال بيعتك بمانيتين وعشرة وسمي
الراحة ياخذ البائع لنفسه اي لاجل النفقة على البيع وبما فان قال بيعتك مائة
على دخل فيه مع الثمن اجرة الكيال والجمال وسائر مئون الاستراج كاجرة الجاورس
والصباغ وفيه الصنع وحتى المكسر قال مالك لا ينفذ لانه له تأثير في البيع
والصنع والخطا وله اجرة الدال والطي والمشدد كمن ارعده الشاة على

زوايا أرضي بذلك ومناسبة هذا الاثر لترجمة الاشارة الى انه اذا كان
في البلدان المشتري بعشرة دراهم باع باحد عشرة دراهم باع باحد عشرين
فباع المشتري على كذا العرف ليرى باس وقال النبي صلى الله عليه وسلم
فيما وصله في الباب الهندي بنت عتبة زوج ابني سفيان والتمعاونه
ما يكفيك ووالديك معروف وهو عاذا الناس وقال الله تعالى ومن كان فقيرا
فليأكل بالمعروف - اما حديثي الذي في الفقير ان يأكل من مال الغنم بالمعروف بقوله
احره عمله سائده جوعته وينسحق ما يستعورته واكثر في الحسن البصري وما
وصله - فيدان منصور عن عبد الله بن مرداس كبر اليم حارا فقال له بكيم قال ابن
مرداس يدان يقين بفتح الهمزة والفتحة ثنية دانق بكسر النون وفتحها وصحح
في الفروع وهو سدس الدرهم فرضي الحسن والدانق نقاخذ الحمار بركبه ثم جاز
بعدي الى ابن مرداس فقال الحمار الحمار كره مرثين منصور في تقدير الحمار
واطلبه وجوز الرفع اي تحار مطلوب فركبه والله تشارطه على الاجرة اعتمادا على
العامة لا سائده فحاشته بالعرف المعهود بها فبعت الله نصف درهم فزا
على الدانقين دانقا اخر فضلا وكرما به قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي
قال اخبرنا مالك الامام ذر الهجرة عن حمدا الطويل عن انس مالك رضي الله عنه قال
حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو طيبة بفتح الطاء المملة وسكون الفتحة
ثم موحده واسمه قيل نيار وقيل نيار وقيل مسرة مولي محيصة بضم الميم وفتح الحاء
المملة وسكون الياء وبالصاد المملة بن مسعود الانصاري وكانت هذه
سبع عشرة من رمضان كما في الحديث عند ابن الاثير وفي الصبر الى ان ذلك كان العصر
في رمضان فامر الله صلى الله عليه وسلم بضاع من تمر فامر اهله بني
بياضيه ان ينفقوا عنه من خارجة لفتح الحاء المعجمة وهو ما يقدره السيد على عبد

يؤديه اليه كل يوم وكان ثلاثة أصبع فوضع عنه هذا الشفاعة صاع و
لترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم له بشارط الحجام المذكور على اجرة
على العرف في مثل هذا الحديث سيقى في اواخر كتاب السبع في باب ذكر الحجام
ابوداود في السبع وبه قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان
عن الثوري كما نضر عليه المزني عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله
عنها قالت هذ الصفوف ودونه امر معاوية ابن ابي سفيان رضي الله عنهما
ان ابا سفيان رجل يرفع الشين المجهن والماء المملحن بينهما محتبة ساكنة
بجل حريص فل علي حاج يضم اليهم ثم ان اخذ من ماله سراً نصبت على اتميز اى من حيث
او صفه لصديره محذوف الحجام اخذنا سراً غير حر وان مصدرية قال عليه السلام
خذني انت وبنوك بالرفع عطفاً على الضمير رفع في خذي وانما التي بلفظ النص
العطف عليه وفيه خلافاً بين وفاة البصرة والكوفة ولا يوي في الوفاة ولا
وابن عساكر وبنوك النص المفعول معه ما يكفيك نفسك ولنبيك بالمعروف
واقصير عليها لانها الكافلة لا احوالها عليه السلام على العرف
تحديث شرعي وكان قوله عليه السلام هذا فتيا الحكم لان ابا سفيان كان
فلا يستدل على الحكم على الغائب بن قال السعدي انه كان حاضر اسوالها فقال
في حل مما اخذت وهذا الحديث اخرجه في النفقات والاحكام وبه قال جدي
بن تمير بالافراد استحق بن منصور كما جزم به خلف وغير في الاطراق قال
حدثنا بن تمير بن ضم النون وفتح الميم عبد الله قال اخبرنا هشام هو بن عروة قال
المولف بالسند وحدثني بالافراد محمد زادا ابو ذر في رواية بن سلام تشديد
السكندري وهي ترد على من قال ان محمد بن النعمان قال سمعت عثمان بن
نفع الطاء والقاء بينهما لا ساكنة اخره والهمزة في الطاء وفيها

كما لم يخرج له المولف موصو لا سوي هذا الحديث وفيه بان غير
 له تعدد في النسخ في المغازي قال سمعت هشام بن عروة بن الزبير يحدث عن
 انه سمع عائشة رضي الله عنها تقول في قوله تعالى في سورة النساء
 غنيا فاستعفف مما الادواصاف من الاليتيم ولا تأكل منه شيئا قال في الكتاب
 واستعفف ابلغ من لعف لانه ثلاث باردة العف يقال ابن البئر في الانصاف
 يشير الى ان استعفف بيع الطلب وهو بعيد فان تلك متعديّة قاصرة وان
 ان هذا مما جاء فيه فعل واستعفف بمعنى واداه الاستعاذاني بان كلامه
 فعل استعفف يكون لازما ومتعديا وكل من عفف واستعفف لازم وكما
 فقير اقل كل المعروف انما يتعدى الى اليتيم الذي يقسم نفسه عليه في
 عليه ويلزمه ويصلح في ماله ان كان فقيرا لاكل منه بالمعروف بقية وقبالة
 وهذا موضع الترجمة منه وهذا الحديث اخر المولف في تفسير سورة
 النساء عن اسحق بن عمار عن هشام بن عروة عن عائشة بلفظ انها نزلت في مال اليتيم
 اذ اذن يرا انما ياكل بالمعروف منه مكان فيه عليه بمعروف قطره
 هذا لفظ رواية عثمان بن قنادة في النساء بلفظ عبد الله بن عمر بلفظ في مال
 اليتيم بل قوله هنا وفي الوصايا من طريق ابي اسامة عن هشام الى اليتيم
 لكنه سقط في الموضوعين قوله في هذا الباب الذي يقيم عليه وهي المشا
 التحية بعد القاف كما في الفرع وغيره وما قوله البر ماوي ويقوم بالواو
 بعضها يغير قد بالواوي فلهذا رآها في بعض الاصول من البخاري ثم خرج
 وبو نعيم من وجه اخر عن هشام بالواو وصوبها السقا فسمى قال لانها
 القيام لا من الإقامة وقد تقدم توجهها ولا يفي على رواة اخري فلهذا

شبهه وهذا الحديث اخرجه المولف ايضا في التفسير لم يخرج

مع الشريكين شركيه به قال جدي بل لا خلاف ولا في امره فالحمد لله
بالدين العجبة قال جدي لقاعد الرزاق بن عمار قال اخبرنا معمر بن راشد
الزهري محمد بن مسلم بن شهاب وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن جابر
رضي الله عنه انه قال قال جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة تضم الشين
العجبة من شفت الشين اذا ضمته نصيب الى نصيب في كل مال لم يقسم عام
لان المروءة لا يملك الشفعة المقتضية وهذا كالاجماع وقد عطا فاجري الشفعة
في كل شيء حتى في الثوب وامامنا لا يحفل القسمة كالحمام ونحوه فلا شفعة
لا له القسمة بطل منفعة ولا شفعة الا لشريك لم يقاسم فلا شفعة
خلاف الا لشفعة واحتج لهم بما رواه الطحاوي باسناد صحيح من حديث ابن
مرفوعا جاز الزاد احق بالدار وما حكي ذلك يا قاتل انشاء الله تعالى في نابه
وفي رواية السلمي والكشتمني في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود والاص
مقسومة وصرفت الطريق ضم الصاد المصلحة وتشديد ان لا تشوزة
بجهول وفي بعض الاصول وصرفت تخفيفا لانه بنيت مصاريف الطريق
وشوارعها فلا شفعة حيث لانها بالقسمة تكون غير مشاعة قال ابن
ادخل في هذا الباب حديث الشفعة لان الشريكين اذا اشترقا من المشتري
فهذا بالثمن فاخذه له من شركه مبايعة جايزة قطعا وهذا الحديث اخرجه
المولف في الشركة والشفعة وترك الجبل وابودود في البوع والزمذ في الحكم
وكذا ابن ماجة يا حكم بيع الارض والدار جميع دار قال جدي
مونه واد في العدل ادور فالخبرة فيه مبدلة من واو مضمومة وكذا

والشيخ ^{عليه السلام} بن علي بن الحسين وجميع القرويين جميع من ادى المتاع حال كونه غائبا
غير مقسومة قال حدثنا من محبوب ميم متفوحة فها مملقة سالكة فعمل
نقصومة وبعدنا وواو موحدة اخرى قال حدثنا عبد الله الواحد بن زياد
حدثنا اسير بن راسد عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عن ابي سلمة
بن عبد الله عن ابي حنيفة عن ابي عبد الله الامام عليه السلام قال قال صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل مال لم يقسم عام يدخل فيه الفقار وغير ذلك
بالفقار والمستلم والكسنة مني بالمال يقسم فانه او من الحدود وصرف الطرق
تشبه يد الله وتقف فيه كما في الشفعة لانها تكون غير متاعه وبه قال حدثنا
مسدد هو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد بهذا الحديث السبع
ودله مسدد في روايته في كل ما لم تقسم والحسوي ما لم يقسم لفظ العام تابعه اى
تابع على المولى خلف فيما وصله المؤلف في ترك الجبل هشام بن يوسف العاصم عن
هو ابن راسد روايته وفي كل مسلم ما لم يقسم قال عبد الرزاق بن ميم
رواية نعم وصله المؤلف باب السابق في كل مال كذا رواه عبد الرحمن بن
فيما وصله مسدد في مسنده عن شبر الفضل في عن الزهري قال الكوفي الفرق بين
هذه المسائل الثلاثة ان المتابعة ان يروي الراوي الماخرا لحدث لعنه والراي
اعرضنا والمقول اما يستعمل عند السماع على سبيل المذاكرة هذا باب النوب
اذا اشترى احد شيئا واغروه بفراذنه يعنى طريقا المنقول فرضني لك لا تغير بذلك
بعد وقوعه اياه قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي قال حدثنا الثوم
الضحاك بن محمد قال اخبرنا ابي جعفر عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني ابا ابراهيم
موسى بن عتبة بن ابي الحسن الاسدي المدني عن نافع مولى بن عمر بن ابي عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خرج بلائه مشورة ولا يلهى من المشورة

ثلاثة مشون فاصابهم المطر عطفا بالفا، على من ثلاثة وفيها اربعة في السماء
استقاموا منها، لانه خبرتنا قد خلوا في غار كيف وهو كينيت مقور كائين في
فاعتصم عليهم حفرة على باب غيهم عارهم وفي المزارعة فاقطعت على فكلوا من
الحبل قال عليه الصلوة والسلام وقال بعد ان بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم
على امة وفي المزارعة قال لهم بعد ان انزلوا اعمالا علموا ما صاعه الله
فادعوا الله بها الله يفرجها عنكم فقال احدكم اللهم هو كقولهم لمن قال اذ
ردعنا اللهم نعم او اللهم، كانه ينادي الله تعالى مستشهدا على قال من ابواب
اني كان لي ابوان اب وام فقلت في التشبيه وفي المزارعة الله ان كان لي قال
شجان كبيران نارا في المزارعة ولي صبية صفراء فقلت اخرج الي المزارعة
اجي من الرعي فاحلب بحلب من الغنم فاجي بالحليب كالحمار وحدثني عن الامام
الراءي الفري بجليه ومراده هنا اللبن المحلوب فالي بهاي بالحليب بولي
ابوان فلما اضاقه الى اماره لتكلم وسقطت النون وانتصت الى المعطية فقلت
الانا العشي يا وادعت الكبار في الليالي فاذا اولمنا اياه فبين ان يرد استحي
بكتل الحصاد المملة واسكان الموحدة جمع وفي المزارعة حديثك بولاهي اسقيا
قبل بني واجله وامراتي والمراد بالاهل من الاقارب كالاخ فلا يكون عطف
امراتي على اهل من عطف المني على نفسه فاحسبت اي تأخرت ليته من الليالي
بسبب عارض عرض لي فحسنت لها فاذا امرانا ثمان مبتدا وخبر وفاء التثنية
قال فكرهت ان اوططها وفي المزارعة تفقت عند رؤسها الكروان او قطعها
واكره ان اسقي بالصبي يتقاعون بالصناد والغنم المحتسب يتقاعلون اي
يضعون بالبا عند حبل الصبي وفي المزارعة عند قد في ظم بوله ذكر امري وذا
سالي وشانها مرفق اسم بولي وذا لك خبرا منصوب وهما الذي في الميوس

أما الخبر وذلك لئلا يسم كما في قوله فلا الت بذلك سواء هم جميعا طلع الجفر واستشكل
تقديم الأوتار على الأوتار مع أن نفقه الأولاد واجب باسئمال أن يكون في
شرعهم تقديم نفقة الأصوات على غيرهما اللهم إن كنت تعلم إلى جعلت ذلك ابتعا
وجهك أي ذلك المرضاء وانصأب ابتعا عذرا به مفعول أي لأجل ابتعا
وجهك أي ذلك فأنخرج نضم الرأ فوا طلفت عناه الدعاء من فخرج
من باب نصر عناه فجه نضم الفاء وسكون الواو ترى بها السماء قال فخرج
عنه نضم صاد عناه فخرج ترى منها السماء وقوله فخرج نضم الفاء الثانية و
الراء وقال الواو فلا يوي ذرو الوقت وقال الآخر اللهم إن كنت تعلم إلى
كنت أحب لمرأة من بنات عمي كاشد ما يحب الرجال النساء الكاف زائدة أو أدرك
تشبه محبته باسئمال الحيات فادونها على نفسها فقالت الأتال ذلكا للام قبل
الكاف ولا ينيروا كذا الف بدل اللام منها حتى تعطيها ما به دينان كان مقتضى
السياق أن يقال الأتال ذلكا للام قبل الكاف مني حتى تعطيني كنه من بال اللام
فسيدها أي في ما به دينار حتى حلتها ربي الفزع حتى جنتها من الجي وفن
الأولى في الوقت فلما أعطيتها الدنانير وانفقت من نفسها فعدت من باب
لا طاءها قالت ابن الله يا عبد الله ولا تقض لها ثم نفج المشاة الغفوية والفا
المجعة وكهوكسرها وهو كذا يعن إذا لة بكادنها الإحقة أي لا تراها إلا بكافة
الأبنا لنكاح الحلال فقت من بين رجبها وركبتها من غير فعل فان كنت تعلم
إني فعلت ذلكا لترك ابتعا وجهك أي لأجل ذلك وافخرج عناه صم الرأ فخرج
قال لا في الوقت فقال فخرج ففقات أي فخرج الله عنهم الثلاثين من الوقت
الذي عليه الصخرة وقال الآخر وهو الثالث اللهم إن كنت تعلم إلى استأجر
أحبنا لفظه الآخر أي على عمل يخرج بعض الفاء والواو مكبال تسع ثلاثة أصبع

رضا عظیمی

ذرة بضم الذال المحمودة فتح الراء المخففة حب معروف فاعطته الفرق
 وآبى ان اشتهر ذلك الجيران جميعا وكل الجيران انما اخذ الفرق وفي المزارعة فاما
 قضى عليه قال اعطيتني حتى نفقت عليه فذهب عنه وفي باب الاحارة استدل
 احباء فاعطيت احدهم غيره رجل واحد ترك الذي له وذهب فحدث الميم
 ذلك الفرق اي قصصت زرعهم وفي المزارعة فلم يزلوا يزرعوه حتى اشترت
 بانه وراعيها بانه صلى المفعول السابق ولعل في سرود اعطيا بالسكون
 الماجية المذكورة قال لي يا عبد الله اعطيتني حتى همزة قطع فنقلت انطلق الي
 تلك البقروا اعطيا فانها لك وسقط الا بقر فانها لك فقال لي اشترى لي
 قال فقلت ما اشترى بك فقلت ولكننا لك وفي احاديث الانبياء وتسامها وفي
 المزارعة فخذ فاحذ وفي الاحارة فاخذ كله فاستاقه فلم يترك منه شأ
 اللهم ان كنت تعلم اني فعلت ذلك لاعطاء ابتغاء وجهك ذاك المقدم
 عنا بصم الر فكشف عنهم بضم الكاف وكسر المعجمة اي كشف الله عنهم باب
 المغارضا في الاحارة فخرى واشتروا فموضع الترجمة من هذا الحديث
 الى اشابة الى اخره فانه فيه نصف الرجل في مال الاجير غير اذنه فاستدل
 به للموقف على حواشي الفضولي وشواييه وطريق الاستدلال ينبغي ان يخرج
 فكلما شرع في الحديث على خلافه لكن لقرآن النبي صلى الله عليه وسلم سابق
 المدح والثناء عليه فاعلموا بذلك ولو كان لا يجوز لعنه فهذا القول
 لا يجوز شرع من قبلنا والقول بضم بيع الفضولي هو منه لما كره وهو القول
 القدير لا يفي في المعقود فاعلى اجازة لما كان اجازة نقد ولا في والقول المحذ
 بطلان لا يفسد لك ولا يملك ولا اقل وعي القول ان فيما لو اشترى لغيره بلا اذن
 بغيره شانه ما في ذممه وفيما لو اشترى لنفسه فانه لا يفسد له ولا يملك من كونه

شرح

يعني

عنه او اجدد بته بغير اذنه وذا يجب عروقه عند بيان الظاهر ان الرجل
 الاجير لم تملك الفرق لان الشا جرحه بشار بفرق معين وانما استاجر
 بفرق في الذمة فظاهر عليه فبرضه اجتمع لردامة فلم تدخل في ملكه
 بل لم يجر حقه متعلقا بذمة المتاجر لان ما في الذمة لا يغير الا بيقين
 والشا جرح حصل على تلك الذمة جرح يتبرع منه للمدين بشار اضيها وفاق ذلك
 انه احسن القضاء فاعطاه حقه فمدا يادته كسرة لولا كان الفرق فمعي الاجير
 لان نصف الاستاجر فيه قد بدا وكتبه الى الله العتيدي وان كان حصة
 فحق صاحب الحق وليس احد في حجره حتى يسرع اذناك واطاعة في وجاهة وعمر
 ان ذلكا دخل في الصلابة حتى وان كان اخطى فكل احد اخطى الحق بنفسه وله
 من الناس اجمعين وهذا المذهب اخرج الصافي في الجواهر والزيادة والتد
 الانبياء مسلم في التوبة والناسي في الرافق بام حكم الشرع
 بيع المشركين واهل المحرمين عطف الخاص على العام وبه قال حدثنا معمر بن سفيان
 بن طرخان عن ابيه عن ابي عثمان هذا الحسن بن مله الهندي بالنون عند
 بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهما انه قال كثر ما مع النبي صلى الله عليه وسلم
 زاد في باب قبول الهدية من المشركين من كتابي لمعة ثلاثين ومائة هذا النبي
 صلى الله عليه وسلم هل مع احد منكم طعام فاذل مع رجل صاع من طعام او
 فغيره خا دخل شريك قال لما فظ بن حجر لم اعد اسم شيها ان يضم الميم
 المعجمة وبهذا العين المهملة الف ثم نون مشددة اي شعر الراس جدا والبعدا
 بالدهن اشعث وقال القاضى ثابر الراس متفقة طويل بغنم سوقها فغان راد
 نسخة النبي صلى الله عليه وسلم له بيقانص على المصير اي اتبع ببعاء والحال اي
 ترفعها بالاعاء ونحو الرافق خبر شدا محذوف اي هذ بيع امر عليه او قال امر

بالتصديق على السابق وكذا الرفع كما رواه الشكر من الراوي قال المشرك الذي يظن
 اوجبة بل هو بيع اي بيع والحق البيع عليه باعتباره ما يقول ناشري عليه
 الصلاة والسلام منه شاة فيه جواز بيع الكافر باقت ملكه على ما فيه وجواز تول
 الحدية منه واختلف فيه ما فيه من غلبة له حرام وخرج من خص فيه بقوله صلى
 الله عليه وسلم المذكور اعلاه وانه وكان احسن من الحسين لا يرى بأسا ان يباع
 من طعام العتق الصراف العام يقول الحسن بن علي طاعا اليهودي والنصراني
 اخبرني ان ابنه بنو كاتون السجستاني قال الحسن ما يعرفون شيئا بعقبة وقال الشافعي
 لا احب ما يبيع من الثمر المبر او كسبه من حرام ولا يبيع الا يفتح البيع وهذا الحديث
 اخبره ايضا في الحجة والذمعة واخرجه مسلم في المطوعة ايضا
 المملوك من احراري يحكم حرة وقطعة وقال النبي صلى الله عليه وسلم لسلطان الفرس
 كانت اي اشتر نفسك من مولاك غنمين او اكثر والحال انه كان حرا قبل ان يخرج من دارهم
 وباعوه مولد مكن اذ ذلك مؤمنا وان كان وانما كان ايمانه ايمان الصدق بالنبي صلى
 الله عليه وسلم مملوكا لمن كان في يده اظن كان في حكمه عليه السلام انه من اسلم
 رقيق المشركين في ذل الحرب ولم يخرج مما غنمته فهو لسيده او كان سيده من اهل
 المسلمين فهو لما كلفه الطي وقصه انه هرب من ابيه لطلب الحق وكان مجوسيا
 فلقى براهب ثري وعز وكان يصحبهم الى وفاءهم حتى ذلة المخرج على الجواز واخبرني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصه مع بعض العرب فقده ولية فباعوه في
 القرى اليهودي ثم اشتراه منه يهودي اخبرني في قصة فقده به المدينة فلما قامها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وراي علامات النبوة اسلم فقال رسول الله صلى الله
 كانت عن نفسك قد رويت قصة من طرق كثيرة من اصحابها ما اخرجه احد وعكفوا
 منها ما تراه وفي سياق قصة في سلامه اختلف بنو الجرمع فيه وروى البخاري في

صحيح عن عبد الله بن ابي نعيم انه سئل قال له يا شيخنا سيدنا وبي هو ابن
العزيم ما بعن والسبب في الهلاك بين من يمانون ساكنة وله نكاحي
لانه كان عربيا واما ساكن ابوه مكة وخالف بيني مخزوم فز وجوه
سميته وكانت من مواليهم فولدت له عارا فيحتمل ان يكون المشركون
عاملوا عارا معاملة السبي خون امته من مواليهم وسبي هو سنان بن
مالك وهو الذي قيل له ذلك ان الله لم يبعه صبرا انما اشتراه وجعل
من كلب قبيلة مكة فاشتراه غنما ليه بن جهمان استجنى فاعتقه ومطارا
هو عرب من الدخول فقدم مكة فحالف بن جهمان وروى عن سعداء
اسلمه هو وعار ورسول الله صلى الله عليه وسلم في دار لازم وبلال
هو ابن رباح الحبشي الموزن واما حمامة اشتراه ابو بكر الصديق
من المشركين مما كانوا يعذبونه على التوحيد فاعتقه وقال تعالى وابل فضل
بعضكم على بعض في الرزق فبعضكم غني ومنكم فقير ومنكم موالى يتولونكم
ورزق غيرهم ومنكم ما ليكم حاكم على خلاف ذلك فما الذين فضلوا
رزقهم على ما ملك ايمانهم على ما ليكم فانما رزقهم رزقهم الذي جعله
الله في ايديهم فله فيه سواء والموالي ما ليكم سواء في ان الله رزقهم
ورزق غيرهم فالجملة لازمة للخدمة النقية او مقدرة لها ويجوز ان يكونوا
موقع الجواب كانه قيل فما الذين فضلوا يعني رزقهم على ما ملك ايمانهم
فيستووا في الرزق على ان رزقوا على المشركين فانهم يشكون بالله بعض مخلوقا
في الالوهية ولا يرضون ان يشاركونهم عبيد فبما انعم الله عليهم ويحمدوا الله
من عباده او حينئذ انكروا امثال هذا الخ بقدم ما انعم الله عليهم بارضا حقا
البيضاوي وموضع الترجمة قوله على ما ملك ايمانهم الى قوله انعم الله عليهم

وروى عن الحسن بن علي بن فضال قال قال الحسن بن علي بن فضال
 قال حدثنا ابو الزناد عبد الله بن ذكوان عن الاميرج عبد الرحمن بن
 ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما جبار من
 الخليل عليه السلام بمائة تخفيف الرءساء فربها قد دخل بها قرية وقال
 ابن قتيبة فيها ملك عمر اللوك هو صادمي ركبها سفيان بن عاوان وقيل
 عمرو بن امر القيس بن سبابة على قصر وجبار من الجبابرة شك من الرءساء
 فقبل له دخل ابراهيم بامرأة هي من النساء وقال ابن هشام وشانم دخل
 كان ابراهيم جبارا عنه وادخل الملك الميه ان يا ابراهيم من هذه المرأة
 معك قال اخي يعني ثم رجع ابراهيم اليها فقال لها لا تكذبني حدثني فاني
 اخبرتم انك اخي خلف في السبب الذي حمل ابراهيم على هذه التوصية
 ذلك الجبار لا يتعرض للالذات الا زواج فالاد ابراهيم عليه السلام فرغ
 اعظم الضررين بارتكاب اخفهما وذلك ان اعتصامه اياها واقع لها
 لكن ان علم ان لها زوجا في الحياة فلهما العيرة على قتله واعدامه او حبسه
 واضلاره بمجلاف ما اذا علم ان لها اخا فان العيرة حينئذ تكون من قبل
 الجبار فلا يبالي به وقيل المراد ان علمه ان امرأتها الزمته بالطلاق والله انك
 الهمة وسكون النون نافية اي ما على الارض هذه التي نحن فيها من
 ولا يفي من مومن غيري وغيرك بالرفع بلا على محل غيري ويجوز العطف
 عليه والذي في البيهقي الرفع والنصب الجواز استشكل كون لفظ كان معه
 كما قال تعالى فامس له لوط كان معه كما قال تعالى و احبب بان المراد بالاد
 التي وقع له ما وقع كما قد مرته بهذه الخ نحن فيها ولم يكن لوط معه اذ
 ذاك فلا تسل الخليل عليه الصلاة والسلام بها انية اي بسارة الى الجبار

السلام

اليها بعلان دخلت عنده فقامت سارة حال كونها اقوضا اصلحة متوضا
فخذت احديهما التانين خفيفا والحنة مرفوعة فففيه ان القوضا
من ايض هذه الامة وثق اي عطف على سابقه فقالت اللهم
ان كنت آمنت بك وبرسوك ابراهيم ولم تكن شاككة في الايمان بك كانت
قاطعة به وانما ذكرته علي بيل القرض هفيا النفس با واحصت فرجي
الا على زوجي فلا تسكني الا في الكاف فقط منهم اغني الحجة وتشدني
المملة اي اخذوا زبي ففده حتى سبع له عطيظ حتى ركض برجله اي
حركها وضرب بها الارض ميرة راية مسلم فقام ابراهيم الى الصلاة فلما
دخلت عليه اي على الملك لمرة اكلان بسد اليها انقبت به يده قبضة
شديدة وقدم روى انه كشف ابراهيم على السلام حتى راي حالها لان
لا يخامر قبله امر وقيل صار قصر الحبار لابراهيم كالقارورة الصافية فزاد
وسادة وسمع كلامهما قال الاعرج عبد الرحمن بن هرمز بالسند المذكور قال
ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضى الله عنه قال لما طاهره از لمؤ
ملكه ولعل ابا الزباد روى السابق فوقعوا هذه موقوفة قالت اللهم
ان امت هذا الحمار بقال كذا للحموي والمسخني بالالف واستشكل بان حوا
الشرط يجب خرمه واجيب بان الجواب محذوف تقدير اعذب ونقالي
قلته والجملة لا محل لها من الاعراب دالة على المحذوف والكلمات على نقل
محذوف حذف الالف على الاصل اي فقد بطل قتلته وذلك موجب لوقوعها
مساة خاصة الملك اهلله فارسل الجبار اي اطلق بماء عرض له والهمزة مضمومة
نقارم اليها ثانيا وقامت ثورنا وتصلى بالواو وهي مكشوفة في الفرع يكون
مكناها بمنزلة توضحا وكنا هي ساقطة في الوضوء ايضا ونقول اللهم ان كنت
آمنت بك وبرسوك ابراهيم واحصت فرجي لا على زوجي ابراهيم فلا تسكني

على هذا الكافر ما ثبت اسم الاشارة منا على سقطه في السابقة فقط اخبار
اختلوا حتى صار كما لمصرع حتى رطل ضرب برجلة الارض قال وفي نسخة
فقال عبد الرحمن اي من ههنا لا عرج وفي نسخة قال لا عرج وفي بعض
الاصول قال ابو عبد الرحمن الى اود لا اي عبد الرحمن والعلم عند الله تعالى
قال ابو سلمة اي عبد الرحمن قال ابو هريرة رضي الله عنه فقالت اللهم
ان حيث هذا الجبار فقال المفاء والالف ثم الالف المقصورة في قوله
انما تكونوا يدرككم الموت على ذرة الرفع في يدكم الموت اي قدركم
ولم تستمك يقال حذف الفاء فهي مقصورة ولكن ينبغي يقال بالجزم جوابا لشرط
هي قلته فان قيل نعم انه جتمع ما وقعت عليه من الاصول اي اطلق الجار
في الثالث او في الثانية شك الراوي وفي نسخة وفي الثالثة باستقاط الالف
من غير شك فقال الجبار عقب الملاقاة في المرة الثانية او الثالثة بجماعته والله
ما ارسلنا الي الا شيطانا مسترذا من الجن وكان اقبل الاسلام يعظمون اشرار
جبارون كل يقع من الحراق من فعلهم ونظرهم ومعنا يناسب ما وقع
فعل امراي اعصا اشارة مسترمة منه بدلا لها وجيم مفتوحة فواو
كان ابو اجد من ملوك القبط من محقق بفتح الكاف والوحدة بعدها مشاة
فوقية اي صرعه لوجه اجراه اودده خائبا واغاطه واذا له واخدم وليد
يحتمل ان يكون واخدم معطوفا على كتب ويحتمل ان يكون فاعل اخدم
هو الجبار فيكون استيتاء والوليدة الجارية للخدمة سواء كانت كبيرة
او صغيرة وفي الاصل الوليدة لطفل والاشئ وليدة والجمع واللايد وحده
مفعول خدام الاول لعدم تعلق الفرض بتعيينه او ثانيا مع التحليل عليه السلام
ان قراجه بان غره اخدمها ووليدة المفعول الثاني والماد بها اجر المذكور
وموضع الترجمة قوله واعطوها اجر وبقول سارة منه وامضاه ابراهيم

له من الجن الشبهة
للمصرع ارجعوها كسر
المعنى اي ردها الى
الرجل ثم ياتي لانه
فعل للخدمة رجه
وقاها قال الاول
وقاها لاجل المصنف
واعطوها بفتح طع

ذلك ففنه صحة هبة الكافر وقبول هدية السلطان الظالم واستلامها
 ارفع درجاتهم ونية العارض وانها مندرجة عن الكذب وهذا الحديث
 من باب العبة والاكراه واحاديث الانبياء وبه قال حديثنا فتبين
 سعيد قال حديثنا الليث بن سعد الامام عن بن شهاب بن محمد بن مسلم
 القشيري عن عروة بن الزبير عن عياشة رضي الله عنها قالت ختمهم
 سعد بن ابي وقاص واحد عشرة المباشرة بالجنة وعقدت زمة اخوة
 ام المؤمنين في هذا هو عبد الرحمن بن وليدة زمة المذكورة فقال بها
 هذا الغلام برسول الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص مات مشركا وكان
 قد كسرت نية النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا اوصى ابي انه اى الغلام
 ابنه انظر الى شبيهة لعقبه وقال عبد الله بن زمة اخو ام المؤمنين
 سورة رضى الله عنها هذا الغلام اخي رسول الله ولد على فراش
 من وليدة اى جارية ولم يسم فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شبهة فراشها بشبايقه لكنه لم يعتمده او جود ما هو اقوى منه وهو
 فقال عليه السلام هو اى الغلام لكما عبد الله بن زمر بن عبد بن زمة بضم
 عبد الوليد تابع للفراش ولصاحبه زوجا او سبية خلافا للحنفية
 حيث قال ابن وللة الامة المستقدسة لا يلحق شيدها ما لم تقرب فلا تم
 عندهم له في الامة وفيه بحث تقدم في باب تفسير الشبهات او ابل البيع
 للعاهر اى لزاى محرم اى الاخوة الخفية ولاحق له في الحجر واجبي منه
 اى من الغلام بالسورة بن زمة هما ام المؤمنين اى نكاحا وخطاطا
 والا فقد ثبت شبه واخوته لها في كل شرع لما راى من الشبه اليهن
 فلم تدر سورة فقط وفي باب الشبهات فاما اى الغلام حتى يكون

برادر

در مجاری

بالله وهو وضع الترجمة منه فقرر النبي صلى الله عليه وسلم ملك من معة
الوليد وواحد حكام الرق اليها فدل سفد عبد الشكر والحكيم وان
تصفاغ ملكه كوز كيف شاء وهذا الحديث قد سبق في اوائل التبليغ وبني
حدثنا محمد بن بشار ابو حدة والعجمة المشددة العدي البصري ابو بكر
بنار قال حدثنا محمد بن جعفر السيري قال حدثنا شعبة بن الحجاج
سعيد هو ابن ابيهم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه قال قال عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه له هيب الف ابيه وليدع الله بغيره في بعض النسخ ولا
يدعي باشباع كسر الهمزة ياء لا ينسب الي غلبيك لانه كان يدعي انه عدي
تموي وكان لسانه اعجمي وكان سوف ينسب الي التمرين فاسط ويقول ان ا
من بني تميم فقال صهيب يا يسري ان لي كذا وكذا واني قلت ذكرا لادغا
لغير الابن ولكن شرفت نغم الشين المملة مبنيا للمفعول وانا حبي وذكرا
اباه كان عامل الكسري على الالة وكانت منازلهم بارض الموصل فاغار
عليهم الروم فبست صهييا صياقا انا عند الروم فصارا كثر في تباعه كله
منهم وقدم به اشهرهم مكة واشتراه بن جدها وواعقته كما امر ولنا قال
عبد الرحمن في ذلك وموضع الترجمة منه كون بن جدها واشتراه وواعقته
وبه قال حدثنا ابواليمان الحكيم بن نافع قال اخبرنا شعيب هو بن ابي جمر
الزهري محمد بن سلم بن شهراب انه قال اخبرني بالافرا يدوة بن الزبير
بن العوام ان حكيم بن الحزام بالحجاز المملة المكسورة والذاي اخبرنا قال
يا رسول الله ارايت ان اخبرني امورا كنت لا تنف بالحجاز المملة والمولة
والمثلة اخر الكلمة او اخبرني بالمشاة بدل المثلثة بالشك وكان المولى
رواه من ابى ليمان اخبرني بالمشاة بالوجهين ولنا قال في الادب ونفا لا

عن أبي يعان تحت أي بالشفاعة اشارة إلى ما أورده هنا والذي رواه
بالثلثة وقال الر... قسما أعلم له وحيان ولم يذكر أحد من الأئمة
والوم فيه من شيخ البخاري بدليل قوله في الادب ويقال في امر وغاسو
ما... وهو ما حذر من الحديث وكان له قال التوفاء ما يوثق لكن ليس المراد
توثق الاثر فقط بل اعني منه وهو تحصيل البروكاه قال رايتم امورا
كنت اتمنى في الجاهلية من صلاح احسان لما قارب وعناق للارها
وصدقة للفقراء هل لي فيها اجر قال عظيم حتى انك عنه قال لي رسول الله
صلواته عليه وسلم اسلام علي... او مع ما او مستغنى عن ما سلف لك
خير مما تلقا الحديث لترجمة مما تضمنه... من المتأخرين من المشركين
فانه يضمن صحة ملكا المشرك لان صحة الملك فطابق قوله في الترجمة
وصيته وعقبة وهذا الحديث قد سبق في الزكاة في باب من تصدق في الذكر
ثم اسلم واخرجه ايضا في الادب وغيره... خلود المست قبل
ان يدع هل يصح بعدها ام لا وية قال حدثنا زهير بن حرب ابو حنيفة النكا
والدالي بكر بن ابي حنيفة قال حدثنا... بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف الزهري المزني تزيل بغداد قال حدثنا ابي عن صالح هو بن كسان
قال حدثني بالافراد بن شهاب الزهري ان عمدا لله بن عبد الله نصفه لا
حنيفة بن مسعود احاد الفقهاء السبعة اخبره ان عبد الله بن عباس رضي
عنه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يربها ميتة فقال هل اعلمتم
باصحابها بكسختهم ونخيف الهاء اجله قول ان يدع او سواء يدع اول يدع
وزاد مسلم من طريق بن حنيفة هل لا اخذتم اهلها فادبغتموه فانفعتم به
فانكروا انها ميتة قال الحافظ بن حجر لما وقف على تعيين القابك والمخف كفتهم
بالاستغفار بها وقد حرمت علينا فبين لصد وجه التحريم قال انما حرم كل ما

خودایسته

وكثير من دفع اليه منهم المراء محقة وبجواز الضم وتشديدا للراء مسنونة وفي هذا
 من الكتاب السنة لأن لفظ القرآن جعلت عليكم المية وهو شامل لجميع
 اجزائها في كل ما غصت السنة ذلك بالكل واستدل به الزهري رحمه الله ازالة انتفاع
 بهذا المية مطلقا سواء ربيع او لم يربيع لكن صح المقيد بالربيع بل هو لا يربيع
 وفيه وجهان وهو ان المية الشافعي من المبتات الكتاب والخبر وما قيل
 لاجل استعانة به وقد تمسك بعضهم بخصوص هذا السبب وهو ان
 المورد والخبر في الشاة ويقوى ذلك من حيث النظر لان الربيع لا يزيد في
 التطهر على الزكاة وغير لما كونه لسوا غيره لربطها بالزكاة كذا وكذا في الربيع
 واجاب عن من قال في التمسك باللفظ وهو انه في من خصوص السبب عموم الراء
 بالمنفعة وموضع الترجمة قوله هل لا انتفعتم بهاهاها والانتفاع بذلك على
 البيع وسوق الحديث ومضى في الزكاة واخرجه ايضا في الربيع
 قبل الخبر به هو مشروع فان قلت ما المناسبة في سوق هذا المار هنا جيب
 اشار به الى ان ما امر بقله لا يجوز بيعه وقال جابر هو ابن عبد الله الانصاري
 رضي الله عنه ما وصله المولى في باب المينة والاصنام حرم النبي صلى الله
 وسلم بيع الخنزير وبه قال احمد ثنائيتا بن سعيد الشافعي الغلاني البخاري قال احمد
 اللبث بن سعد الامام عن بن شهاب محمد بن مسلم عن بن المسيب بفتح الياء
 المشددة سعيد بن سمع اباه روى رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والذي نفسي بيده قال العارف بن محمد بن الدين بن الدين بن الدين
 اليه تعالى استعارة كحفاق انوار علوية نظرها ببركة ويطشه بداء
 وتلك الانوار في روح القرب على حسب تفاوتها اربعة دوايرها تكون رقيقة
 لما ظهر عنها كيو شكن بلام التاكيد المفتوحة وكسر الشين المعجمة وتشديد
 ان ينزل فيكم اي في هذه الامة ابن مريد بفتح اوله بداء وكسر ثالثه وان

من ضمنه ربيع

الدين عليه السلام انما يقتله حكم هذه الشريعة المحمدية والشيئ الظاهر
المتنوع لا يباح اطلاقه وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى ومنع الجزية عليهم
عن زمتهم اي برهان ذلك ان يحمل الناس على دين الاسلام فيسلمون ومنع
عنهم الجزية وقيل بعينهم يضربا عليهم ويلزمهم اياها من غير عاقبة وهذا
عما ضاحقا لا يوجب فيه النووي بان الصواب ان يحس على السلام في مثل
هذا لا يقبل الاطلاق والقرينة اوردت كانت مشروعة في هذه الشريعة لا غيرها
ينقطع بغيره يعني عليه السلام ومن عصى بناسخ حكمها بنسخها ليس للشيخ
بقوله هذا الا انما النصرة على المنصوب المتتابع وكذا قوله ويقبض فسخ الجزية
وكسر الكفار والضاد الموجه اي بكثر المال حتى لا يقبله احد لكثرة واستغناء عن
احد مما في بيده يستغنى عن المال والبركات وتوالى الخيرات سببا لعدل وعدم الظلم
ونخرج الارض من هذه وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم يقرب الساعة وقد
ويقبض مضطرا لمسايطر بالنصب كما مر وضبط بل التين الساسي بالرفع
الاستيناف وقال لانه ليس من فوا يعني عليه السلام وهذا الحديث
في حديث الانبياء وسلم في الايمان والترمذي في الفتن وقال هذا حسن صحيح
بالقبولين لا يزال شتم الميتة ولا يباح ودكه بفتح الواو والممل
وسم اللحم ودهنه الذي يخرج منه رواء بمعناه جابر فيما رواه المؤلف في باب الميتة
والاصنام عن النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال جدونا الحميد بن عبد الله بن الزبير
قال حدثنا سفنان بن عيينة قال قال شاعر وبن دينار قال خبرني بالافراد والسنن
انه سمع بن عباس رضي الله عنهما يقول بلغ عمرنا وبعث ابن الخطاب رضي الله عنه
ان فلانا في مسلم وابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابن ابي عينة بهذا
ان ممرقونا والبيهقي من طريق العفرائي عن سفنان بن جندب باع خبرا خذها من أهل

عن قيمة الخبر فقد اجمعنا منهم مقتدا جواز ذلك ارباع العصور من خمسة عشر
العصر منهم سبعة باعتبار ما يؤول او يكون خلة الخدمتها لها ولا تظن
انه بلع الخربان شاع قديمها قاله القراطيس وقال الاسماعييل
ان سيرة علم قديمها ولم يعلم قديمها ولذلك اقتضت ضرورة صلى الله عليه
وآله بنية وفاة الباكر لله فلا يحتمل ان يريد به الدعاء وانما
كلمة يقولها العرب عند ازالة الرحم ^{الاسماعييل} والظاهر البراءة
له ^{بسم الله} ناديا من ان يشهد ^{بسم الله} من العجوبة ما في ظاهره بشاعة ^{واثر}
ومن ثم لم يفسره صاحب الصايغ الشيخ به ^{الاسماعييل} وقال لايت الكف
السكوت عنه جزاه الله خير لكن لما كان ذلك مصرا في كتب الحديث في ذلك
بايدى الناس كان الاولى لنبينا على النبي والله يهدينا سواء السبيل عنه
ثم بعد اي فلان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله اليهود
^{الاسماعييل} ان يكون من اثنين فلعنه عبره ما هو مسبق عنه فانهم بما ^{الاسماعييل}
من يجد ان تصوا فيها الحاربة الله ^{الاسماعييل} واتلوه ومن قاتله قتلته وفسره البخاري
من رواية ابي فيمر باللعنة وهو قول ابن عباس وقال القروي معناه قتلهم الله وقيل
البضاوي في سورة التوبة قاتلهم الله دعاء عليهم بالهلاك فانه من قاتله الله هلك
معنى ما سبقهم من عليهم التسمية وجمع التسمي باختلاف انواعه ولا فهو اسم جنس
جمله الافراد في حرم عليهم اكلها مطلقا من الميتة وحيها ولا فلو حرم عليهم بيعها لم
يجله فيما صنعوه من ذلك ^{الاسماعييل} المذكورة بقوله ^{الاسماعييل} فلو ما فتح الجيم والميم اي ابوها
يعني بيع فلان التسمي مع التسمية انايب وكما حدثت ذل جرم بعد نعم الذاب ^{الاسماعييل}
ليس حرام لان الدعاء عليهم اما هو رتب على الجمع وفيه استتم القياس في الاستبعاد
وتحريم بيع الحيوان ^{الاسماعييل} اخبره ايضا في ذكرى اسرائيل ومسلم في البيوع وانه

في تاج البغياين باجة في الاشارة وزاد هنا في بعض الاصول وفي رواية الشيخان
 ابو عبد الله البخاري قال سمع الله لعنهم الله وهو تفسير لقائل في التوسل القائل
 الواضع من عرضي الله عنه في حق فلان واستشهدا للموافقة ذلك بقوله
 قتل لي لعن الخواص من ابي الكذابون وهو تفسير عباس رواة الطراني عنه في تفسير
 وبه قال حدثنا غيلان هو محمد بن عثمان المروزي قال اخبرنا عن الله بن النكاحي
 المروزي قال اخبرنا يونس بن عيسى عن ابي الابل عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه
 قال سمعت سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قال الله عز وجل لا ينصرف للعلمية والتأنيث لان علم للقبيلة
 يهود ابا الشونين على اراده اليه فيصير علمه واحدة فتصرف في بعض الاصول قائل
 الله اليهود بالالف واللام حرم عليهم الشجر فباعوها واكلوا الثمن بها
 جمع من ولا يقل في هذه الطرق فخلوها باب جمع التمايز يرى
 الصورات ليس فيها روح كالاشجار وغيرها وبيان ما في
 وسباعا وعملا وكفوها وبه قال جندب بن عبد الوهاب الجعفي قال يربى
 ربيع مصفر قال اخبرنا عوف بن فتح العبدن واخوه فاء وابن ابي حميد المعروف
 بالاعرابي عن سعيد بن ابي الحسن هو اخو الحسن البصري واسن منه وروى
 قبله وليس في البخاري موصولا سوى هذا الحديث انه قال كنت عند ابن عباس
 رضي الله عنه اذا جاءه رجل لم يسلم فقال يا ابا العباس هو كنيته عبد الله
 عباس وفي بعض الاصول يا بن عباس اني انسان انا معشقة من حنق يدي
 واني اصنع هذه التماوير فقال له ابن عباس لا تخذلك الا ما سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعته يقول من صور في صورة فان الله
 عزبه حتى ينفخ فيها اي في الصور الروح وليس في التماوير الروح

سبع صور

فهو معذبه ابد الرجل احب اليه وهو مضطرب من نفسه النفس وبني
 له رعد ومثلا حرقا واستقر نوره شديد بتشليل الماء واضع
 بسبب ان من له فقال له بن عباس وعلمكم ان قولكم ان ذلك كالعذاب
 انما انتم ان تضع في موضع الاضواء وبقيت في هذا الشجرة وهو كل
 شئ ليس فيه روح الا من فيه وبقيت في كل باهر بل كل من البعض لقوله
 نصر الله اعطاه وقوه استحقاق طاعة العتقان او مضاف بعد
 اي عليك مثل الشجر او اى العطف مقدمه اي وكل شئ كما في النيران
 ان معناه والصلوات وكذا في صحيح مسلم فاصع سحر وما لا نفس له ولا شه
 فعليك بهذا الشجر وكل شئ ليس فيه روح باثبات واوا لعطف بل وجدتها
 كذلك اصل من البخاري مسموع على الشريف البدوي عن الزكي المنذري
 وهذا امر في المسود واستطه ابن عباس من قوله صلى الله عليه وسلم قال
 من سجد في سجدة واحدة لم يزل الله عز وجل يرفع له بها نورا
 تصويره وان يخلص بالله عز وجل ولا يغير جوارحه ليس في معنى ذلك لا بأس به
 وقوله فعليك بهذا الشجر كل كذا في الفرع من غيره باثباتها قاله عبد الله
 البخاري سمع سعيد بن ابى عروبة عن النضر بن اسحق الضار الحجة هذا الحديث
 الواحد اشار به الى ما رواه في اللباس من طريق عبد الله بن علي عن سعيد بن النضر
 بن عباس عن عناه ويأتي ما سن الطريقين من البخاري هناك ان شاء الله تعالى
 تقربوا الى الله بالحج سقوت في هذه الترجمة في ابواب المساجد
 لكن بعد المسجد وقاله جابر الانصاري مما هو موصول في باب بيع المنة
 الاضنام حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الزبوة قال حدثنا مسلم هو ابن
 ابراهيم الازدى الصحابي البصري قال حدثنا شعبة عن الاعشى سائما

بن مهران عن أبي القاسم سلم بن صبيح الكوفي عن مسروق بن وهب بن الأجدع
الكوفي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما نزلت آيات سورة النور
عن آخرها ولا يورث من أختها باليمين أي من أولادها نزلت آيات
السورة خرج النبي صلى الله عليه وسلم من حجج ربه إلى المسجد فقال اجزمت
البيان في الخبر وهذا الحديث في أبيه تميم بن أبي الأجدع
هم من آل حم جازعاً لما سمعوا به قالوا لا والله لا يورث من أختها باليمين
بشر بن مرحوم بكسر الموحدة سبوا من المشركين البعثة ومرحوم بفتح الميم وهو
الراء وضم الراء الممثلة وهو بشر بن عكر بن طميم العين وفتح الموحدة آخر
سبوا مثلة بن مرحوم بن عبد العزيز بن مهران العطار البصري مؤلف
معاوية بن أبي سفيان قال حدثنا يحيى بن سليم بكسر الميم السدس وهو
القرشي لطيف بكلم فيه والتحقيق بأن الكلام منه إنما هو ما بينه
عبد الله بن عمر خاصة وكسبه في البخاري موصولاً إلى محمد بن عبد الله بن
ذكرة في الإجازة من وجه آخر عن محمد بن أبي حمزة بن عمر بن عبد الله بن
الأموي عن سعد بن سعيد المقرئ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله عز وجل ثلاث تأتي من الناس في
يوم القيامة رجل أعطى بي أي أعطى العهد باسمي باليمين وذكر الثلاثة ليس
لأنه سبحانه وتعالى خصهم بجميع المسلمين الصالحين ولكنه أراد التثنية
على هؤلاء الثلاثة والخص بهم على نواحيته خوفه والمذكور الموثق لفظ
واحد ثم عزى بقض العهد الذي عليه ولم يعبه ورجل باع حره متعدياً
وأكل بمشاة وخصراً لا كل بالذكر لأنه أعظم معصية وفي حديث عبد الله بن
عذابة بن داود مرفوعاً ورجل اعتاراً محزباً وهو أعظم من الأول في الفعل

منه في المفعول به واما بدار المحرك قاله الخطابي يقع بامر من اما بتفقيته
و اما به لا ياتر ذلك ان يحده واما بان يستخدمه كما بها بعد العتق والاد
اشهد بها قال بن الجوزي الحر عبد فرج بن علي بن سيد ورجل استاجر اجيرا
فاسبقه في شقة العمل ولم يبطرا جرم بفتح الحقة ثم انما استخدام الحر لان
لانما استخدمه بنيد موضع فهو حين انما قاله هذا الحديث من افراد المو
وحده الله الى الله انما النبي صلى الله عليه وسلم اليهود بيع او ضيمهم قال
تاربا حافظ بن حجر كتابي رواية الى غير بيع الله وكسر الضاد المجمة جمع
ارض وهو جميع شاذ لان جميع سلامة ولم يبق مفعوله سالما لان الاراء
في افراد ساكنة وفي اجمع محركة وفي نسخة ارضهم يسكنون الواو على الافراد
وذمير وعن اللفظة وذمهم ساقطة في بعض الاصول حين اجلاهم
بالجمع اس انما بعد الهزة المفتوحة اي اخرجهم من المدينة فيه المقبوض اي
من ابي هذينة المودي في باب اخراج اليهود ومن حرفة العرب في
كتاب الجهاد ولفظهم بيننا نحن في نسخة خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال
انطلقوا الى اليهود فخرجنا حتى جنينا بالمدارس فقال اسلموا اقساموا واعلموا
ان الارض لله وذموره وانى اريد انما اجلكم من هذه الارض من عجب
منكم عاله شيئا فليسفد والافا صاب الى الامم من بني اسرائيل والى اريد
ان اجلكم من هذه الارض من عجب منكم عاله شيئا فليسفد والافا صاب الى الامم
ان الارض لله وذموره قال التوكشي وغيره ان الله سبحانه بنو النضير وهر
جنايا من اليهود هم بنو النضير والظاهر انهم بقايا من اليهود تخلفوا
بالارضية بعد اجلاء بني قيسقاع وقد بظنة والنضير والفراع من امهم لان هذا
قبل اسلام ابي هريرة لانما جاء بعد فتح خيبر كما هو مقرر معروف

صل الله عليه وسلم يهود خبير على ان يعلموا في الارض ما ستموا الي ان
 اجلائهم عمر رضي الله عنه قال ابن المنير والنجب ان ترجمة النجاشي وهو ج
 ايسود ارضهم وفيه ذكر في الحديث اي هرة وليس فيه لادري هذا ذكر
 الا ان يكون اخذ ذلك في بقى الصوم من قولهم من وجد ماء في
 والمال اعم من الارض من دخل فيه الارضون وهذا الباب ما عطية
 بعض السخ وهو ثابت في فروع المقابلة باليقين لكن في رقيم
 عليه علامة السقوط في حكم بيع العبد المجربا بعبد نسيه في بيع
 بيع العبد بالافراد وبيع الحيوان بالحيوان نسبة من عطف العام على الخاص
 واشترى ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيارواه مالك في الوطى و
 الشافعي عن عمر بن نافع وابن ابي شيبة عن طريق ابن بشير عن ابي
 عمر واصله في ما امكنه ركوته من الابل ذكره او ان في جرة مقلو
 تلك الراحلة عليه اي على الناجع يوفى ما صاحبها اي يسلمها
 الذي اشتراها منه بالربوة بفتح الراء والموحدة والذال الموحدة موضع
 بين مكة والمدينة وقال ابن عباس رضي الله عنهما فيما وصله امامنا
 الشافعي رحمه الله من طريق طائفة من عنه قد يكون البعير خيرا من البعير
 واشترى رافع بن جندب بفتح الجند بفتح الحاء الموحدة وكسر الدال المهملة احد
 جيم الاضاري الحارفي ماء سله عبد الرزاق يعني بغيرين فاعطاه
 اي فاعطى رافع الذي به واحد مما احد البعيرين وقال انا ابنا هو
 انشاء الله تعالى برا منقوحة وهاد سلكته فوا وسهلا بلا شدة ولا
 لمة او المراد ان المائي به يكون سهلا اليسير غير خشن وجبش فذكرت
 وهو الحال وقال ابن المسيب سمعت ابا جليل لاربا في الحيوان

في بيت البعير لا عزاء

هذا وصله مالك عن حمزة بن شهاب عن حمزة في الوطاء وزاد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أتى في بيع الحيوان، معن ثلاثة المعن: زين وأملال ويق وجبل الخمين. حسد ابن أبي شيبة عن طريق أخرى عن الزهري وهو قوله النضر بالبعير من بغير أبي ذر واه. ثم بالثابتين إلى أجل ونفط من أبي شيبة بسية و المعن واحد وهذا من صحيح محمد بن أبي الكبر. ثم وصله عبد الرزاق لا بأس بعين ولا في غيره لا بأس ببعضين مع نسبه رافعي في غير غيره. واسمعه بعد من يعين يوم ودرهم بدرهم والأفندة من الرواية بغير أبي ذر وعليها يروى في الروايات ودرهم بدرهم بالشيرة وهو خطأ والصواب لا إفراء كما هو في رواية أبي ذر وكذا هو بالأفراد عند عبد الرزاق وزاد فان كان أحد المعينين نسبه فهو مكروه وروي سعيد بن منصور عن طريق يونس عنه أنه كان لا يري بأسا بالحيوان يذابيد والذين أهم نسبه ويكره منهم نفاء وانحيوان نسبه ومذهب الشافعية أنه لا رباية انحيوان مطلقا كما قال ابن السيب لا يذابيد للأكل على هيئة فيجوز ألبد نسبه وبيع العبد بعدين أو أكثر نسبه وقال أبو حنيفة لا يجوز وقال مالك إنما يجوز إذا اختلف الجسد وبه قال حدثنا سليمان بن حرب الواسطي البصري قال في مكة قال حدثنا حماد بن بزبد أي ابن درهم الجهمضي قال في ثابث البناني عن أنس هو بن مالك رضي الله عنه أنه قال كان في السبي أي سبي خبيثة صفية جني بن أخطب فصارت إلى دحية الكلبي في ذواته عبد العبد من سبي سبي عن أنس جاء دحية فقال أعطني يا رسول الله جارية من السبي فقال أذهب فخذ جارية فخذ صفية فجار رجل يا بني الله أعطيت دحية صفية سيرة في يده والنظير لا يصح إلا لك قال أدمع بها فلا يملك

إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من البسي عندها ثم خذ
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم الله عليه وسلم أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 منه بسبعة أو دس وليس في قوله بسبعة أو دس ما بنا في منى من
 عبد العزيز خذ جارية من البسي عندها (ليس فيه دلالة على الزيادة
 وقد اورد المؤلف هذه الحديث مختصرا وليس فيه ما ترجم له ولعله
 أشار إلى غور رواية مسلم وعبد العزيز بن السائبين وقال ابن بطال
 ينزل تبدلها بجارية غيره من هذه جارية تباع بجارية تسيب
 وهذا الحديث أخرجه أيضا في البيع والنكاح وغرر خبير ومسلم والنسائي
 في النكاح باب بيع الرقيق وبه قال حدثنا أليان الحكم بن نافع الحمصي
 قال أخبرنا سعيد هو ابن أبي حمزة الحمصي أيضا عن الزهري محمد بن
 مسلم بن شهاب قال أخبرني بالافرادين محمد بن يوسف بن الميم ونجاشي
 وبعد الياء الساكنة هذا آخر ما رأي من مصنف عبد الله المحمدي أن
 رضى الله عنا جميع أنه بينما بالميم جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يا رسول الله وفي بعض الأصول قال رجل يا رسول الله وفسر الحافظ بن
 حجر في المقدمة بأنه عدي بن عمر والضمير في كاسيائي في القدرات
 شاء الله تعالى فضيت سبي أي نجاع الامار المبتليات فتحت الايمان فنقروا
 الذكر عن الفرج وقت الانزال حتى لا ينزل فيه دفعا لحصول الولد المانع
 من البيع فكيف نرى في العزل او جازا لا فقال عليه الصلاة والسلام
 أو انكم يفعلون بفتح الواو وكسر هـ من ان والهمزة الناقصة على الواو لا استعمال
 هذا الاستفهام فيها شعرا بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان اطلع على فعلهم
 فزاد وقد كانت دواعيهم متوقفة على سؤاله عن امور الدين فافادوا حلوا مشا

وعلموا انه لم يطلع عليه بادر والى رسول الله عن الحكم فيه لا يخرج عليكم
 انه لا تسئلوا ذلككم بجمع اي ليس بجمع الفعل وارجى عليكم وقال الفراء
 لا تأخذ اي لا بأس عليكم في فعله وقد صرح بجواز العزل في حديث جابر
 المروفي في مسلم حيث قال اعزل عينا ان شئت عند الشائفة خلاف مشي
 في ان العزل عن امره بغير اذن ما قال الفراء وغيره وهو الصحيح عند
 المتأخرين وارجى الآخر الجزم بان ينعى اذا شئت وفيما اذا رخصت وجهان
 أحدهما جواز وهذا كله في الجرم واما الآخر لا بد ان كانت زوجة وهي مترتبة على
 الحيوان جاز فيها في الامه اولى وان اشع وجهان أحدهما الجواز تحوزا من
 اتفاق الولد وان كانت سترية جاز بلا خلاف عندهم الا في وجه حكاة الرقيا
 في المنية لانها وانفقت المذاهب الثلاثة على ان الحق لا يعزل عنها الاماها
 وان يعزل عنها بغير اذنها واحتلوا في الزوجة فنند اما الكنية محتاج
 جيدها وموقول اي حنفية والواحد عن احمد وقال ابو يوسف
 ومحمد لا اذن لها وقال اما سون قوله في هذا الحديث لا عليكم ان لا تفعلوا
 ذلك نفى التحريم عن عدم الفعل فمن ثبوت الجرم في فعل العزل ولو كان
 المراد نفى التحريم عن الفعل لقال لا عليكم ان لا تفعلوا او ما دعي من ان لا
 لا بد الاصل عديده ووقع في رواية مجاهد في التوحيد تعليقاً وصلها
 مسلم وغيره ذكر العزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اوله يفعل
 ذلك احبكم ولا يقول لا يفعل ذلك فلم يصرح بالنهي وانما اشار الى ان
 الاولي ترك ذلك لان العزل ان كان خشية حصول الولد فلا فائدة في ذلك
 فانها ليست قسمة بفتح النون والسين المصهلة نفس او انسان كتب الله
 يخرج من عدم الوجود الا هي خارجة وفي بعض الاصول لا بد من جاز

بشيرة الوار وبقية مباحث الحديث تاقي ان شاء الله تعالى في محالها
وقد اخرج في التلخيص والتلخيص والمعاذ والتلخيص والتوحيد ومنهم من
داود في التلخيص والتلخيص والتلخيص والتلخيص والتلخيص والتلخيص
المعلق عتق بموت سيده كان يقول لعبد اذ مات فانت حر فمات
حدثنا ابن عمر محمد بن عبد الله قال حدثنا وكيع هو بن ابراهيم التلخيص
حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن سلمة كهيل بن ميمون الكوفي عن صفوان
عن عطاء هو بن ابي ديار عن جابر هو ابن عبد الله الانصاري عن رضى الله
عنه انه قال باع النبي صلى الله عليه وسلم يعقوب المدبر الذي اعتقه سيده
ابو محمد مذكور عن ربه وكان عليه دين ولم يكن له مال غيره من نعيم
البحر بمائة مائة درهم وعند ابي داود من طريق هشيم عن اسمعيل
بسبع مائة او تسع مائة على الشك فدفعها اليه وقال له كافي سلمة
ابدا بنفسك فتصدق عليها وعند الحسن بن علي بن فضال
بن كهيل فاعطاه وقال انقص دينك وقد انفتحت اروايات كلها على ان
بعده كان في حيوة الذي دبره الامارواه شريك عن سلمة بن كهيل ان حلة
مات وترك مدينا فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بباعه في دينه
بثمان مائة درهم اخرجهم الدارقطني ونقل عن شيخ شيخه ابي بكر النيسابوري
ان شريك اخطأ فيه والصحيح ما رواه الاعمش وغيره عن سلمة بن كهيل
ودفع ثمنه اليه للنساء بن وبعدها عن اسمعيل بن ابي خالد ودفع ثمنه
الى مولاه وقد كان شريك تغير حقه له وولي القطان القصاص ان شريك بن حنبل
تلق بمصر وفي قول وصية العبد بعتقه فلو ياحمد بسند ثم ملكه ثم بعد
التدبير ولودج يقول كابلته او نسخة او رجوع فيه ان قلنا له وصية

يع مدبر

والحموي والمستطلي سل بسين مضمومة فهذه مكسورة سيبا
للمفعول فيها ع بالامة ترقى ولم تحسن بالترويح وتحصن بضم اوله
وفتح ثلثه باسناد الا حسن الى غيرها ويجوز كسر الصاد على اسناد
الاحسان ايها قال عليها السلام اي نصف ما على الخواص اجلها
من الحد قال تعالى فاذا حصن فان اتين بقرابسة فعلن نصف
ما على المحصنات من العذار والوجه لا ينتصف فدل على عدم رجم
الامة شران زنت اي الثانية للدوها ثم يبعوها بعدا جلا اذا زنت
بعد الثالثة او قال بعد الرابعة شك الراي وهذا الحديث قد سبق
في باب بيع العبد الزاني واستشكل ادخاله في التدبير والمدبر وكما يجب
الحفاظ بن حجر بان وجه دخوله هذا عموم الامم بيع الامة اذا زنت فيشمل
ما اذا كانت مدبرة او غير مدبرة فهو خدمته جواز بيع المدبر بجوز
بجها عندهم سوار تكرر الزنا منها امر لم تنزه قال وقوله يوخذ منه جواز بيع المد
بيع المدبر في الجملة وبعبارة اخرى انه اخذ ببعض كلامه هذا من الذي سلكه
وفاد عليه من عنده وكله ليس بموجبه لان الامة المذكورة في الحديث
اي الامم عليها السلام يبيعها لاجل تكرار زناها والامة المدبرة يجوز بيعها
عندهم سوار تكرر الزنا منها امر لم تنزه قال وقوله يوخذ منه جواز بيع المد
في الجملة كلامه واه لان الامة الذي ذكره لا يكون الا بدلالة من اللفظ
من اقسام الدلالة الثلاثة ولا يصح ايضا على راي اهل الاصول فان
الذي يدل لا يخلو ما ان يكون بعبارة النص او باشارة او بدلالة فاي
ذلك اراد هذا طحايل انتهى وبه قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله
وبشني قال اخبرني بالافراد الليث سعد الامام عن سعيد عرواه عن

اولم يتكرر

التي سجد عن أبيه كيسان القبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا كنت أمه أحدكم فشتين ظهرك
باليد أو الحمل أو الأقرار فليجلدها سيدها أحد نصف حد الحرة وقوله
فليجلدها سكوت اللام الأولى وكسر الثانية ولا يثرب إذا بردها عليها
وهي تابتة والأولى انتفاها برأس رشت الثالثة فتبين زناها فليجها بعد
حد الجلد ولو جلي من شعر وفي باب بيع المال الذي ولو بمضين وهذا ما نص
في المتن يمشي على بيها وليس من باب بيعها من المال هذا
هل يسافر الشخص الجارية التي استراها قبل أن يشتريها ولم ير المحسن
الجسري فيما وصله بن أبي شيبة بأسا أن يقنلها أي الجارية أو يباشرها
ببيع فمادون الفرج وفي بعض الأصول وباشرها بحذف الألف فقال
أبو بصير رضي الله عنه ما ذاهبت الوليدة بضم الواو وكسرها، والوليدة بفتح
الواو وهذا اللام المكسورة مثناه تحتية ساكنة ثم ذال مضملة الجارية التي
منها جنبا للمفعول وبيعت بكسر اللام مبيها للمفعول وبيعت بكسر اللام
مبيها للمفعول أيضا وعتقت بفتح العين فليس من بضم التحتية مبيها
للمفعول محزوم بلام الأمر وحما ما لرفع نائب عن الفاعل محيضة وهذا
وصله بن أبي شيبة من طريق عبيد الله عن نافع عن بن عمر وما قول لا
يستبرأ العذراء بضم الفوقية وفتح الراء منها للمفعول أيضا والأنافة و
العذراء وفتح العين المهمله وسكون المعجمة محذوذاً اليكرو فوصله عبد الرزاق
من طريق أبي يوسف عن نافع عنه وكانه كان يري أن الشكارة مانعة من الحمل
أو تذكر على عدمه أو عدم الوطي وقد نظر على تقديره في الاستبراء بحسابية
نسيه وهذا بشرارة التي ليست من المحض وفي بعض الأصول فليشتري مبيها

للفاعل وكما قوله ولا يستبرأ العذراء وبكره من يستبرأ على أن لا يهرق
فهي محرم كسر النقا الساكنين وقال غطها بـ هو ابن إدريج لا بأس أن يعيب
الرجل من جاريته الحامل من غيره مادون الفرج وقال الله تعالى في كتابه
العزيف لا يغارز واجهم أو ما عطلت ياتهم من السرايري وجه الاستدلال بهذه
الآية دلالتها على جواز الاستمتاع بجميع وجوهه فخرج الوطى بدليل نفى
الباقي على الأصل وبه قال أحمد بن عبد الغفار بن داود بن مهران
ابن صالح الحراني تزيل حصص قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاهري
بشديد البلاء نسبة إلى الثاقب عن عمر بن أبي عمر وفتح العين وسكون
الميم فيها مولى المطلب المدني أبو عثمان واسم أبيه ميسم وعمر ابن ميسم
رضي الله عنه أنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم بمحرم مدنية كبريوات
حصون ومزارعة على ثمانية برد من المدينة قال ابن إسحق خروص
أنه عليه وسلم في بقية المحرم سنة سبع فاقام بها شهرها بضع عشر
ليلة فلما فتح الله عليه الحسن وهو القوم بالثاقف والصادق المسملة ذكر
له بنهم الذالك وكسر الكاف مبينا للمفقور جمال صغيفة بنت جهم
بأخاه البهجة وكان سيها من هذا الحصن وقد قتل زوجها كنانة بن الوبي
بن أبي الحقيق وكانت عروسا يستوي فيه الذكر والمؤنث فاصطفاه
أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه صغيا من ثمن خبي
والصفي ما يجتاز من صلاة أو دابة أو جارية أو غيرة لك قبل القسمة
تخرج بها عليه السلام حتى ياتنا سد ولما بلغنا بفتح الرار وسكون الواو
مدودا موضع قريب من المدينة وقال في البصاح كالشيع حبلها جلت
أي ظهرت من حضرها وتدمر في السقي بأسناد ابن أنه صلى الله عليه وسلم

جوسا اسبغوا وحنيفة مجيد بن نبي اي دخل بها عليه السلام ثم طلع
عليه السلام حيا فتفتح الحاء وبعد التفتير الساكنة حين مصلتي في حرمي
وتم برافط في قطع صغير بكر النور وفتح الطاء المائلة المشهور ثم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تسألن الله عدا امة وكر امة اي اعلم من حوائك
من ان من لا شهادة له في النكاح قال ابن عباس كانت تلك الاطلا التي عن امر
ولا نطق وليمة عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صغيرة بنصيب
وليمة ودفعها ثم خرجنا الى المدينة فكل قرايت رسول الله عليه وسلم
حرمي لها بضم التحتية وفي المصلة وتشديد الواو والكسرة ورواها
بضم مصلة مفتوحة ومن بعد الالف كساء صغير اي يدي الصباغة في
سنام البعير بحج بذلك كونهما صارت من امهات المؤمنين او هي لها
رواية البهاء مركبا وطها ويسمى ذلك التركيب حوبن ثم جلس عليه السلام
عند بئرها فوضع ركبته الشريفة ففزع صغيرة وجعلها على ركبته حتى تركب
وقد ذكر صغيرة مائة بنى ومائة ملك ثم صيرها الله تعالى امه لسيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم وكان من سبطها يوم قاله الحافظ في كتاب
المواشي في هذا الحديث اخبرني المولى ايمناني النجاشي عن عبد الغفار
وعن غيره في الجهاد والاطاعة والدعوة الى الله واخبرني محمد اوديه في الخراج
عن يوم بيع المشرك بفتح الميم ما زالت عنه الحياة بلا مذكاة شرعية
وعن يوم بيع الاصنام جمع صم قال الجوهري هو الوثني وقرن وقال الوثني
كل ماله جنة فهو وثني من جواهر الارض او من الخشب او من الحجارة كصورة
الادمي تمل وتصب فتعبدوا لهم المصونة بلا جنة وقد يطلق الوثني على

على غير اللون على غير الصورة وبه قال جديس بن شبيب بن سعيد قال حدث
 النبي عن سعد بن الامام عن يزيد بن ابي حبيب البصري عن ابي جابر واسم
 ابيه سويد عن عطاء بن ابي كياح بفتح الراء والوحدة واسمه اسم القوم
 وعطاء هذا كثر الان سال وقد بين المؤلف في البداية العلة اللاحقة
 لحق الرواية المفصلة عن يزيد بن ابي حبيب لم يسمع من عطاء وانما
 كتبه اليه من جديس بن سعد بن رضى الله عنهما انه يجمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول عام الفقه وهو بكلمة سنة ثمان من الهجرة والواو في
 وهو الحال او قوله قولان الله ورسوله خير من كل شيء واذا فعل ذلك
 هو في مسلم وكان الاصل حراما وكثيرا في الحديث في اخذها من غير
 في التحريم واحد ولا في الادارة الله حرام ليس في ذلك الرسول عليه السلام
 وحدهم بيع الميتة والمخزب لها سنها فيقتدى الى كل بحاسة وحرام
 لعدم المنفعة لها حدة فيها يقتدى الى عدم الانتفاع شرعا فيها
 حرام ما دامت على صورتها فلو كسرت واسكن لا انتفاع بوضعها
 بيعها عند الشافعية وبعض الحنفية نعم في بيع الاضنام والصير: فالتخذ
 من جوهر نفيس بغير عند الشافعية بالصحة والمذهب المنع المطلق ولما
 عليه الاصحاب فيقول كرم القابل في رواية عند المجيد في اشارة
 الله تعالى فقال رجل يا رسول الله اريد اخبرني عن الميتة فانها لا تؤكل
 ذر والوقت ما بين عساكو فانه بالتذكير يطل بها الصفتين ويدهن بها
 الجلود يغم اول يطل وتخرج ثالثة كلالها مبيدات لم يبول ويستصح بها
 التا في اي جعلونها في سرهم ومصابيحهم يستصيون بها فكل عمل بها

ربيع محمدي

السنين
 كتيب

اباد كرم من المنافع فانها مقتضية لصحة البيع كالحجر الاهلية فانها و
ان حرم اكلها يجوز بيعها لما فيها من المنافع فقال عليه السلام لا يتبعوا
هواي بيعها حرام لا الاستفاد بها نعم يجوز نقل الذهن من الجنس الى الغير
بالوصية كالسكب والماهيمة والصدقة به عن النكاح الى الطيب منها
لكن قال في الرخصة ينبغي ان الجنس يتقطع بصحة الصدقة به للاستصحاب
وغيره وقد جزم الثوري بان يجوز نقل اليد فيه بالوصية وغيره انتق ومنهم من
حمل قوله وهو حرام على الانقاع فلا ينقطع من الميتة بشئ عندهم الا ما
خفى الدليل وهو الجذع المذبح واما الجنس الذي عكز تطهيره كالثوب و
الشبه فيجوز بيعه لان طهره ظاهر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند ذلك اي عند قوله قال الله اليهود اي عنهم ان الله لما حرم عليهم
نومه آتى الكل شعوم الميتة جملوه اي المذكور وعند الصغاني جملوه
بالايت ولاولي فصح اي ذابوه واستخرجوا عنه ثوبا عوا فاكلوا ثمنه وهذا
الحديث قد سبق قريبا واخرجه ايضا في المغازي واوداود والترمذي وابن
ماجة ابو عاصم الصفاق بن مخلد احدث شيخ البخاري بما وصله الامام
احمد حدثنا عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن ابي الحكم الانصاري قال
حدثنا يزيد بن الزيادة بن ابي حبيب قال كتب الى عطاء هو بن ابي رباح و
ختلف في الاستفاد بها الشيخان وقال بن الصلاح انه الصحيح وقال ابو بكر
بن السمعاني ايضا قوي من الاجازة ومن قال بالمتع علل ان المحفوظ تشبه
قال سمعت جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التيسني قال اخبرنا مالك الامام بن اسن
الاخير عن بن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث

عن كلب

بن هشام عن أبي مسعود عقبة بن عمرو الأصبهاني روى عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن تحريم عن الكلب المعلم وغيره
بما يجوز اقتنائه إلا وهذا مذهب الشافعي وإمامه وغيره كما وعلة المنع
عند الشافعي غير نكاح مطلقا وعند غيره ثم لا يبرح بخاسة النبي عن
اتخاذ الكلب ولا تربكته ولا يلقه له لاقية له إذا قيل فلو قتل كلب صيد
أو ماشية لا يلزمه قيمته وقال أبو حنيفة وصاحبه وصحبه من المالكية
الكلاب التي يتفع بها يجوز بيعها وإنما فيها كذا حيوان منفع به حراسة
واصطبا وأبو حنيفة جاز عند النسائي قال محمد بن رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ثعلب الكلب بالكلب صيد لكن الحديث ضعيف كغيره عن
حديث الكلب صار بأبي حنيفة أن عثمان بن عفان السلام أنسأنا عن الكلب
قتله عشرين درهما باتفاق إمامنا وعن أبي حنيفة وعن اتخاذ الكلب
في اتخاذ كلب الصيد ونحوه فلا يجوز بيعه على المشهور لورود النبي عن
بيعه وشراء بعضهم جواز بيعه ولم يقر هذا التشهير عند الشيخ خليل
فلم يذكره وقال القرافي مشهور مذهب مالك جواز اتخاذ الكلب
بيعه ولا يفتي أن وقع وكان سائرا يكن عند بعض الأئمة في اتخاذ منافع الحياة
كان حكمه حكم جميع المبيعات لكن الشيخ نهى عن بيعه تزيها لأنه ليس
بمكرم الأخلاق ونهى عبيد السلام عن مهور التي يفتي الموحدة وكسر المهر
تشديد التحية فغلب بعض فاعله يستوى فيه الذكر والمؤنث ما يأخذ من
على الزنا وسماه مهر الكون على صوته وهو حرام بالاجتماع وعن حلو أن الكلب
بضم الحاء المصلة وسكون اللام مصدر وخطوته خلوات إذا أعطيت و
أصله من الخلوة شبه بالشئ المحلو من حيث أخذه خلواتا سهدا بلا كفارة ولا

عن أبي

عن

مشتقة يقال حلوته اذا اطعمته الحلو والمراد هنا ما يأخذه الذي يدعى مطا
علم الغيب ويجعل الناس عن الكواكب كان في العرب كسنة يدعون انهم يعرفون
كثير من الامور منهم من كاده يزعم ان له ريقا من الجن وتاجير يلقى اليه الاخبار و
منهم من كان يدعي انه يستدرك الامور منهم اعطيس ومنهم من كان يسمى عرافا
وهو الذي ينجم بزعم انه يعرف الامور بمقدمات يستدل بها على موافقها
كاشي وسرت فيعرف المتنون بما السرفعة ريشم امرأة يعرف من صاحبها ومن ثم
يسمى النجم كاهنا والحديث شيا من هؤلاء كلهم قال الخطابي وغيره من الحكماء
عليه من هذا وان لم يكن منهيّا عنه فهو من اكل المال بالهوان والكاهن
يقول ما لا ينفع به ريعان بما يعطاه على ما لا يحل وقال القرطبي ولما التوسب
في النبي بين الكلب وبين مهر النبي وحلوان الكاهن فتعويل على الكلب الذي
سيردون في اتخاذه وعلى تقدير الامور المصوم في كل كلب فالنهي في هذه
الثلاثة للقدر المشترك من الكراهة وهو عدم من التحريم والتنزيه انا كل
نماضي عنه ثم يؤخذ خصوص كل واحد منها من دليل آخر فانما عرفنا تحريم
وحلوان الكاهن من الاجماع لا من مجرد النبي ولا يلزم من الاشتراك
فانه عطف الاشتراك في جميع الوجوه اذ قد يحفظ الامر على النبي ولا يجازي
على النبي انتهى وهذا بناء على ما قاله من ان المشهور جواز اتخاذه مطلقا اما
على ما سئل الشيخ خليل فلا وهذا الحديث اخرج ايضا في الاجازة والطلاق و
الطب ومسلم في البيوع وكذا ابوداود واخرجه الترمذي فيده وفيما النكاح و
النسائي فيه وفي الصيد وابن ماجه في النكاح وبه قال حدثنا حجاج بن محمد
بكسر الميم السلي الا ما طي البصري قال حدثنا شعب بن الحجاج قال اخبرني بالافواه
عن ابن ابي عمير عن مضمومة وبعدها احاد المملة المفتوحة تحية ساكنة فانه

دعون بفتح العين وسكون الواو والواو قالوا يا ابا جعفر ذهب ربك
 عبد الله اشترى حمارا لادها في رواية ابو بصير في وقت عن الكشيبي
 بحاجة فكشفت بفتح الميم جمع ثم بكسر الالاف والهمزة فتح بها الحاء فسألت عن ذلك
 اي سألت الي من سب كسر الحاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 عن ثمن الدم اي عن اجر الحماة واطلق عليه الفوق يجوز ان عن ثمن الكلب
 مطلقا اليها سئما او عن غير كلب الصيد والماسية وعن كسب الامة اذا كان
 من وجه لا يخل كالنكاح الحياطة من الكسب المباح وفي حديث رفاعه بن
 رافع عند ابن عمر بنوعان عن كسب الامة الا ما علمت بيدها وقال هكذا
 باصبعه نحو القتل والنفس وهو الفاء اي نفق الصوت وقيل المراد جمع
 كسبها قال في الفتح وهو من باب سد الذرائع لانها لا يوم من اذا التفت
 بالكسب ان يتسبب بها بفرجها فالجني انه لا يجعل عليها خراج معلوم
 تؤدى به كل يوم ولعن عليه السلام الواثمة التي تعلقه بالجلد بالارث
 بالكل والمستثو شهر وفي باب موكل الربوا والموشومة اي المفعول لا بهاد
 من عمل الجاهلية وفيه تغير لخلق الله تعالى ولعن عليه السلام
 الربا وكسبه لا نربيعين على الكل احرام فهو شريك في الاثم كما ان شريك في
 الفعل ولعن المصور للحيوان وهذا الحديث قد سبق في باب موصو

في حد المسامع عبارات احسنها انه على موصوف في الذمة بدل يعطى عابدا

في حد المسامع عبارات احسنها انه على موصوف في الذمة بدل يعطى عابدا
 مجلس البيع وسمى مسلما التسليم ناس المال في المجلس وسلفا التقديم
 ناس المال واورد عليهما اعتبار التجهيل شرط لصحة التسليم الا ان فيه احيب

بأن ذلك رسم لا يقدح فيه ما ذكره واجمع المسلمون على جواز السلام انتهى في
القول وكرويت طائفة من السلام وروى عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود أنه
كان يكره ولا يصل في جواز قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نجاكم الله من
الرجل مسمى قد أجل الله في كتابه ثم تلا الآية وفيه ما يدل على ذلك وهو قوله
تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نجاكم الله من الرجل مسمى قد أجل الله في كتابه
وهذا في البيع التاجر قد علم أن ما قبله في الوصوف غير التاجر واختلف في
بعض شروطه مع الاتفاق على أنه يشترط البيع وعادة سلمه رأس المال في
المحل والمقالة في نقل البيان وهذا فيه نظر فإن مذهب المالكية يجوز تأخير
كله أو بعضه إلى ثلاثة أيام على المشهور لمحقق الأمر في ذلك وقيل لا يجوز
البيع بالدين على القول بأشترط تسليم رأس المال في المجلس لو تفرقا بعد
عن البيوع مع فيه بفسطه ويشترط أيضا في السلام كون المسلم فيه ديناً لا أنه
الذي وضع له لفظ السلام فإن قيل قال أسألت اليك العتي في هذا العبد مثلاً أو
سألت اليك هذا العبد في هذا الشئ فليس بسلام لان شرطه ولا بيعاً
لأنه لا لفظ السلام يقتضيه الدينية ويشترط أيضاً القوت
على السلام بسلام إليه وقيل الق جواب فإن أسلم فيه بعدد وقت الحلول كطرية
في الشئ أو في غيره جود لفظه كاللالي للكيار وكذا يشترط بيان على تسليم
السلام فيه الموجد وإنما يشترط بيانه فيما كمله كمله مؤنة وإن يقدر بالكيل
والعزت أو الذرع أو العدد كما سيأتي بيانه إشارته تعالى وإن تصفه بما
يتعبط به على وجه لا يصح وجوده فلا يقع في الخلطات المتصورة
الأركان التي لا تتعبط قد مر وصفها كالعزسية والحلوي الحيوانات فمنه
شروط السلام زائدة على البيع السلام في كبل معلوم أي فيما كان

وقد وقعت كذا قاله الحافظ بن حجر وبه قال حدثنا عمر بن دحيه
 بالسجله متوسطة بين كتاب و باب وقد صارت في الكتاب في دوايل المسجله
 واخر النسخ من الباب وحذف كتاب الله لم كذا قاله الحافظ بن حجر
 وبه قال حدثنا عمر بن دحيه بفتح العين ولادة بضم الزاي وفتح الزاي
 بينهما الف ابو محمد ابن واقد قال اخبرنا اسمعيل بن عيسى بضم العين وفتح
 اللام وتشديد التثنيه اسم امه واسم ابيه ابراهيم بن سفيان الاسدي
 قال اخبرنا ابا نايج بفتح النون وكسر الجيم وبعد التثنيه الساكنه
 اسمه عبد الله واسم ابيه يسار عن عبد الله بن كثير بالمثلث احد القراء
 السبعة المشهور بها جزم به الحري والقاسي وعبد الغني وهو ابن كثير
 بن مطلب بن ابي وداعم المسمي فيما جزم به ابن طاهر والكلابي
 والد مياطي وكلما نقضه عن ابي الهيثم عبد الرحمن بن مطعم الكوفي
 وليس هو بابي الهيثم سيار البصري عن ابن عباس رضي الله عنهما انه
 قال قد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة والناس اى والحال
 الناس يسلمون بضم اوله من اسلم في النمر بالمثلث وفتح الهم
 العامين او ثلاثة سلك اسماعيل اى ابن عيسى ولم يشك سفيان فقال
 ومن يسلمون في النمر السنين والثلاثه فقال صلى الله عليه وسلم
 من سلف تشديد اللام في عمر بالمثلث وسكون الهم وفي رواية
 عيينة من اسلف في شي وهو اسلم وقال البرماقي والسبيعي لا تكروا
 وفي بعضها اى نسخ البخاري او روايته بالمثلث والظاهر هم تبعوا في ذلك
 قول النووي في شرح مسلم وفي بعضها بالمثلث وهو اعلم لكن الكلام في
 روايت البخاري هل فيها بالمثلث والله اعلم واغترابي ذكر زياده كبل فليسلف

بالنسخ على الظرفية
 او قال عامين م

في كيل معلوم ووزن معلوم قال في المصباح انظر قوله عليه الصلاة والسلام
 في جواب هذا فلبسلفه في كيل معلوم ووزن معلوم مع ان المعيار الشرعي
 في الترياق لثلاثة الكيل والوزن انتهى وهذا قد اجابوا عنه بان الوزن بمعنى او
 المواد اعتبار الكيل فيما كان والوزن فيما وزن قال النووي في شرح مسام
 و مناه ان اسم كيدا او وزنا فليكن معلوما وفيه دليل على ان اسم في
 الكيل ووزنا هو جازم لا خلاف وفي جواز الاسم في الوزن كيدا وجها
 الا محابا صحتها جواز معكس اني وهو بخلاف الربوبية وهو هذا
 معروفه وعملك الماثلة بطلان عدم صحة الله عليه وسلم وحمل الامام اطلاق
 الاصحاب جواز كيل او وزن على هذا الكيل مثله ضابطا حتى لو سلم في فتا
 الائمة والائمة وهو بها كيدا لم يصح لان التقدير اليسير منه مالم يكثر الكيل
 لا بعد ضابطا فيرو هذا اخرها ايضا في المسلم ومسلم في البيوع وكذا
 ابو داود والترمذي واخرجه النسائي فيه وفي الشروط وابن ماجه
 في تنجيات وبه قال حدثنا وبلا افراد لا يفرع عن منسوب قال الجاني
 هو بن سادهم وبه جزم الكلابادي قال اخبرنا اسماعيل بن عبيد عن ابي
 نجيم عبد الله بن يسار بهذا الحديث المذكور في ان معلوم الوزن بمعنى
 لو اخذناها على ظاهرها عن معنى الجمع لزم ان يجمع في الشيء الواحد بين
 المسلم فيه كيدا ووزنا وذلك يقتضي الى معرفة الوجود وهو مانع من صحة المسلم
 فتعين ان حمل على التفسير باب المسلم جاز كونه في وزن معلوم فيما يوزن
 وبه قال حدثنا صدقة بن الفضل المروزي قال اخبرنا بن عيينة سفيان
 قال اخبرنا ابن ابي نجيم عبد الله بن عبد الله بن كثير المقربي وابن المطالب
 بن ابي وداعة وصححه هذه الاخير الجليل عن ابي الهيثم عبد الرحمن عن ابن عباس

وزن معلوم

رضى الله عنها انه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلمون
 بالقمر بالمشقة ونفع ابيهم والذي في البيوتية بالفوقية وسكون ابيهم
 اوله موحدة بدلية الرواية السابقة السنتين والثلاث من غير مثل
 فقال من اسلم في شيء شامل للحيوان فتسبيح السلام فيه خلافاً للحنفية
 لانه ثبت في النزمة فتوضا في حديث مسام انه صلى الله عليه وسلم
 بكرا وقيس عليه السلام وعلى البكر عن من سائر الحيوانات وحديث النبي عن
 الساسف قال ابن السمعاني غير ثابت وان خرج الحاكم في كبد
 معلوم فيما يكال كالقمح والشعير ووزن معلوم فيما يوزن وكذا ما
 فيما بعد كالحيوان وذرها فيما بذرع كالشوب ويصح المكيل وزناً ونكسه
 كما مر ولو اسلم في ما يتصاع حنطة على ان وزنها كذا لم يصح لان ذلك
 به زو جور وبشروط الوزن في البطح والبارخان والقت والسفر
 والزمان فلا يكفي فيه الكيل لانها تنحاز في المكيان ولا العبد لكثرة الطفا
 واجمع فيها بين العدد والوزن كل معتمد لما تقدم ويصح السلام في انوار
 والوزن بالوزن في موضع بقل اختلافه فيلفظ لسورة ووقتها في ما
 يتن اختلافه بذلك لا يصح ويصح في اللبن بكسر الموحدة بين العدد
 والوزن بان يقول ما يتر لينة وزن كل لينة واحدة وطل اي اجل
 معلوم قال النووي وليس ذكر الاجل في الحديث لا شواهد الا اجل
 بل معناه وان كان اجل فليكن معلوماً وبقيته مباحث ذلك تأتي
 انشاء الله تعالى في باب السلام الى اجل معلوم والله اعلم وبه قال حديثنا
 على هو بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثني
 بالافراد ابن نجيم عبد الله وقال بعد ان روي الحديث عن عبد الله بن

استبر عن أبي الهيثم عن بن عباس كما مر فللسلف في كمال معلوم فيما بكل
 إلى أجل معلوم أن كان موجودا كما مر ربه قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال
 حدثنا سيفان بن عبيدة بن عمار بن أبي يحيى عن عبد الله بن يسار عن عبد الله بن
 كثير بن أسطبل والقري كما مر قريبا عن أبي الهيثم عبد الرحمن بن معظّم أنه
 قال سمعت بن عباس رضي الله عنهما يقول قدّم النبي صلى الله عليه وسلم إلى المنية
 في أسابقة كما في السابقين وقال في الكيل معلوم اثنتا العز في هذه
 في أسفطة من سابقه أو قال في أسفطة إلى أجل معلوم في أسفوط
 الأولى بالاعتبار بن عذرة عينية وأبو أبي يحيى ربه قال حدثنا أبو الوليد
 هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعب بن الحجاج عن أبي الهيثم
 بن عمار ربه فيهم وبعد لا تلام مكسورة فدل سمكة بالانهاهم قال
 المؤلف بالسند إليه وحدثنا يحيى هو بن موسى السخري في السخري المعروف بعت
 أحمد شايخ المؤلف قال حدثنا وكيع هو بن الجراح عن شعب بن الحجاج عن محمد
 بن أبي الهيثم قال حدثنا هناد بن عدي بن أبي الهيثم في الأولي كما مر ربه قال حدثنا حفص
 بن عمر بن سفيان التميمي قال حدثنا شعب بن الحجاج قال أخبرني بالافراد ومحمد
 بن عبد الله بن أبي الهيثم بالمشك وحرام أبو داود اسمه عبد وافرده المؤلف
 في الباب الثاني رتبة عبد الواحد بن زياد وجماعة عن أبي اسحق الشيباني في قول
 عمر بن الخطاب في المشك في اسمه وكذا ذكره المؤلف في تاريخه في الحمد بن
 أبي الهيثم بن الجراح خلف عبد الله بن شداد بن الهادي بالباد وافرده
 بضم الموحدة عامر بن أبي موسى الأشعري قال في الكوفي في السلف أي في المسلم
 أي هل يجوز المسلم إلى من ليس عنده المسلم فيه في ذلك الحالة أم لا يسمي
 إلى ابن أبي الهيثم جمع الصغير ما باعبار أن ما قبل الجمع اثنان أو باعبار ما

وزن معلوم إلى أجل معلوم

ومن مكي معهما رضي الله عنه فسأله عن ذلك فقال لما كنا نسلم على عبد
عمر بن عبد الله رضي الله عنه وسلم في ذميه وإيام حياته وعلى عبد الله بن
وعمر الخليلين من بعد رضي الله عليهم وسلم ورَضِيَ عَنْهُمَا فِي الْخُطَّةِ وَالشَّعْبِ
وَالزَّيْبِ وَالْقَمْرِ بِالْمُتَنَةِ وَسُكُونِ الْمَيْمِ وَذَكَرَ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ مِنَ الْمَكِيدَاتِ وَتَقَاتِ
عَلِيَّهَا سَائِرُهَا مَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْكَيْلِ وَسَأَلَتْ بِنْتُ أَبِي بَرْزَةَ الْخَمَزِيَّةُ وَالزَّيْبِيَّةُ
مَوْحِدَةَ سَأَلَتْهُ عِبْدُ الرَّحْمَنِ أَخُو صَدْرِ الصَّخَابَةِ فَقَالَ مِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّبُوحِ وَكَذَا النَّسَائِيُّ
وَأَبُو أَبِي مَاهُجَةَ فِي التَّجَارَاتِ بِأَبٍ حَكَمَ أَسْلَمَ إِلَى مَنْ لَيْسَ عَلَيْهِ عَقْرٌ بِمَا
أَسْلَفَ فِيهِ أَصْلُ وَبِهِ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُتُّورِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ زِيَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ بِطَرِيقِ الشَّيْخِ الْمُهَلَّبِ الْجَمْعِ أَبُو
إِسْحَاقَ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْحَجَّالِ دَوْلَابِيُّ ذِي الْحِجَّةِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
بْنِ شَدَّادٍ هُوَ ابْنُ الْحَادِ وَأَبُو بَرْدَةَ عَامِرُ بْنُ مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي رَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ أَسْلَمَ لِسَيْنٍ مَهْلَةً مَفْتُوحَةً فَلَا مَسَاسَ لَهُ سَأَلَتْهُ هَلْ كَانَ أَحَدٌ
ابْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَمِّهِ وَإِيَّامَ حَيَاتِهِ
يَسْلَفُونَ بِضَمِّ الْبَارِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ وَلَا بِي ذَرُّوا نَوْتٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى كُنَّا نَسْفِلُ بِلَيْطِ أَهْلِ الشَّامِ
يَنْفَعُ النُّفُوسَ وَكُسْرُ الْمَوْحِدَةِ وَسُكُونُ الْمُتَنَةِ وَالْقَمْرِ وَالزَّيْبِ وَذَكَرَ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ مِنَ الْمَكِيدَاتِ
وَقَبْلَ قَوْمٍ يَنْزِلُونَ الْبَطَاحَ وَسَمِعْتُ بِهِ لَا هُدَاهُمْ إِلَى اسْتِخْرَاجِ الْمَاءِ مِنَ الْبَيْتِ
كَثْرَةُ مَعَالِمِهِمْ الْفُلَاةُ وَقَبْلَ مَعَادِي الشَّامِ الَّذِي عَمَرُوهَا فِي الْخُطَّةِ وَ
الشَّعْبِ عَالِكَا وَالزَّيْبِ بِمَا بَوْرَ وَهَذَا بِدَلِيلِهِ فِي السَّابِقَةِ الْزَّيْبِ وَبِهِ
عَلَيْهِ اسْتِخْرَاجُ وَالْقَمْرِ وَخَوَاهُ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ أَوْ زَيْنٍ مَعْلُومٍ بِمَا يَكُنْ أَوْ بَوْرَ وَبِهِ

بما اذرع والعدو للجامع بينهما وعدم الحمالة بالمقدار واجمعوا على انه لا
يؤمن معرفة صفة الشيء المسلم فيه صفة قبيح من غيره وانما لم يذكر في الحديث
لاهم كانوا يصنعون به وانما تعرض لذكر ما كان يملونه الى اجل معلوم قال
ابن ابي عمير قلت لابن ابي اوفى هل كان المسلم اليه من كان اسله عنده اي
المسلم فيه قال ما كنا ناسله عن ذلك ثم بينا الى عبد الرحمن بن ابي فسالته
عن ذلك فتراعى ابني صله الله عليه وسلم يسلمون على صلاي فيه
عن الحموي والسجستاني في عهد النبي صله الله عليه وسلم ولم ينسلكهم في
حرف اي ذم ام لا حرفت لهم وروى قال عبد الله حدثنا اسحق بن شاهين
الواسطي قال حدثنا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطائي الواسطي عن
ابن ابي شيان سليمان بن محمد بن ابي محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن
الحفظة والسعير وقال عبد الله بن الوليد المديني في تزييل مكة عن سفيان
السوري ما هو موصول في جامع سفيان قال حدثنا الشيباني في سليمان وقال
في التواتر اخره مشاة فوقيه وروى قال حدثنا قتيبة بن سعد قال حدثنا ادم بن
ابن اياس قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال اخبرنا محمد بن سفيان بن ابي
الميمون بن عبد الله المديني قال سمعت ابا عبد الله بن فضال الموصلي وسكون
الحجاز المجهدة وفتح المشاة العنقية وبها لوزة وتشديد الحجة سميد بن فيروز الكندي
الطائي ولد سالت بن عباس رضي الله عنهما عن المسلم في ثمر النخل قال ولا في ذم
فقال بن ابي شيان صله الله عليه وسلم عن بيع ثمر النخل حتى توكل منه بان يظهر صلاحه
وحسنه يوزن فقال الرجل اي ابو الخثري قال لا كرواني وقال الحافظ بن حجر
اقتت على اي شيء يوزن اذ لا يمكن وزن الثمرة على النخل قال الرجل لم يسلم

الى جانبه اي جانيه بن عباس المراد من الوزن حتى يجوز بتقديم الزاي على
 الزاي اي يحفظ ولا يضر عن الكسبية يجوز بتقديم الزاي على الزاي مجزى
 وكلها اي لا كل والوزن واخرت كتابات عن ظهور صلاحها ومعناها حوار
 انما يد له صلاح الثمرة وليس كذلك لان العقد لم يقع على موصوف في الذمة
 بل على ثمرة تلك الفخلة خاصة فليس ستر سلا في اذمة مطلقا فذكرها
 بيان للواقع لا يفسد كانهما كانوا يسلمون قبل صيرورة بما يوكل والتصور الى
 خوت مخرج لا يغلط لا مفهوم لها قاله الكرماني وقال ابن بطال فيما نقله
 المذكور في الكرماني هذا الحديث ليس من هذا الباب وانما هو من الباب
 الذي بعده وغلط فيه النسخ وتعبير ابن السيربان التحقيق انه من هذا الباب
 بل ونقل من يفهم ذلك ووجهه مطابقا ان ابن عباس لما سئل عن السلم الى من
 له نخل ذلك النخل العين لا يجوز لم يبق لوجودها في ملك المسلم فتعين جواز
 السلم الى من ليس عنده اصل بل لعله اجوز لانه يوم من فيه غايلة اعقادها
 على هذا النخل بعينه بملكه حتى يبيع الثمار قبل بدو صلاحها وهذا الحديث
 اخبره المؤلف ايرنا وفسلم في البيوع وقال معاذ هو من معاذ التميمي واصله
 البصرة حدثنا شعبة بن عمار عن عمر بن ابي موسى السابق قال ابو الجوزي سعيد
 بن يبرور سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول بنى النبي صلى الله عليه وسلم مثله
 اي مثل الحديث السابق وهذا وصلى ابن ابي عمير عن يحيى بن عمر عن عبد الله
 بن معاذ عن ابي عبد الله ابن حكم السلم في النخل وبه قال جاسق ابو الوليد
 هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا سفيان بن الحجاج عن عمر بن وهب عن
 مرة السابق في الباب قبله عن ابي الجوزي وفتح النوحه وبسكون النوحه

بينهما مجة ساكنة بعبه انه قال سالت بن عمر رضي الله عنهما عن السلم
في ثمر النخل فقال بن مضم النور مبنيا للمفعول باتفاق الروايات كما في النسخ
عن بيع ثمر النخل حتى يصلح اي يظهر فيه انفس الملاح فاذا اظهر صح السلم فيه
وهو قولنا انك لينة ونهى عن بيع الورق مكسر ابواء ويجوز سكون الدرام المصروف
من الفضة اي بالذهب كما في الرواية الاخرى بسا بفتح النون والمهمل والملا
تأخذه اوله ساكنة نص على الحال ما يجعل المصدر نفسه حالاً على المبالغة وتأويله
بأنه المفعول اي مؤخر الرفع الخذون اي ذاتا خيز وان يجعل مبنيا مصدره فعل
مخذوت ما صيغته اي بنساء بساء بناء جري اي حاضر قال ابو النخعي وسالت
ابن عباس رضي الله عنهما عن السلم في ثمر النخل فقال بن مضم الله عليه
وسلم عن بيع ثمر النخل حتى يركل منه بضم اول يركل وفتح ثالثة مبنيا للمفعول
اي يركس وبه قال حدثنا محمد بن بشر بالموحدة والمهمل المشددة قال حدثنا
عبد ربه محمد بن جعفر قال حدثنا شعيب بن الحجاج عن عمر وشوبين مرة
عن ابنه ان مختري بفتح الموحدة والوفوقية بينهما مجة ساكنة سعيد انه قال
سالت بن عمر رضي الله عنهما عن السلم في ثمر النخل بن مضم بن مضم الله عليه
وسلم وفي بعض النسخ وهي اليونينة بن مضم بن مضم الله عليه وسلم
او ساع من الرسول صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يصلح ونهى عن الورق
اي عن بيع الفضة بالذهب سواء تأخيرا بآخيرا بن مضم بن مضم الله عليه وسلم
وسالت بن عباس رضي الله عنهما عن السلم في النخل فقال بن مضم الله عليه
وسلم عن بيع ثمر النخل حتى ياكل منه صاحبها او يركل بضم اوله مبنيا للمفعول
ايضا قال المختري قلت وما يؤذن قال رجل لمريم عند اي عند بن عباس
حتى يجوز يسكون الحاء المهمل وتقديم الزاي على الراء اي تحوص وفي رواية

او تد ياكل بفتح مضم اي ياكل
صاحبه منه رجة يؤذن مبنيا
للمفعول

وحتى يؤذن مبنيا للمفعول

يجوز بتقديم الزاوي على الزاد أي يحفظ ويصان وفي آخره يجوز برأيه مضاف
 الأولى مشددة أي بالتحصن ليعلم كنهه حق الفقهاء قبل أن يبسط المالك بدء
 في الترخيص إذ يصح المسلم فيه هو قول المالكية أخلاق الكجهود وقد نقل بن
 المنذر اتفاق الأكثر على منع المسلم في نقل معين من يستأذن معين بعد
 الصلاح لأنه لا نه عز ورجلوا الحديث على المسلم الحال ويشهد لمن ذهب
 الكجهود حديث عبدالله بن سلام في قصة إسلام زيد بن سبه بنحو البشير
 وسكون الله الممثلين بعد هانن المروي عند ابن حبان وأحكامه و
 البهقي أنه قال بنى صلى الله عليه وسلم هل لك أن تبني قمرا معلوما إلى أجل
 معلوم من حابط بنى فلان قال لا أبعد من حابط مسير بل أبعد أو سفا
 مسماة إلى أجل مسير وقول ابن عمر في الرواية الأولى بنى النبي للمنفول في
 الجينة المرفوع بدليل تعريجه في الثانية بقوله بنى النبي صلى الله عليه وسلم
 وقلا في الثالثة عن بيع النمر بدل قوله في الأولى من بيع النخل وسقط في رواية
 بن عباس الثانية فقوله في الأولى عن التسليم النخل وقدم بأكل النبي للفا
 على كل المبين للمنفور في الثانية وأخوه في الأولى باب الكجهود
 والتسليم وبه قال حماد بن عيسى بنحو التقييد واللام وبينهما عين مهملة
 ساكنة بن عبدالله بالتصغير الطالسي الحنفى الكوفي قال حديث
 الأعمش سليمان بن مهران عن إبراهيم النخعي عن الأعمش بن زيد
 النخعي عن الأسود عابشة رضي الله عنها أنها قالت اشترى النبي صلى الله
 عليه وسلم طعاما ثلاثين صاعا من شعير وأربعين أو عشرين من يهود
 هو الشحم بالجمجمة ثم ألهمه بنسبه ونحو ذمها له من حديث ذات
 الفضول ودالة الحديث على الترجمة من حيث أن يراد بالكفالة ولا ريب

الموهون ضامن الدين لانه يباع فيه ويقال الكفيلة اذا ضمنت اياه احد
 يقاس على الرهن مما يحكم كونهما وثيقة وهذا كما صح الرهن فيه مع ضمانه
 وبالعكس والشار او ما ورد في بعض طرق الحديث على عادة نفي الرهن عن
 مسدود عن عهد الواحد عن الاعمش قال تذاكرنا عند ابي ابراهيم الرهن في
 القيل في السلف الحديث فيخرج التخرج بالرهن والكفيل لا ينفصل
 هذا الكفيل والوارد باسم السلف مراد كان في الذمة نفدا اجتهاد
 الرهن في السلم وبه قال حدثني بالافراد محمد بن محبوب بالحق المصلحة
 والوجودتين بينهما وادساكنة ابو عبد الله المعري قال حدثنا عبد الله
 بن زياد قال حدثنا الاعمش سليمان قال تذاكرنا عند ابراهيم الرهن في
 في السلف وقد اخرج الاستيعاب طريق بن عبيد عن الاعمش ان رجلا
 قال لبراهيم النخعي ان سعيد بن خبير يقول ان الرهن في السلم هو الرهن
 المضمون فرد عليه ابراهيم بهذا الحديث فقال حدثني بالافراد الاسود
 بن يزيد عن عيسى بن رضى الله عنه ان ابا عبد الله عليه السلام استعير من
 طعما ما الى اجل معلوم سقط لابي ذر في قوله معلوم وان رهن هو
 منه علمها السلام ذرعا من حديث قال الله تعالى افاذا تد اينتم بد من ابي
 اجل يميني فاكتبوا الى ان قال فرها من مقبوضه وهو عام فيدخل فيه السلم
 ولا يحد بنوعه البيع وقال الروادوي عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي
 رهن وكفيل السلم فيه وعنه عن الامام احمد يعم وهذا ظاهر انتهى واستد
 القول بالبيع حديث ابي داود عن ابي سعيد عن اسمعيل في شيء فلا يصير
 في غير وجه الدلالة منه انه لا يامن هلاك الرهن في يده بعد وان يصير

سفياني

بہارِ نبوی

في اويل اسم ونذا جاب الشافعية عنهما سيقن في قولهم الى اجل
 معلوم على بالاجل فقط قالوا لا يتقدم من اسم الى اجل معلوم لا يجوز
 واما اسم الى اجل فجواز بطريق الاولى لان اذا جاز مع الاجل وبه الفخري
 الحانادي يكونا بعد من الضر فيصح اسم عند الشافعية حالا وموجلا فلو
 طلق بان لم يذكر الحول ولا التجيل العقدا حالا ولو دقت بالحصاد وقدم
 الحاج ونحوهما مطلقا لا يصح ان ليس بما وقت معين وقال الحنفية والمالكية
 لا بد من اشتراط الاجل في حديث الباب وغيره واختلفوا في هذا الاجل فقال
 المالكية اقله خمسة عشر يوما على المشهور وهو قول ابن التميمي نظرا الى انه في ذلك
 مظنة اختلاف الاسواق غالبا وقال الطحاوي من الحنفية اقله ثلاثة ايام اعتبارا
 بمدة الخيار ومن بعض الحنفية لو شرط نصف يوم جاز وعن محمد بن قيس
 صاحب الاختيار وهو الاصح وقال عبد الله بن الزبير ان في حديثه
 عيينه بما هو موصول في جامع سفيان قال اخبرنا احد ثقاتنا اني سمعت
 في كيل معلوم ولاد وفي وزه معلوم وصح فيه الحديث وهو في السابق في الحنفية
 وبه قال احمد ثنا محمد بن عمار الروزي قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا
 سليمان الشوري عن سليمان الشيباني بفتح الشين المجهة عن محمد بن ابي جابر
 بدور الكلف واللام والاي ذكر بانها انتقالا لسلطان ابو بردة عامر بن مشر
 الاشعري وعبد الله بن شاذان المجهة وتشديد الملهة الاولى لما اختلفت
 اسلف الى عبد الرحمن بن ابي نعيم المجهة والراي بكتبتها موحدة ساكنة وعبد
 بن الخطابي فيهما عن اسلف ثا لا اي ابن ابي وابن ابي في كتاب نصيب
 المغازي ما اخذ من الكفار فوامع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يايتنا الباط
 جمع نبط كنز ونبط كميل وهم مضاري الشام الذين عمروها والزنا عور

سفيان

معلوم م

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

في سلم أي في المكان الذي لم يقسموا الشفعة بضم الباء
وسكون النون وحكي ضربا دال بضمهم لا يجوز غير السكون وهي في اللغة على
الاسته من شفعة الشيء ونحوه أي ضم لنفسه أو مضى ومنه شفع الأذان وفي
الشرع هو ملك يهرى ثبت للشرايين بالقديم على الكسارات فيما يملك بعد يعوض
والتق على مشروعيها خلافا لما نقل عن أبي بكر الأعمش من إكادها فلا وقعت
الرد فلا شفعة والمعنى في الشفعة دفع ضرر موته القسمة واستحداث
الموافاة في الحصة الصارية إليه كسعد ومتبرود وبالوعة قال حدثنا مسدد
هو من مسرهد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا معمر بن يحيى مفتي
بينهما من حديث مسكينة بن راشد عن الزهري محمد بن مسلم عن أبي سلمة
بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما وقد اختلف
على الزهري في الأسناد وقالوا لك عنه عوى إلى سلمة وابن السريب مرسل
أن أمروا بالشافي وغيره والخسوط ووليتيه عن أبي سلمة عن جابر بن
قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي ذمرا الوقت قضى النبي صلى الله عليه
سلم بالشفعة في كل ماله تقسم أي في كل مشترك مشاع قال القسمة فإذا
وقعت الحدود جيب مدود وهذا ما يتميز به الأصولك بعد القسمة وأصل
الحد المنع ففي تحديد الشيء مع خروج شيء ومنه ومع دخول غيره فيه
وصرفت الأطراف بضم الصلا المهملة وكسر الراء المحققة ويشدد أي يثبت
مصادرها وسوارها فلا شفعة لأنه لا مجال لها بعد أن تمزق الحقوق
بالقسمة وهذا الحديث أصل في الشفعة وقد أخرج مسلم عن طريق
أبي الزبير عن جابر بلفظ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل

شرك لم يقسم دبعة او حائط ولا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان
شرا اخذ وان شرا تركت فاذا باع ولم يودنه فهو حق به والرابعة تفتح
الرد ثاينث الربع وهو المنزل والحائط البستان وقد تضمن هذا الحديث
ثبوت الشفعة في المشاع وهو يشعر بثبوتها في المفعولات وسببها
يشعر باختصاصها بالعقاد وما فيها العقار ومشهور مذهب المالكية و
الشافعية والحنابلة تخصيصها بالعقاد لانه اكثر الانواع ضررا وايراد
بالعقاد الارض وتوابها المثبتة فيها الدوام كالبناء وتوابها الدائمة
في مطلق البيع من الابواب والرفوف والمسابير وحجرى الطاخونة في
الاشجار فلما ثبت في منقول غير تابع ويشترط ان يكون العقاد قابلا
للقسمة واحترازه بما اذا كان لا يقبلها او يقبلها بغير كماله ونحوها
كما سبق ان غلة ثبوت الشفعة ضرورة القسمة واستحلاب المواقي
في الحصد الصائرة الى السقيع وفي النخ وقد اخذ بمسورها في كل شيء
مالك في رواية وهو قول عطاء وعن احمد ثبت في الحيوانات من غير
من المنقولات وروى البيهقي من حديث ابي عبد الله عن علي بن ابي حمزة عن ابي
سفيان عن رجله ثقات الا انه بالارسال وقد اخرج الطحاوي له شرا مدا
من حديث جابر باسناد لا بأس به انتهى ومشهور مذهب مالك كما سبق تخصيصها
بالعقاد وقال الرادوي الحنبلي في تفتيحه ولا شفعة في طويق مشترك الا
ينقد وفيما لا يجب قسمته وما ليس بعقار كبحر وحيوان وهو حر ونحوها انتهى
وخرج بقوله في الحديث اكل شريك الحمار ولو مالا صفا خلافا للحنفية
حيث اشبهوها للحمار المتلاصق ايضا وفي الجامع والمجاز المتبادل في السكة
النافذة واما القابل في السكة النافذة فلا شفعة اتفاقا واستدل بهم بقوله

عليه السلام الجار الحق يشظون بها واثبات كافي عليه السلام ان كان عليه السلام ان كان
ما حدا اخرج ابو داود والترمذي وقد تضمن بعضهم ان قوله فافاد ففجعا
المحدود الى آخره مدرج من كلام جابر قال ان الاولي كلام تايي في ان في كلام
مستقل ولو كان الثاني مراد ما لقاه وقد اذا وقعت الحدود التي لا غنى
ما فيه لا بد الاصل ان كلامه ذكر في الحديث فهو منه حتى يشتملا وادراج بدليل
والله الموفق وحديث له باب وقد سبق في باب بيع الشريك من شركته
عروض الشفعة اي عروض الشريك الشفعة على صاحبها الذي هو
له قبل صدق البيع وقال الحاكم بن عتبة بن مضم العيين المصلحة وفتح التوفيق
والوحدة بينهما تحية ساكنة مصغرا الكوفي الشافعي اذا اذن مستحق الشفعة
له اي للشريك الذي يريد البيع قبل البيع فلا شفعة له وهذا وصلة الى باب
شبهة وقال الشعبي عامر بن شريك الكوفي الشافعي بالكثير في التوبة
اي شبهة يوم بيعت شفعة وهو شاهد لا يخبرها هذه لا شفعة له ومذهب
اشاعرة بعيد عما لك واي حنفية واصحابهم لم يعلم الشريك بالبيع فاذا له
فيه نباح ثم اريد الشريك ان يارغب بالشفعة فلا ذلك ومفهوم قوله في
حديث مسلم السابق ولا يحل له ان يبيع حتى يوزن لشريكه الى آخره وجب
الاعلام لكن حمله الشافعية على الذنب وكرهية تنزيهه ويصدق على الكوفي
انه ليس بخلاف ويكون الحلال بمعنى التباح وهو مسترى الطرفين بل هو
راجع الترك قاله النووي قال في المطلب واخير يقضي استيذان الشريك
قبل الطبع ولما ظفر به في كلام احدهم الصحابي وهذا الخبر لا يجد عند وقد
صح وقال الشافعي اذا صح الحديث فاضربوا بجملة عرض الحايض انتهى به
ثان حدثنا الحكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الحنظلي قال اخبرنا بن جريح م

عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني بالامراء ابراهيم بن موسى هذا
 الجعنة فتح عمرو بن الشريد بن فتح النعين وسكون ائيم وانفريد بن فتح
 النعين وكسر الداء المحفرا ثم قال مملعة بن سويد التابعي ما ثقت ولا
 صحابي انه كان وقفت على سعد بن ابي وقاص فجاء المسور بن عخرمة بكسر
 ميم مسور وسكون الميم ولحق بي عخرمة وسكون الحاء المجهمة بينهما فم
 يده على احدي منكبي فتأملت احدي وانكرت به فبينهم لان الملك هذا
 وفي نسخة المندوي احدي بالتذكير هو بخط الحافظ الدمشقي كذلك ان
 ابودافع اسلم القبطي مولى النبي صلى الله عليه وسلم وكان للعباس فرجه له
 عليا اسلام فلما كسر النبي صلى الله عليه وسلم باسلام العباس اعتقره واذا
 للمناجاة مضافا للجملة وجوابها قوله اذا جاز فقام ابودافع باسند
 ابيع الي مني بيني الكائنين في ذلك فقال سعدوا والله ما انتجها
 اي ما استر بها فقال السود والله لا ازيدك على اربعة الاف فجمه او
 قال مقطعة وهما عني اي بوجهة والشك من الراوي وفي رواية سفيان
 الاية ان شاء الله تعالى في ترك الجند اربعة الاف قال ابودافع القند
 اعطيت بها خمسة ما يدرتم دينار بمضم هشة اعطيت على صيغة
 الجوز ولولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ولا بي خبر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول الجار بسقيته بفتح السين المملعة والقاف
 وبعد ما موحدة ويجوز ابدال السين صا واو القرب واخلاصة والتشريك
 ما اعطيت لها اي البقرة الجاهمة للسين باربعة الاف وانا اعطى بضم
 الهزة وفتح الطاء ومنبأ للمفتول ولا يدر عن الحموي والسحلي
 وانا اعطى بها خمسة ما يدر دينار بمضم هرة على فاعطاها آية تار في معناه

النسب وقد اجمعت بهذا من يروي الشفعة بالجوار وانعزله عن ان المراد ان
الجوار حق بغيره اذا كان شريكا في بيع الحديثين على انوات دون
الاختلاف واسم الجوار قد يقع على الشريك لا ترد مجازا وشريكه ويساكنه
في الزمان مشتركه ويساكنه بينهما كالتوة يسمى جارة هذا المبيع قال وعمل
انه اراد بحق باير والعدوية وما في معناها كما قال ابن بطال وذا ان
قوله المراد به الشريك خاد غير ان ابا داود كان شريك سعد في التنبيين
وتعقيب ابن النير بان ظاهر الحديث ان ابا داود كان بملك سنين من جملة
فاد سعد لا شفعة ما يشايعا من منزل سعد انتهى وانا عدل عن الحقيقة
في تفسير السبق الى الجواز لان لفظ الحق في الحديث يقتضيه شركة في نفس
الشفعة بان الحق للشفعة الشريك والجوار على مذهب القابل به ولا يرب
انه الشريك الحق من غير فكيف يربح الجوار عليه مع ورود ملكه له من
الصحة فيجعل الجوار مع الشريك جميعا يروي حديث جابر المصروح باختصاص
الشفعة بالشريك وحديث ابورافع معصوم الظاهر اتفاقا لان الذين
قالوا بشفعة الجوار قد مو الشريك مطلقا ثم اشارت في الطريق ثم الجوار
على ما رواه ابن الجار من ثم تعين التاويل وقال ابو سليمان بعد ان ساق
حديث ابى داود حدثنا عبد الله بن محمد الثقفي قال حدثنا صبيح
عن ابراهيم بن ميمونة عن عمرو بن الشريك سمع ابا داود سمع النبي صلى الله عليه
وسلم يقول الجوار آخر ليقعة تكلم بعضهم في اسناد هذا الحديث واخر اضطر
الرواية فيه فقال بعضهم عن عمر بن الشريد عن ابى داود وقال بعضهم عن
ابيه بن رافع فادسه بعضهم وقال فيه فتادة عن عمرو بن شعيب عن الشريد
وقال في اسناد حديث ابى جارة في ارف الشفعة الا الشريك اساندها جبار

ليس في شيء ومنها اضطراب انتهى وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في ترتيب
الحبل عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة وعن محمد بن يساف وابن نعيم كل
عن سفيان الثوري وعن مسدد عن يحيى عن الثوري وأخرجه أبو داود في السنن
عن أبيه عن سفيان عن عيينة به وعن محمود بن غيلان عن أبي نعيم وأخرجه
ابن ماجه في الاحكام من طريق بن عيينة هذا باب بالسنن من أبي
البحر وأقرب بكسر الجيم وتضم وفيه اشعار الى ان المؤلف يفتي بذهب
الكوفيين في استحقاق الشفعة بالجوار لكنه لم يترجم له وإنما ذكر الحديث
فما ترجمه الأولي وهذا دليل شفعة الجوار وأحق به هذا الباب ليدل به
الى ان الأقرب جوار أحق من الأبعد لكنه لم يصرح في الترجمة بان عمر عن
الشفعة واستدل التوريشي ما يراى البخاري حديث جوار أحق بسبقه
على يتر شفعة الجوار وإبطال ما نال أبو سليمان الخطابي مستقفا عليه
وأجاب شارح المشكاة بان إيراد البخاري كذلك ليس بحجة على الامام الأشعري
ولا على الخطابي وقد وافق محي السنة البقوي الخطابي في ذلك فان كان
كذلك فلا وجه للتشبيح على الأبيع الى سليمان الحديث انتهى وبه قال جرد
حجاج بن منهال السلمي الامني طي وليس هو حجاج بن محمد الاموي قال
حدثنا شعيب بن الحجاج لستم بوالسند قال المؤلف وحدثني بالافراد
على غير مضروب ولا بن السكن وكريمة كما قال في فتح الباري على ابن عبد
ولا بن سويته على ابن المديني ورجح ابو علي الحجاقي انه على بن سلمة اللقي
بفتح اللام والنون بعد هاتفت وبه جزم الكلابي و ابن ظاهر وهذا
الذي في روايته المستعمل قال الحافظ بن حجر هذا يشعربان البخاري لم يلبس
وانما نسب من نسب من الرواة بحسب ما ظهر له فان كان ذلك فالأصح انه

من العادة ان الاطلاق انما يصرف لمن يكون اشهر وابن المديني اشهر من
 البقي ومن عادة البخاري اذا اطلق الرواية عن علي انما يقصد به علي بن
 ابي طالب انتهى وفي الحديث علي بن عبد الله ورفقه علي فوله بن عبد الله
 علامة السقوط لا في ذكره بل في حذفه فاشباهة بفتح الشين المجهة وتخفيف
 التهميدتين ابن سوار المديني اصد من خراسان روى بالادراج قبل وكان
 ناجدا لكنه رفته ٢٢٠ بن وابن المديني وابي بولدر عمر وغيرهم وحكي
 سعد بن عمرو بن ربيعة عن ابي لهبر عن ابن ربيعة عن الادراج وقد اخرج به الجماعة
 قال حدثنا شعيب بن الحجاج قال حدثنا ابو عمران عبد الملك بن محبوب الجعفي
 بفتح الجيم وسكون الواو بالنون قال سمعت طلحة بن عبد الله بن عثمان بن عبد
 الله بن عمر البجلي فيما حرم به النزي وبذل هو طلحة بن عبد الله الخزامي عن عائشة
 رضى الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فابي ايهاااا
 الحمد لله قال عليه السلام ولدا ابو ذر ربي الى اقربهما منك بابا قال لذر كشي
 يدي قال اقربهما باسقاط ابي وابي بولدر علي خذوا بخاروا بقاء علة ويجوز
 الرفع وهو كذا وليس في الحديث ما يدل على ثبوت شعبة الجوار لان
 عائشة رضى الله عنها انما سالت عن بني ابي بن جبر انما بالهدية فاجرها بابا
 قرب من قرب بابا اولى من غيره لا يري نظر ابي ما يدل على ان جاره وما يخرج منها
 فاما اني ذلك احسان يشارت فيه وانما اسراع اجابته بحارة عند التواب
 المعارضة له في اوقات الفعلة فلذلك يداهم على من بعد وهذا الحديث من
 افراد المؤلف لم يخرجوه مسلم واخرجه ابو داود في الادب والمؤلف ايضا فيه
 وفي الهبة كتاب الاجارة بكسر الهمزة
 في المشور وحكي انما نفي ضمها وصاحب المستغرب فتحها ومع لغة اسم

للاجوة وشرعا عند على منفعة مقصود معلومة قابلة للبدل والالتزام
 بعوض معلوم فخرج بمنفعة العدم وبمقتضود الناقصة كتحاق حصة الشئ ومعلوم
 القراض واجماله على عمل مجهول ومقابلة البدل والاباحة النفع وهو
 هبة المنافع والوصية بها والشركة والاعادة وبمعلوم المساناة والجمالة
 على تحمل معلوم بعوض مجهول كالحج بالرزق نعم يرد عليه بيع حق الشئ
 والجمالة بعوض معلوم
 بالجمع كذا في روايته المستمل قال في النفع وسقط للنفي الاجازات وسقط الياء
 كتاب الاجارة هذا باب التسوية في الاجارة واستيجار الرجل الصالح
 فيه اشارة الى يوم من لعله يتوهم انه لا ينبغي استيجار الصالحين في الاعمال
 وفي بعض النسخ كتاب الاجارة في الاجارة استيجار الرجل الصالح وقول
 تعالى اخذ من ما ستاجرت القوي الامين تعليل سانع مجري مجرى الديني
 على انه حقيق بالاستيجار وللبالغة فيه جعل خبر اسما وذكر الفعل بدلا
 لماضي للدلالة على امر مجرب معروف و اشار بذلك الى قصص موسى
 السلام مع ابيه شعيب في سقيا النواشي فان شرح التامع وابو مالك وقاد
 ومحمد بن اسحق غير واحد فيما قاله ابن كثير تفسير لما قالت ستاجرة ان حيز
 من استاجرت القوي الامين قال لها ابوها وما عليك بذلك قالت
 انه دفع النخوة التي لا يطيق حملها الا عشرة رجال ولما جيت معرفت
 امامه فقال كوني من وراي فاذا اختلفت الطريق فاخذ لي في بي محصاه
 اعلم بها كيف الطريق لا هتدي اليه والحاند الامين من كره يستعمل
 من الامية من اراده اي لا يفرض الاسر الى الحريص على العمل لانه لحرصه
 لا يومن وهذا انحر

...

وبه قال حدثنا محمد بن يوسف الفزاري قال حدثنا سفين الثوري
عن أبي بردة بن بصم الموحدة وسكون الرازي بن عبد الله انه قال
أخذت بالافراد حديثا أبوداد جاءه جلي الأشهر عن أبيه أبي موسى
عبد الله بن قيس الأسدي روى عنه عثمان انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
الحنيفة الامين الذي يودي يمينه ما امر به يضم يمينه على صيغة المحمول من
الصداقة حال كونه حنيفيا أي بما يورثه نفسه وقع بطيب ولا يذنب
شيئا بنفسه برفعه على ان طيب هو مبتدئ محذوف نفسه قاعله او
ناكبه وقار انتماني روى بعض اصحاب طيب نفسه مضى الى نفس وانما انقلب
حال والحال لا يكون معرفة لان الاضافة لفظية فلا يقبل التعريف وقوله
الحازن وراحبه احد المتصدقين يفتح القاف على المنبة ويجوز كسرهما
على الجمع وهما في النوع واحد واستكمل سياق هذا الحديث هاتين
حيث انه لا يعلق له بالاجارة المترجم بها واجاب السفاقي بان الحاذن
هو من له في الحاف وانما هو اجير وقال الكرماني اشار الى ان حازن مال
البر كالا جيرا لصاحب المال رزأ ابن بطلان انما دخله لان من استوجر
بشيء وهو امين فيه ولا ضمان عليه فيه ان لم يفرط وتبعه الزركشي في التتبع
بعقبة صاحب المصباح بان سقوط الضمان ليس مشروطا بالامانة وانما
هو مشروط بالايثمان حتى لو ايتمه خائنا لم يكن عليه ضمان والمسوق في
الحديث هو من انصف بالرافع في الامانة فاني يؤخذ منه ما قاله فتا ماله
اشق وهذا الحديث سبق في باب اجر الحاذن اذا تصدق من كتاب الزكاة وبه
قال مسدد هو بن مسهر قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن فرط بن
خالد بضم القاف وتشديد الراء السدي البصري قال حدثني بالافراد

حميد بن هلال بضم الحاء مصفرا العدوي البعري قال حدثنا ابو بردة
بن عن ابيه ابي موسى عبدالله بن قيس الاشعري رضي الله عنه قال اقبلت
الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعى رجلان من الاشعريين لم يدعيا
سبي من الاشعريين الذين قد مواع ابي موسى في السفينة كعب بن عامر
وابو مالك وابو عامر وغيرهم فقلت ما علمت انما يطلبان العمل
هنا مختصرا ونظرة في استنابة المرتدين في اية حكم البوثة والموتين ومي
رجلان من الاشعريين احدهما عن عني والاخر عن يساري ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يستاك فكلما سأل اى العمل فقال يا ابي موسى
او يا عبدالله بن قيس قال قلت والذي بعثك بالحق ما اطلعاني على ما
في نفسيهما وما سعت انهما بطلان العمل وكانى انسراى سآله تحت
شجرة فلصداى تروت فقال ولاى ذمر قال لم بالنون او لا لا با
شك الراوي يستعمل على عملنا من اراده لما فيه من التهمة بسبب حرصه
ولان من سأل اللوامة وكل اليها ولا يعان اليها عليها وفي نسخة المسألة
لنا لا نستعمل وذكر السفاضى ان في نسخ ابن موي يستعمل بضم الميم
ومع الواو وتشديد اللام مع كسرهما فعل مستقبل من اللوامة قال القصب
الحبى فعمل هذه الرواية يكون لفظ يستعمل لا داو يكون تقدير الكلام من
اولى على عملنا وقد وقع في هذا الحديث في الاحكام من طريق يزيد بن عبد
عن ابي بردة بلفظ انا لا نولى على عملنا وببضد هذا التقدير قال ابن
حجر ولما كان في الغالب ان الذى يطلب العمل انما يطلبه لاجره طابق ذلك
ما ترجم له وهذا الحديث اخرجه ايضا في الاجازة والاحكام وفي استناده
المرتدين ومسلم في المعازي وابوداود في الحدود والنساي في المقصد

باب في الغنم على قريش جمع قبائل وهو نصف رانين او نصف عشر
الدينار وجزء من اربعة وعشرين جزءا وانه قال حدثنا احمد بن محمد الازدي
القيصري الكوفي صاحب اخبار مكة قال اخبرنا عمرو بن يحيى بنع النعمان وسكون
اليهم عن حماد بن سعيد بن العاصم الاسدي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن ابني
صلى الله عليه وسلم انه قال ما بعث الله نبيا الا دعا الغنم ولكل شيهة مني رعي الغنم
ما لك بعد الزوار وكسر العيون فقالوا ايها النبي انما جئت من الاستغناء اي ران
ان حماد عنهما فقال عمير بن اسلام نعم كنت ارعاها على قراريط لاهل مكة وفيه
د واكثر من الحاجة عن سويد بن سعيد عن عمر بن يحيى كنت ارعاها لاهل مكة
بالقواديع وقال سويد شيخهم ما جئت يبيع كل شاة بقبائل الذي هو جود
من الدية ابو الدرداء وقال ابو اسحق الحنفي نواديط اسم موضع بمكة وصححه
بن الحوزي كابن ناصب وابنه مغلطاي بان العرب لم تكن تفرق القيراط ^{ربط} قال
الحافظ بن حجر لكن لا ادع الاول لان اهل مكة لا يعرف بها مكانا يقال له قيراط
ثم يقول بعضهم لم يكن العرب يعرف القيراط الذي هو من النقد وكذا قال
عليه السلام كما في الصحيح مفتوحون ارضا بذكر فيها القيراط لا يلزم من عدم
معرفةهم انها ان يكون ابني صلى الله عليه وسلم لا يعرف ذلك والحكمة في اقامتهم
صلوات الله وسلامه عليهم رعي الغنم قبل النيرة ليحصل لهم الثمن برعيها
على ما يكفون من القيام باسم الله لان في مخالطها زيادة الحكم والشفقة
لانهم اذا صبروا على مشقة الرعي ودفعوا عنها عهد الصباغ الضاربة والا
بوي الخاطفة وعلموا اخلاق طباعها وتفاوت عقولها وعرفوا اصعبها
واحتملها الى النقل من مربي ومن صرح الى مراح فوفقوا تضعيفها واحسنوا
تجارتها ثم توطيد بقرعهم بسياسا مهم وحصل الغنم لانها اضعف

من غيرها وفي ذكره صلى الله عليه وسلم لذلك بعد ان علم انه اشرف
خلق الله ما فيه من التواضع والتواضع عنه وهذا الحديث اخبر به بن
ماجة في البخاري باب استئذان المسلمين المشركين عندنا من
عندهم وجود مسلم او اذ لم يوجد اهل الاسلام وفي نسخة عند
الضرورة اذ لم يجد اهل الاسلام وعامل النبي صلى الله عليه وسلم لم يجر
حسره على العمل في أرضها اذ لم يجد احد من المسلمين من سبب منابهم في ذلك
قال بن بطل عامة الفقهاء يجزئ في استحبابهم عند الضرورة وغيرها ما في
ذلك من المذلة لهم وانما الممتنع ان يواجر المسلم نفسه من المشرك لما فيه
من ادلاله وبه قال حدثنا ولا بوى ذكر الوقت حدثني بالافراد ابراهيم
بن موسى بن يزيد بن زاذان ابو اسحق التميمي الفراء الزاهد الصغير
قال اخبرنا هشام هو بن يوسف الصفاي عن معمر هو بن راشد عن الزهري
محمد بن مسلم بن شهاب عن عروة بن الزبير بن العوام عن عابشة رضي الله
عنها انها قالت واستاجر براء اعطفت على قصير في هذا الحديث وهي
في اصله الطويل المسبوق عند المؤلف في باب هجرت النبي صلى الله عليه
وسلم واصحابه الى المدينة عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري
عن عروة عن عابشة قالت لما غفل ابو الاوها بدينان الدين الحديث
وفيه خروج ابى بكر مهاجرا الخواضر الحبيشة حتى بلغ ترك العماد لقبة من
الرغبة وخروجه مع النبي صلى الله عليه وسلم الى غار ثور فمكنا فيه ثلث ليال
مست عند ما عبد الله بن ابى بكر وهو غلاب شاب ثقف لقف فيدخل من
عند ما يسبح فيصبح مع قريش مكركبات معهم فلا يسمع امر بكا وان به الاوعاه
حتى تاتيها بجيد ذلك يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن مهيبة بن

بن بن ماجة من غم ففرجها عليها حين تذهب ساعة من العشاء فبنا
 في دسل وهو ابن منجها ورضعها حتى ينبت بها عام من فهيبة بعلس بفعل
 ذلت كالبيلة من الياي وسقط والعلف لا يذروا ساجرا لبني ولا يلقون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وجلا من بني الدليل بكسر الدال المهملة
 وسكون التثنية هو عبدالله بن اريقط وقال ابن هشام فرج جلا من بني
 سهم بن عمرو كان مشركا فهدا موضع التزجعة من بني عذوب بن عدي بفتح
 العين وكسر ابدال وتشديد التثنية بطن من مكرها وبالطريق خروبا
 بكسر الحاء المجهمة الجمة وتشديد الراء وسكون التثنية بعدها مشاء وقبة
 صفتان لرجل ونسب الحافظ بن جمر لا يفر لزيادة الكسبية في قال الزهر
 والحريث الحار الميم فدمع من بني عبدالله بن اريقط بن جلف بكر الحار
 المهملة وبعد اللام الساكنة فاقض نفق الميم المجهمة والميم والسكون المهملة
 بن دخل في جملة آل العليم بن هليل بالهمز من بني سهم رط من قريش وعمن
 النعمان بن ميم وكانا قاتلوا قيس بن ابيهم في ذم او خلوصا وشي يكون فيه
 وبش فليكون ذلك تأكيد للخلف وهو اي عبدالله بن اريقط على بن كفار
 فويش فاسمه بكسر الميم المحقق بعد الهمزة المفتوحة المقصودة من امت فلانا
 نوا من ذلك بامون والصغير لبني صلى الله عليه وسلم والصد يقيم ذبا
 اليه لاحييتها تشبه راحلة من الابل البعير القوي على الاسفار والاجل يتو
 فيه الذكر والانثى والنساء البالغة ووعاء لا يذروا وعاء بالالف قبل
 العين فالاولى من المواعد عاربوا المشك هككا بجعل اسفل عكة بعدة
 تلك لبال فاتيها براحليتها صبيحة لبال ثلث فامر خلا او انطلق معها عامر
 بن فهيبة بضم الفاء وفتح الهاء وبعد الباء الساكنة والمفتوحة والدليل الدليل

بكسر الدال وسكون الباء من غير همز هو عبد الله بن ازيقة فاخذ به
اخذ بابني صلى الله عليه وسلم واي بكر وعامر بن نفيع عبد الله بن اريقط
الدليل وفي نسخة اسفل من مكة وهو طريق الساجل وفي المخرج فاخذ به
طريق الساجل فاسقط لفظ وهو هذا الحديث اخرج في باب الاجان
والهجرة هذا باب الثنوين اذا استاجر الرجل اجيرا يعمل له عمل بعد
ثلاثة ايام وبعد شهر او بعد سنة وجها باذا قوله جاز استاجر وها اي
الموخر والمستاجر على شرطهما الذي اشتراطاه اذا جاء الاجل قال الميمني
وعمر جابر عنده الملك واصحابه بعض ايام وايومين او ما فوقها لا ينقذ
الاجرة واختلفوا فيما لا لم ينقذه فاجاب ابن مالك في قوله انما سمعوا
اشبه لا يجوز لانه لا يدري يعيش ام لا وقياسه ان يستأجره منه منزلا
مدة معلومة قيل بحسب السنة بايام كان يقول جرتك الدار سنة بعد
عشرة ايام كان يقول جرتك الدار سنة بعد عشرة ايام فذهب الشافعية
لعدم المنفعة لان منفعتها اذا كان غير مقدورة التسيار في اهلها
ايمن على ان يسلبها غدا وهذا بخلاف اجارة الذمة فانه يجوز فيها ما يسيل
الفعل كما في السلم فلما حُر السنة المستاجر الاولي قبل انقضاء اجارته
الدين مع اتحاد المستاجر فهو كما لو لو اجرهما دقت واحدة بخلاف ما
لو اجرهما من غير لعدم اتحاد المستاجر وقال الحنفية اذا قال في شعبان
مثلا آجرتك داري في اول يوم رمضان جاز مطلقا لان العقد يتجدد
بمقدور المنافع وهو مذهب المالكية وبه قال حدثنا يحيى بن بكير يقيم
الموحدة وفتح الكاف قال حدثنا الثعلبي بن سعد الامام عن عوف بن
قال به شهاب محمد بن شهاب مسلم الزهري واخره في افراد عوف بن الزهري

بن العوامان عايشة رضي الله عنها نزع النبي صلى الله عليه وسلم انها ماتت
 واستأجروا العطف على قصته المذكورة في الحديث كما به في الباب السابق
 رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا اسمه عبدالله بن اريقط من
 بني الدليل كسر الدال هاء ياء شد الى الطريق جيبا بكسر الجيم وتشديد
 الهمزة اريقط دي لاحداث الممان وهي طريقها حقيقة ومضايقتها وقاد
 الدهر وبني السابغة الماهرا ضاية وعوفه دين تقارقرين على أن تذكها
 على طريق المدينة بعد ثلاث ليال نذنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
 رضي الله عنهما أي إلى عبدالله بن اريقط وأحلبها ووعداه بالث قبل التبعين
 وبعد الدال حاد ثوبه يفسل مكة بعد ثلاث زاد في نسخة الدروي ما هما
 برا حلبها في ثلاث نصير على الطريقة والعامل فيه ووعداه وكذا العمل
 في غار ثور وعرضه لاسماعيل بن علي المصنف بانه لا يطبق بين الترجمة
 والحديث فانه ليس فيه انها استأجراه على أن لا يعمل الا بعد ثلاث بل الذي
 فيه انها استأجراه ولتأخر في العمل من وقت تسليمه وأحلبتها
 منها برعاهما ويحفظهما إلى ان يوتيا لها الخروج فاجيب بان الاجارة انما
 كانت على الدلالة على الطريق من غير زيادة وان يحضر لها واحلبتها
 بعد ثلاث ليال عند الغار ثم تجد معها علان فاما من الدلالة على الطريق
 بعد ثلاث ليال ففاس المؤلف على ذلك اذا كان ابتداء العمل بعد شهر وبعد
 سنة ففاس لأجل البعيد على لأجل القريب ولم يكن اجارتهما له لخدمته
 الرا حلتين ويبدو ان الذي كان يرعاها غارين فهية لا الدليل كما في الحديث
 واما من قال بطلان الاجارة اذا لم يشيع في العمل من وقت الاجارة فيحتاج

راحلتها

عبدالله بن اريقط

الى دليل بانساب الاجير في العروبة قال حدثنا بالجمع ولا في ذكر هدي
 يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدودي قال حدثنا اسمعيل بن علي بن مضم العيين
 المهملات ونفع اللام وتشديد الحنية اسم له واسم ابيه ابراهيم بن سفيان
 الاسند فلا خبرنا بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز قال خبرني بالافراد عظماء
 هو بن ابي رباح عن صفوان بن يعلى بن نفع الياء وسكون العين ونفع اللام مقفول
 عن ابيه يعلى بن امية بن مضم المهملات ونفع الميم وتشديد الحنية واسم ابيه
 مية بن مضم الميم وسكون النون ونفع الحنية رضي الله عنه قال غزوت مع النبي
 صلى الله عليه وسلم جليش العسرة بن مضم العيين وسكون السين المهملتين
 هي غزوة بتوك وسمى الجحفة لانهم لا يسمون بغيره نذب الله من الى الغزوة
 شدة الخطا وكان وقت طيبا كثر بغيره لك وشق عليهم وكانت في سنة
 تسع من الهجرة وكانوا بالعزوم او ثواها في بني نسيه فكان الى اجير اي يحذرني
 باجرة فكانوا الاجير اسما فغضوا حدهما اصبح صاحبها في مسلم العاصم
 يعلى بن امية فانزعج اصبعه وانذرهم من مفتوحة فراى الخط نبيته
 يحذبه والنبيته مقدم الانسان والثنايا المربع ثنتان عليا وثنتان سفلى
 تسقطت من فيه فانطلق الذي نذرت نبيته الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فاهدر عليه السلام نبيته فلم يوجب له وية ولا قصاصا وقال عليه السلام
 افيدع يترت اصبعه في فيك يقضمها بنفع الضاد المجهمة على اللغة المنفردة
 وما ضيعة على ما قاله يغلب يكسرهما اي تأكلها باطراف استاك والضمزة
 في افيدع للاستفهام الاشكاري قال يعلى احسبه عليا السلام قال كما يقضم
 البخل الذكر من الابل وبعضهم بنفع الضاد كما مر وقال ابن جريح عبد الملك

الخط

بالاسناد

بالاسماء السابقة وحدثني بالافراد عبد الله هو من فوطان النهر وقاضيه
 بن ابي مليكة بنضم اليهم ونج اللام مصغر زهير بن عبد الله بن جده عن النهر
 ونسبه نجد لشجرة به واسم ابيه عبد الله بالتصغير وهو عبد الله بن عبد
 بن زهير المكنى بابي مليكة وهذا هو الذي اعتمد المزي في التهذيب وقيل
 عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بن زهير فابن ابي مليكة هو عبد الله
 وابو زهير فيكون نسبه الى جد ابيه وهذا قال به الاصاغة المتمد وعنه
 ابو سعد وابن الكلبي وغيرهما عن جده الصغير على القول الاول يعود
 الى ابي مليكة زهير وعلى الثاني يعود الى عبد الله بن زهير وقد اخرج
 الحديث الحاكم ابو احمد في المكنى عن ابي حم عن ابي مليكة عن ابيه عن
 جده عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه مثل هذه الصفة بكسر الصاد والمهمل
 وتحفيف الف واللام بعد القصة بالقاف المكسورة وتشديد الصاد والمهمل
 ان رجلا غض يدرجل فاذنر ثبقة اى اسقاطا فاهتمها ابو بكر صديق
 رضي الله عنه وفي هذا دليل للشافعية والحنفية حيث قالوا انما غض رجل
 يدعين فنزع العضوض يد فستطت اسنان العاض او نكحت حيث لا ضما
 عليه وقالوا لا كنية يضمن ديتها وحديث الباب اخرجه المؤلف ايضا في الجهاد
 والغازي والديات ومسلم في الحدود وابو داود في الديات والنسائي في
 القصاص باب ~~من استأجر حولا في دهر~~ باب التنوين اذا استأجر
 اجيرا فيمن له الاجل اى المدة ولم يبين له العمل الذي يمله له هل يبيع ذلك
 اتم لا والذي مال اليه المصنف الجواز لقوله تعالى المهلب يا ايها الذين
 الاية دليل على جواز العمل لان ذلك كان معلوما ~~في~~ ذكره للمعلم
 به واجاب ابن المنذر بان الغازي لم يقصد جوازا ان يكون للعمل محولا وانما

ان اردت ان تكمل اذوتك
 احدثني ابي الى قوله على ولا
 ذم والله ما تقول وكس شاهدا
 على عقدنا واعتزضه

السلام
نسخة
نسخة

اذا كان التضييق على العمل باللفظ ليس مشروطا وان البيع للمفاد في
الا الفاظ وقد ذهب اكثر العلماء الى ان ما وقع من النكاح على هذا الصدا
خصوصية لموسى عليه السلام لا يجوز تغيره لمظهره في طول البنية
ولانه قال الخديجي بن هاشم ولم يعينها وهذا لا يجوز الا بالتعيين ولما
في الكشاف ان ذلك لم يكن عقدة النكاح ولكن مواعنة ولو كان عقدا
الطلاق قد انكحتك ولم يقل افي اريد ان انكحت وقد اختلف فيما اذا
على ان يوجرها بنفسه سنة فقال الشافعي النكاح جائز على خدمته اذا كان
وتما معلوما وجب عليه عبور الخدمة سنة فقال مالك يفسخ النكاح
ان لم يكن دخل بها فان دخل ثبت النكاح بمهر المثل وقال ابو حنيفة والي
يوسف ان كان محررا فلها مهر مثلها وان كان عبدا فلها من سنة
فقال محمد يجب عليه قيمة الخدمة سنة لانها متقومة ثم اخذ البخاري بقية
قوله في بيته الايت بالجرح ان تاجر في يقال يا جرح فلا يضمن اجم بمطير لجل
ومنه اي ومن هذا الوجه قوله في النفقة انما يملك اجرة الله عما اضره اي
يوصلك اجرة وهذا قسم ابو عبيد في الجواز فدادنا جرح بينك ولم
يذكر احدنا الا انما يقصد بنو احمد بيان مسائل الفقير والكسفي بالايدي
عليه فما اراد هذا والله تعالى بلسه وثبت قوله يا جرح فلانا الى اخو
ولا يذره من الكشيمه في هذا باب بالتسوين اذا استأجر احد
اجير على ان يقسم حايطا يريد ان يتقوى اي يستطع جاز وبه قاله
حد ثنا ابن ابي عمير بن موسى بن زيد الفراء الصغير قال اخبرنا هشام بن
يوسف ابو عبد الرحمن قال في الثمن ان ابن جرح عبد الملك بن عبد الله
اخبرهم قال اخبرني بالافراد يعلى بن ابي بن هود وعمر بن دينار الكشي ابو

مسلم

الابن الحكي كل ما عن سعيد بن جبيل السدي الكوفي زيد احمدا
يعلى او عمرو علي صاحبته فانه ينوم من زيادة احد ما على صاحبته نوع محال
وهو ان يكون الشئ من زيد او يزيدا عليه واجاب الكرماني بانما اراد احدهما
واحداهما منها فخرج لا اشكال ان اراد كل واحد منهما نفعه انه زيد شاء
لمزيد الاخر فهو مزيد باعتبار شئ وكثير عليه باعتبار شئ آخر وغيرهما اي
قال ابو جريح واخبرني ايضا غير يعلى وعمرو قال بن جريح قد سمعت
الغير يحدث من سعيد هو بن جبيل قال فانه لما ابن عباس رضي
الله عنهما حدثني بالافراد ابن زمكشيد الانصاري اخبرني سيد القراء رضوان الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث قصة موسى مع الخضر
المسبوق بهما في التفسير في كتاب العلم في ذهاب موسى في البحر
الى الخضر قال فانطلقا موسى والخضر فوجداهما جلوسا يريان شئ ما في
ان يسقط فاستعير الاشارة للمنادفة قال سعيد هو بن جبيل اشار الخضر
بيده الى الجدار وكذا ودفع الى الخضر يده بالقبضة الى الجدار ومسحه فاستقام
ولا يوي ذرو الوقت يد بالافراد قال علي بن مسلم حسبت ان سعيد قال
نسخه بيده اي مسح الخضر الجدار فاستقام وهذا ما ناده يعلى على عمرو في
ذلك قال موسى للخضر او شئت لا اتخذ عليا تشديدا للنوعية وفتح الكاء الجمة
اجرا تحريض على اخذ الجمل لينعشاه او تعزينا بانه فضول لما في يوم
النبى كانه لما راى الحرمان ومساكن الحاجة واستفاله بما لا يعينه لم يتالك نفس
قال سعيد اي ابن جبيل اجرا فاكل ولا في ذراجه بالرفع بتقدير هو وانما يتم الاستقامة
بهذه القصة لما ترجم له اذا قلنا ان شوع قبلنا شرع لنا كقول موسى لو شئت
لا اتخذ عليا جارا لولنا طمست على عمله اجرة معينة لتنعنا ذلك ما ب

حكم الإحابة من أول النهار إلى نصف النهار وبه قال حدثنا سليمان بن
حرب الأدي النواشمي عن عمة فميلة البصري قال حدثنا حماد بن زيد بن
دريم عن أبي إسحق بن عمار عن مولى بن عمر عن أبي عبد الله رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال منكم مع نبيكم ومثل أهل الكتابين
التوبة والاحتساب مع أنبيائهم كمثل رجل استأجر أجراً بضم الهمزة وفتح الراء
على الجميع فامتلأ منسوب للامة مع بينهم والمثل به أجرام من التجار
فقال من يعمل لي من عذوة بضم العين المجمة إلى نصف النهار على قيراط
زاد في رواية عبد الله بن دينار قيراط وهو الخمراد فقلت اليهود زاد بن دينار
على قيراط ثم قال لي من يعمل من نصف النهار إلى صلاة العصر أول وقت
دخولها أول الشروع فيها على قيراط قيراط فقلت الصاري على قيراط
قيراط ثم قال لي من العصر إلى أن تغيب الشمس على قيراطين
قيراطين قائم بهم فغضبت اليهود والنصارى أي الكفار منهم فقالوا
وفي التوحيد فقال أهل التوبة ما كنا أكثر عملاً من عمل من العصر إلى
العروب وأقل عطاء منهم لأن الوقت من الصبح إلى الظهر أكثر وأكثر وأند
بالنصيب على الحال لقوله تعالى فما لهم عن التذكرة معرضين أو خير كان
أي ما لنا كنت أكثر ما لنا كنت أقل وفي النزاع وبالرفع فيها خير مبتدأ محذوف أي
ما لنا نحن أكثر وما لنا نحن أقل وعملاً مضى على التغير قال الله تعالى هل ينقصكم
من حنك زاد في الرواية الآية شاء قالوا لا لم ينقصنا قال فذلك فضلي
أوبته من أشاء من عبادي وإذا لم ينقص دمه الله بهذا إثبات صحة
الإحابة المعلوم إلى أجل معلوم من جهة ضروب الشارح المثل ذلك أشاء
الله تعالى

فقطراطین

عن أكثر عملاى باعتبار مجموع على الطائفتين وأقل عطا قال الله تعالى
هل ظلمتم أى نقصكم كفى رواية نافع فى الباب السابق وأما لم يكن ظلمنا
لأنه تعالى شرط معهم شرطا وقبلوا أن يعطوا من حقه شيئا قالوا لا نقبل
تعالى لا بل قال فطيط أو تيه يوم النصارى الله تعالى هل ظلمكم أى نقصكم
كفى رواية نافع فى الباب السابق وأما لم يكن حقيقة لأنه لم يكن حقيقة
لأنه لم يكن ثمة اللهم إلا أن عمل ذلك على حصوله عند إخراج الدرر فيكون
حقيقة بأبصارهم من منع أجرا لا جبر وبه قال حدثنا يوسف
بن محمد المصفرى الخراسانى تزيل البصرة قال حدثنى بالآخراد بن يحيى
بن سليم بضم السين وفتح اللام الطائفة تزيل مكة صدوق شىء بالحفظ
ولم يخرج له المؤلف سوى هذا الحديث أصل هذه من غير هذا
نأجمع به الباقر عن اسمعيل بن أمية بن عمرو بن سعيد بن العاص
الأموى عن بن أبى سعيد بن العاص الأموى المقبرى عن أبى هريرة
رضى الله عنه عن أبى بنى صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ثلاثة من الناس
أنا خصهم يوم القيمة رجل أعطى نأى أعطى العهد بأيمه ثم عذرت أى نقص
العهد ورجل باع جردا لما تمهدا فاكل ثمنا ورجل استاجر جيرا وأنتوى
منه العمل ولم يعطه لاجره وهذا الحديث سبق في كتابنا في
باب اسم من باع جردا باب الإجارة من العصر من أول وقتها
الحى أول دخول الليل وبه قال حدثنا محمد بن العلاء بفتح العين والمداد
كريب الهمدانى الكوفى قال حدثنا أبو إسامة حماد بن أسامة عن يزيد
بضم الواو وفتح الراء وسكون التختية عن أبى بردة بضم الواو وفتح
الراء وسكون التختية عامر عن أبى موسى عبد الله بن قيس الأشجورى

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل المؤمن مثل النخلة وانما
تمثل رجل استاجر قومًا منهم اليهود وهو من باب القلب أي مثل قلوبهم استأجرهم
أي وهو من باب تشبيه النخلة بالنخلة لا تشبيه المريد بالمريد فلا اعتبار
إلا بالجموعين إذا التقى مثل الشارح مع غيره مثل رجل مع آخر يقولون له حمدا
يوما إلى أجل وفي حديث آخر السابق أنه استأجر اليهود من أول النهار إلى
والنصف والنصف أي منه أو المصنفين الحديث معاين واجب
بأن ذلك بالنسبة لمن عجز عن الأمان بالثبوت قبل التوبة في آخر وهذا
بالنسبة إلى من ادرك من الإسلام ولم يرض به قال الظاهر ما نقصنا
وهذا من أثره ما حصله أن حديث ابن عمر سبق منا لا أهل الأعداء
لغيرهم فحجوا وأشار إلى أن من عجز عن استيفاء العمل من غير أن يكون
له صمغ في ذلك أن الأجر يحصل له تاما بفضل الله قال وذكر حديث
أي موسى مثالا لمن آخر لغير عذر وإلى ذلك الإشارة بقوله عنهم لا حاجة
أن إلى أجره ما أشار بذلك إلى من آخر عما بدأ يحصل له ما حصل لأهل
الأعداء انتهى ورفع في رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه الماضية
في باب من أدرك ركعة من العصور لا يترأث الله تعالى في التوحيد ما
يوافق رواية أبي موسى ولفظها فعملوا حتى إذا انصف النهار عجزوا
فأعطوا قيراطا قيراطا فهو يدل على أن مبلغ الأجرة لليهود لعمل النهار كل
قيراطين وأجر المصاري للنصف الباقي قيراطين فلما عجزوا عن العمل قبل قيراطين
لم يصيبوا إلا قدر عملهم وهو قيراط على أجر معلوم أي على قيراطين فعملوا
إلى أن انصف النهار فقالوا لا حاجة لنا إلى أجره الذي شرطنا أن نأخذ
فإنهم كفروا وتولوا واستغنى الله عنهم وهذا من إطلاق القول بأداء الأجر

لأن لائمة ترك العمل للمعبر عن ترك الأيمان وما عملنا باطل استأن
الى احباط عملهم بكفرهم بعيسى اذ لا ينفعهم الايمان بموسي وحين بعد
بعث عيسى فقال لهم لا تفعلوا الباطل والعمل وتنهوا عن الشرط اكلوا
ولاء بويح فقالوا اكلوا بقية عملكم وخذوا اجركم كاملا قابوا وتركوا و
استأجروا آخرين بخار ومجعة فراء مكسورة وبنهم النصارى بعدهم فقال لهم
اكلوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت لهم اى لليهود من الاجر وهو النصارى
فعلوا حتى اذا كان بين صلاة المعبر نصب حين على انه خبر كان
الساقطة واسما حيدر مستحق فيها يعود الى عملهم المعلوم من السياق
وبالرفع على انه فاعل كان النقامه قالوا لك ما علمنا باطل فقلت لهم
الذي جنات لنا فيه فكنوا او تولوا وحبط عملهم كاليهود فقال لهم
اكلوا بقية عملكم فاما بقى من النصارى بعين النسبة لما يصح منه والمواد
ما بقى من الدنيا قابوا ان يعملوا وتركوا اجرهم وفي رواية عبد ابوي
ذمر الوقت واستأجروا آخرين بحجم مكسورة فمئنة نخبة ساكنه فراء
مفتوحة على التثنية فقال لها اكلوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت
لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان بين صلاة المعبر قالوا كل ما عملنا
باطل وكل الاجر الذي جعلت لنا فيه فقال لها بقية عملكم فاما بقى من
النصارى يسير فاتيوا واستأجروا بالواو ولاى ذمر فاستأجروا بالفاء قوما هم
المسلمون ان يعملوا به بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس
واستكملوا اجر النصارى اليهود والنصارى كليهما بايمانهم بالانبياء الثلاثة
محمد موسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم وحكى السفاقي ان في رواية
كلامها بالالف وهو على لغة من يجعل المثني في الاحوال الثلاثة بالالف

فذلك مثلم الى المسلمين ومثل ما قبلوا من هذا النبوة المحمدية ولا يعلم
 فذلك مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به رسول الله ومثل النبي
 والسمو تركوا الامم به واستدل على ان بقاء هذه الامة يزيد على
 الف لا ينقص ان مدة اليهود نظير مدة المضاري والمسلمين وقد
 انقوا اهل النفل على ان مدة اليهود الى البقية المحمدية كانت اكثر من الف سنة
 ومدة المضاري من ذلك ستماية سنة وقيل اقل فيكون مدة المسلمين اكثر
 من الف سنة قطعا قاله في الفتح من استاجر احدا فيقول اجرو
 ولكثيره بني فترك الاجير اجرو فندفيرا المستاجر بالحق والزيادة فزا
 فيه ربح ودر وفي بعض النسخ ومن عمل في مال غيره واستفضل
 بالتماد النجاة اى افضل وليست السنين للطلب وهو من باب عطف العلم
 على الخاص وبه قال حدثنا ابو اليان الحكم بن نافع قال اخبرنا شبيب هو
 حمزة عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب بن زاذل حدثني بالافراد سألته
 بن عبد الله اذ سأله عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط قال الجوهري والرهط ماردون
 العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة قال فتناهي ركان في المدينة تسعة رهط
 جمع وليس لهم واحد من لفظهم مثل دود من كان قبلكم حتى اوابت بقصر
 الحصن كرموا والبيت موضع البيوت الى غار كف في جبل فدخلوه فالتحق
 به بط صخرة من الجبل فسدت عليهم النار فقالوا لا ينجيكم بضم الباء
 من الانجار اي لا يخلصكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم
 تسكون واودعوا واصله تدعون فسقطت النون لدخول ان فقال ولا ي
 الوقت فالرجل منهم اللهم كان لي ايوان شيخان كبيران هو من باب التغليب اذ

من رهط

المراد الاب والام وكنت لا أغنيق قبلهما بفتح الهن و اسكان الغين
 الجمة وكسر الهمزة اخذ قاف من الثلاثي كذا في الغني وفي نسخة أغنيق
 بضم الموحدة ولا يحيط كما في النسخ اغني بضم السين من الرباعي وحطان
 وانصرفوا شرب العشي اي ما كنت اقدم عليها في شرب نصيبها من اللبن اسند
 فلتدبها اقديا ولا مالا رقيقا فداي كسي اي بعدي ولكوية والاحياء كما
 في النسخ فداي بعد النون بوزن جا وهي بمعنى الاول في طلب شيء بعد
 يوم من فلما اراد بضم الهن وكسر الراء من اواح رباعي اي لم ارجع عليها
 اي لها ابري جهة تاما فليت وللحموي والمستعمل فحلت باليم فلتدبها
 فوجدتها نائمين وكوهت بالواو ولا بوي لمر الوقت فداي كسي اي
 اهلا وما اقلبت والقدح اي والحال ان لقدح علي بدني بتشد يد اخم
 علم التثنية استظرا استيقا كما حصر في البحر بفتح الراء اي طر ضياء فاستيقظ
 نشر باغفو فها اللهم ان كنت فعلت ذلك اشعار وجهك فخرج فاما غي
 فيه من هذه العنق بقاءين مفتوحين فسر بمكسورة مشددة فافرجت
 شيئا لا يستطيعون الخروج منها قال ابني صل الله عليه وسلم وقال
 الآخر اللهم كانت لي بنت عم كانت احب الناس الي قادرتها عن نفسها
 اي من جهتها وللحموي والمستعمل على نفسها مستعليا عليها وهو كتابته عن
 طلب الحجاج فامتنعت بي حتى املت بتشد يد الميم والكسيمي مني الممت اي
 نزلت بها سبته من السين المحطة فاحرجها لجانتي فاعطينها عشورا
 وما به دينار وفي البوع مائة دينار والتخصيص بالعكر لا بنا في الزيادة
 او المائة كانت بالتأنيها والعشرون تبوع منه كرامة لها على ان تظلي بي
 وبني نفسها ففعلت ذلك حتى انا قدرت عليها وفي الرواية السابعة

ملكيت عجيبه

فما تعدت بين وجهها قالت لا احل لك بفتح الهزة في ابونينية وفي غيره
احل بعضها من الاجلال ان نقض الحامر اللاحقة اي لا تحل لك ازالة البكوة
اي ما احلال وهو اسماح شرعي للشرع للوحي لتخرجت اي تجتبت واحذرت
عن الامة الناسي من الوقوع عليها بغير حق فانصرفت عنها وهي احسان الناس اليها
وتركت امره الذي اعطيتها قال النبي وفي رواية اني اذ مرالى اعتبرتها
والذهب بذكر ورويت اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج
بهمزة وصل وصم الرء عينا ما نحن فيه اي من هذا الصغر وهو الذي ذكرني
انه في التجاري يقطع الهزة وسر الرء اي كشف وفي رواية عين البخاري
بهمزة وصل وصم الرء لما رآه فيها وقفت عليه من نسخة البخاري المعتمدة
كما قال بل وكلها بهمزة الوصل فانه اعلم فانفجرت الصغر غير انهم لا
يستطيعون الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اهدم
اني استاجرت اجراء بضم الهزة وفتح جيم اجير وسقط لفظ ابي لاني
الوقت فاعطيتهم اجرهم بفتح الهزة وسكون الجيم غير غر وجل واحد سم
تركت الاجر الذي له رهب بضم ر اي كثرت اجره حتى كثرت منه الاموال
فانه ان بعد حين يقال يا عبد الله ادى الي اجري بيانا بانه بعد الدار
والعرب سمها فقلت له كلما رقي برة كل والخمر قوله من احرك
ولكن سميت من احلك باللام بدل الرء من الابل والبق والغنم والوقيق
باني لقوله ترى ولا منافاة بين قوله في السابقة بقرا وادجها فقال
يا عبد الله لا تستهزى بسكون الهزة مخروم على النبي فقلت لا يستهزى به
بت فاحذر كله فاستانه فلم يترك منه شيئا اللهم فان بالدار قبل الهزة
كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج بالوصل وصم الرء وما نحن

فيه من هذه الصفة فامرت فخرجوا من الغار عيشون وقد تقب
 المهلب المصنف بانديليس في الحديث دليل لما ترجم له فان الرجل
 انما يجري في اجيرا اجير ثم اعطاه له على تسعين اشبع فانه انما كان
 يلزمه فدا العمل خاصة وهذا الحديث قد سبق في كتاب البيوع
 واني بقية مباحثه في اواخر احاديث الانبياء ان شاء الله تعالى
 يعون الله ومنه باب من اجر نفسه لغيره ليجعل له شاة على
ظهوره ثم تستدق به اي باجره وللكتيبين ثم تصدق منه وباب
اجرة المحال بالحاء المهملة ولا يذروا اجر غيرهما وبه قال حدثنا
ولاي في حديث يحيى بن سعيد بن يحيى بن سعيد بن يحيى بن ابي بن
سعيد عن العاصم الاموي القرشي البغدادي وسقط الخبر في ذكر
استوشي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا الاعشى سلمان ابو
هجران عن شقيق ابى وايل عن ابى مسعود قبه بن عامر الانصاري
الدمري رضى الله عنه انهما كانا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
امر بالصدقة ولا يذروا امر بالصدقة انظروا اخذنا لما نسمع
من الاجر الجزيل فيها الى السوق يتعامل بضم الحيت وكسر الميم من
باب المعاملة الكاتبة من استنى اي جعل حصة المحالين فيجعل
واحد الاجرة من الاخرة ليكتسب لي تصدق فيصيب المومن الطعام
اجرة عن ما حمله وعند النساء من طريق مسعود عن ابى وايل شقيق
اخذنا الى السوق بجعل على ظهره وان بعضهم اي اليوم ان بعضهم اي
اليوم لماية الف من الدنيا يوق الدرام واللام للتاكيد وهي ابتداء
لدخولها على اسم ان وتقدم الخبر واد النساء وما كان له يومئذ درهم

اي في اليوم الذي كان يحمل فيه بالاجرة لانهم كانوا بمقراة حينئذ واليوم
سم اغنياء قال ابو ايوب ما تراه بفتح النون وضمها اي ما اظن ابا مسعود
عقبة بن عامر اذ اوردنا بعض الانفس وهذا الحديث سبق وفيه
شبهة بالنون واصلة ما تراه بين الانفس وهذا الحديث سبق في باب
استقصاد وروى شقيق قوله عن كتابنا في الصلاة في باب حكم اجراء التمسرة
بفتح السين المهملة بين يمين ساكنة اي الدلالة ولا يراى سببين
محمد بن عمار صلة ابن ابي شيبة وعطاء وهو ابن ابي دباح وابن ابي يحيى بن ابي
وصلة ابن ابي شيبة عنهم والتمسرة بالبصري باجر التمسار باسما
وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما وصله بن ابي شيبة لاباس ان
يقول للتمسار مع هذا الشوب لما نادى كفا فكذا فهو لك وهذه اجرة
تمسرة ايضا لكنها مجهولة وكذلك لم يجرها الجمهور بل قال ان باح لا
فله اجر مثله وقال ابن سيرين محمد ما وصله بن ابي شيبة ايضا اذا قال
يعد ثكنا فما كان من ربح فهو لك ولا يوي ذكر الوقت ذلك او يبي
وبينك فلا باس به وهذا شبه بصوت المقارضة من التمسار وقال
ابن ابي عمير وسلم التمسكون عند شتر وطهم الجانية شرعا وهذا
روى عن حديث عمرو بن عوف التروي وعند اسحاق في مسنده ومن
حديث ابي هريرة عند احمد وابي داود والحاكم وبيه قال حدثنا مسدد
وهو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا معمر هو
ابن راشد عن طاوس عبد الله عن ابنه طاوس عن ابن عباس رضي الله
عنهما انه قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلقى بضم التميمي وفي
بعض النسخ نافية مبنية للمفعول الركبان بالرفع نايب عن الفاعل ولا ينج

بالمذهب على ان لا ياتي حاضرا لم يذ قال طائفة من فلت لا بن عباس رضى
 قوله اى ما يبيع قوله لا يبيع جازوا لئلا لا يكون له شمس انا وهذا مخرج
 التوجيه فان معنونه هو ان لا يكون شمس في بيع الحاضر لما حضر
 لكن شرط الجود ان يكون الاجرة معلومة وهذا الحديث سبق في باب
 النهي عن تلقي الركيان في كتاب البيوع هذا باب ما استنبط من هذا
 الرجل المسلم نفسه من مشرك في ارض الحرب وهي دار الكفر وبه قال
 حدثنا محمد بن حفص قال حدثنا ابي حفص بن عبات بن طارق
 قال حدثنا الامام محمد بن سليمان بن مهران عن مسلم هو بن جنيح بضم
 الصاد مصفرا الى الصفي عن مسروق هو بن الاعدع قال حدثنا
 حبيب بن نفع الحذاء المجبة وتشديد الموحدة والاولى ابي الارث الثمبي
 من السابقين الى الاسلام رضى الله عنه قال كنت رجلا قينا بفتح
 القاف وسكن الحية حداد فعملت اى سيفا للثمن بفتح القاف
 بن وايل السهمي والدعبر بن الغاص الصهابي المشهور وكان له قدر
 في الجاهلية ولكنه لم يوفق للاسلام وكان عمله له يكن وهي اذ نالت
 دار الحرب وحباب مسلم فاجتمع له عنده زاد الامام احمد دراهم قاربة
 المئتين اى الدرهم اجرة عمل للسيفه فقال اى العاصم لا والله لا
 اقضيك حتى تكفر محمد فقلت اما تخفيف ايم حزن ثيبه والله لا اكفر
 حتى يموت ثم بيعت معنونه غير مراد لان الكفر لا يتصور بعد البعث
 فكانه قال لا اكفر ابدا فلا اى فلا اكفر والفاء لا تدخل في جواب القسم
 فهو مفسر للمقدم الذي حذفه قال الكرمي ويروي اما بالتشديد ويعد
 اما لا فلا اكفر والله واما غيري فلا اعلم خاله قال العاصم والى هذا

الاستفهام والتقدير او اني طبت ثم مبعوث قال حجاب قلت له نعم قال
 فانه سيكون لي ثم يفتح الثلثة اي هناك مال ولد فاقضيت حقا فانزله
 الله تعالى افرأيت للذي كسر يا تينا فقال لا تين مالا ولدا وموضع الذي
 منه قوله فملت الى اخره ووجه الدلالة ان العاص كان مشركا وكان حجابا
 اذ اتيه مسالمة مكة حينئذ دار من بهوا طلع عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم واقره لكن يحتمل ان يكون الجواز مقيدا بالصورة وقبل الاذن
 بقفال الشركين والا من عدم اذلال اخوان نفسه قال ليس بالخير والذبي
 استقرت عليها المذاهب ان تصنع في حواسم كالعين في الحياض ونحوها
 يجوز ايجد اهل الذمة ولا يعد ذلك ذلة بخلاف خدمته في منزله و
 طريق التبعية له كالكارى والبراري في الحمام ونحو ذلك وهذا الحديث
 ما يطع بعضهم اوله ونوع ثالث في الرقية بعضهم اراي وسكون القاف اي العودة
 على احبار العرب بفتح سبق في باب ذكر الفين والحداد من كتاب البيع و
 ياتي ان شاء الله تعالى في تفسير سورة مريم حكم ما يطع بعضهم اوله
 ونوع ثالث في الرقية بعضهم اراي وسكون القاف اي العودة على احبار
 العرب بفتح الحسن طائفة مخصوصة بفائحه الكتاب وعود من الوفاء
 في قوله على احبار العرب لان الحكم لا يختلف باختلاف الامكنة والا
 حناس واجاب في فتح الباري بالمرج بالواقع ولم يتعرض لفتي غيره
 واعترض في عمدة القاري بان هذا الجواب غير ضيع لان التبدل شرط
 ان لا يفتي بفتي الشروط انتهى وشطب عليه في النوع واصله قال من علم
 على الله عنها بها واصله في الطب على النبي صلى الله عليه وسلم احق ما اخذتم
 عليه اجر كتاب الله وبهذا تمسك الجمهور في جواز الاجرة على تعليم القران

اوجه اربعة

ومنع ذلك الحنفية في التعليم انه عباده ولا اجر فيها على الله تعالى واجازة
في الوقت لهذا الخبر وفيه بحث ذلك ياتي انشاء الله تعالى بعون الله تعالى
في باب الترويج على تعليم القران وتلا الشعي رزقنا الله من فضله
اي شبهة لا يشترط العلم على من يعلمه واجره ان يعطى شياء فليقبله
بالجزم على المامور وفتح هنر ان الاستثناء منقطع اي لكن الاعطى بدون
الاشتراط جابر فليقبله قال انكر ما بي وفي بعضها ان بكسر الميم اي
لكن ان يعطى شياء بدون الشرط فليقبله قال الحكم بن فضال بن عيينة بالمشاء
ثم الوجه مصغر المكندي الكوفي ما وصله البغوي في الكندي ليراسم
احدا من الفقهاء ان اجر العلم واعطى الحسن البصري دراهم عشرون ليراسم العلم
من سعد في الطبقات ولم ير ان سيد بن محمد باجر القسام بفتح الكاف
وتشديد الهاء من القسم وهو القاسم باسا اذا كان بغير اشتراط اما
مع الاشتراط فكان يكرهه كما اخرج عنه موصولا ابن سعد بل روي
عنه الكراهة من غير تقييد عبد بن حميد من طريق يحيى بن حمزة
عن محمد بن سيرين ولفظه انه كان يكره اجور القسام ويقول كما يقال
السحت الرشوة على الحكم وادي محمد حكما يؤخذ عقيدا لاجرو قال بن
سيرين كان يقال السحت الرشوة في الحكم بكسر الراء اخرج بن جرير باسا
عن عمرو بن علي وابن مسعود وزيد بن ثابت من قولهم واخرجه من وجه
آخر مرفوعا برجال ثقات لكنه مرسل ولفظه كل لحم انبته السحت بالراء
اولي قيل يا رسول الله وما السحت قال الرشوة في الحكم وكانوا يعطون
الاجرة بفتح الطاء على الحرص لحدوث الثمرة ومناسبة ذكر القسام والحكم
الاشتركات في ان كلا منهما بفصل التنازع بين المتخاصمين وبه قال هذا

ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي قال حدثنا ابو عوانة الوصاح
اليشكري عن ابي بشر بكسر الهمزة وسكون الشين المجعة جعفر بن ابني
يوحشيه واسمه اياهم عن ابي المتوكل علي بن داود ويقال بن داود بنهم
القال بعدها وروى عنه التاجي بالنون واجيم المصري عن ابي سعيد سعد بن
مالك الحذري رضي الله عنه انه قال انطلق نفر هو ما بين الثلاثة ثلثي
العشرة من الرجال نكس عند ابي ساجدة ايم كانوا ثلاثين وكنا عند
الترمذي ولم يسم احد منهم وفي رواية سليمان بن قبة نفع القاف و
تشديد التختية عند الامام احمد بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر سافر بها أي سافر عليها ابو سعيد الحذري كما عند الدارقطني
ولم يسمها احد من اهل البخاري فيما وقف عليه الحافظ بن حجر حجة زلوا
اي ليلكا في الترمذي على جمعي من احباء العرب قال في النفع ولم اقف علي
تعيين الحجي الذي نزلوا به من اى القبائل هم فاستضافوهم اى طلبوا منهم
المضيافة فابوا ان يضيفوهم نفع الضاد وتشديد التختية وروى يضيفوهم
بكسر الضاد والتخفيف فلدع بضم اللام وكسر الدال المعجمة لا بالهمزة وبنتهم
ان كنس وبالعين المجعة فهنا للمفعول اى اسمع سبل ذلك الحجي اى يعقرب كما في
الترمذي ولم يسم الحجي فسموا له بكل شئ مما حرت العادة ان يتداولوا
به من لدغة العقرة والكشمهني تشقوا نفع الشين المجعة والدار وسكون
الواو اى طلبوا له الشفاء اى عاجوه بما يشفيهم وقد زعم السفا فسمى انهما
حجيفا لا ينفع شئ وفعل بعضهم لبعض لو انتم هؤلاء الرهط الذين
تتناوا عند ذكر اهلهم ولكشمهني فعل اسفاد الحاد ان يكون عند بعضهم شئ
بداوه فانهم فقالوا لاهلها الرهط سيدنا الدرع وسبينا ولكشمهني شئنا

وسميانه بكل شيء لا ينفعه في رواية سعيد بن سيرين ان الذي جاءه
جارية منهم فيحمل على انه كان معها غيرها فهل عند احد منكم من شيء زاد او
د اور من هذا الوجه ينفع صاحبنا وذا البراء فقال لهم قد بلغنا ان صاحبنا
جاء بالنون واشفاء قالوا نعم فقال بعضهم هو ابو سعيد الراوي كما في
بعض روايات مسلم نعم اني والله لا رقي ينفع الهمة وكسر القاف ولكن
بالتحريف والله لقد استضعناكم فلم نضيفوا با انا بران لكم حتى تعلموا
لنا جعلنا بضم الجيم وسكون العين ما يعطى على العمل فصالحونم ابي
ما نقوم شيء فطبع من الغم وفي رواية النسائي اي ثلاثون شاة وهو
مناسب لعدد السرية كما مر نكاحهم اعتبروا عدد من لجعلوا الكل واحد
ثناه فانطلق الراوي الى المذوع وجعل ينقل عليه ينفع المشاة الشخصية
وسكون الفوقية وكسر الفاء وضم ينفع ففما معماري بنافي قال العاروف
عبد الله بن ابي حمزة في يمينه النفوس محل النقل في الرقية بعد القراءة ليحصر
روكا الربوق في الجوارح التي عليها فيحصل البركة في الروح الذي ينفعه ويقدر
الله رب العالمين مرات والحكم للزائد فكانما نشط بضم النون وكسر الشين
المعجمة من الثلاثي الجرد اي حل من عقاب بكسر العين المهملة وبعدها ثاب
جبل بشدة تذر والهمة لكن قال الخطابي ان الشهوراد يقيى في محل
نشط بالهمزة توفى العقد نشط وقال ابن الاثير وكثيرا ما يخطئ في الرواية
كانما نشط من عقاب وليس يصح يقال نشطنا العقد انه اعتقدتها
انشطها اذا حلتها في القاموس كالصحاح والحل كنصر عقد كشد
وانشطه جنده ونقل في المصباح عن الهروي انه رواه كانشط من شدة
وعلم السفاضي انه لذلك في بعض الروايات فانطلق اللدوع حال كونه

بشي ومائة قبله بحركات لا يعلو وسمى بذلك لأن الذي نصبه
تغلب من جنبه إلى جنب يعلم موضع الماء منه ونقل عن الربيع
أنه دار ماخوذ من انقلاب باخذ البعير فيشتد منه قلبه يموت من يومه
قال فافهم جعلهم الذي جعلهم عليه هو الثلاثون شاة فتال بعضهم
افهموا فقال الذي رقى بنعم الزور وانما لا تفعلوا ما ما ذكرتم من
القصة حتى تأتي النبي صلى الله عليه وسلم فتذكره انما نصب تذكرة عطا
عن نافي المصوب بان المصنوع بعد حتى الذي كان من امرنا هذا فنظر
نصب عطا عن المصنوع ب ما باننا فقد مر على رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة فذكروا القصة فقال عليه السلام للراقي وما يدريك انما
اي انفاحة رقبته يضم انرا واسكان القاف قال الداودي معناه وما
ادريك قال ولعله اخذوا لان ابن عيينة قال افا قال وما يدريك فلم
يدرك وما قبل فيه وما ادريك فقد علمه واجاب بن التيمم بان ابن عيينة
انما قال ذلك فيما رواه في القرآن والا فلا فوق بينهما في اللغة وعند الداريني
وما علمت انها وفيه قال حتى اني في روعي ثم قال عليه السلام قد اعصب
في روية او في توقفكم عن التصرف في جعل حتى استأذني في او اعلم من ذلك
انتموا ان جعل بينكم واضربوا جعلوا الى معكم سها اي نصيبا والامر بالقصة
من باب مكارم الاخلاق والا فالجسيم الراقي وانما والاضربوا تطيبا لقلوبهم
ومن العز في ان حلال لا شبهة فيه فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم و
لا يفي الوقت وذكر النبي قال ابو عبد الله البخاري وقال شعبة بن الحجاج فيما
وصله الترمذي والمولف في الطب لكن باسنة حد ثنا ابو بشر جعفر بن
اي وحشيرة السابق قال سمعت ابا المتوكل اناجي بهذا الحديث السابق وانا

هذا تصحيح اني بشر بالسماع ومنا بعد شعبة لاني عوانة على الاستاد
 وقد تابع ابا عوانة ايضا هشيم كاي في مسلم والنسائي وخالفهم لا عيش فزواه
 عن جعفر بن ابي وحشية عن ابي نضرة عن ابي شعبة فجعل بدل ابي
 المتوكل ابا نضرة اخرجهم الترمذي والنسائي وابن ماجه وليس في الحديث
 مضطربا بالطريقان محفوظان قاله في الفتح وقد سقط قوله قاله
 ابو عبد الله الى اخره في رواية الحموي وثبت للبيهقي والكشيحي ومما
 هذا الحديث تاتي انشاء الله تعالى في كتاب الطب ومطابقا للتزجحة و
 ائتمته وفيه ما رده جاله كلهم مذكورون بالكوفي وهو غريب جدا وكلهم
 معروفون غيره ابي عوانة فواسطه واخرجه المؤلف في الطب ايضا وكذا
 مسلم واخرجه ابو داود فيه وفي البيهقي والترمذي فيه وكذا النسائي وابن
 ماجه في البخاريات استحسن حكمه ضربه القبر بفتح الصاد والهمزة فغيلة
 بمعنى مفعوله ما بقدره السيد علي عبيد في كل يوم وبيانه وتعاهد
 ضرائب الاماء وبه قال حدثنا محمد بن يوسف البيهقي بكسر اللام وحرف
 الخاوي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن حميد الطويل ابي عبيدة
 البصري عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال سمع ابا طيبة اسمه نافع
 على الصحيح النبي صلى الله عليه وسلم فامر له بصاع ارضاعين من طعام
 شك الراوي وفي باب ذكر الحجام من كتاب ابيع فامر له بصاع حين
 تم وكلهم مواليه هم بنو حارثه على الصحيح ومولاه منهم محيص بن مسعود
 وانما جمع الموالى مجازا كما مر فحذف بفتح الحاء الهمزة وفي نسخة فحذف بضمها
 مبنيا للمفعول عن غلظه بفتح العين الهمزة وتشديد اللام او قال عن طريقه
 ومما عني والشك من الراوي ومناسبه للتزجحة واخذه واما ضرائب الاماء

واختصاصها بالنفاذ لكونها مظنة لنطوق الفساد في الأغلب
الا فكل شيء من الكتاب بالامة بفرجها يخرج من الكتاب العبد بالسرقه
مثلا والحديث سبق في البيع ^{البيع} حجاج الحجاج وبه قال حدثنا موسى
بن اسمعيل المنقري البصري قال حدثنا ذهب بن عيسى الرازي ومصفرا بن خالد
الباجلي البصري قال حدثنا طائوس بن عدي عن ابيه طائوس عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال لا يجتمع اثنى ^{صلوات} الله عليه وسلم واعطى الحجام انا
عليه نافع اجره بفتح الميم اي مائة من تمر وزاد في البيع ونحوه حراما
لم يعطه ونحوه في الحديث ^{الحدوث} الحق وهو نفع في اباحتها واليه ذهب الجمهور
وهو لا يجر ما ورد في الزجر عنه على التزديد ذهب الامام احمد وغيره الى الفرق
بين الحر والعبد فلو هو الحر الاحتراف بالحجامة ومنعوه الاتفاق ^{نحوه} على
نفسه واما حوا الاتفاق على ودوائه واما حوا للعبد مطلق الحديث الدال
الاولي المصلات الاسدي البصري قال حدثنا يزيد بن ذريح بتقديم الرازي
عن ابي بصير البصري عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال لا يجتمع اثنى ^{صلوات} الله عليه وسلم واعطى الحجام انا طيبة اجره ^{بما}
من طعام ولو علم انه لا يبرأ الصلاة والسلام كراهية واجر الحجام لم يعط
اجر ^{في} الحديث ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا مسعر بكسر الميم
وسكون السين وفتح العين المصليين اخيه دار بن كدام عن عمرو بن عامر
بفتح العين وسكون الميم الانصاري وليس له رواية في البخاري الاحديين
ما واخر سبق في الطهارة انه قال سمعت انسها وابي مالك رضي الله عنه
يقول كان النبي ^{صلوات} الله عليه وسلم يحجم التعبير بكان يشعر بالمواطبة على
القول بان كان يقتضيه التكرار ولم يكن يظلم احدا آخر اي لم تكن منه من

اجراءه ولا يدره بفراجه وهو عم من اجراء الحجام وعينه من يستعمله
 في عمل باب من حكم موالي العبدان بمقتضاه من خراج به قال
 حدثنا آدم بن ابي ياس حدثنا شعيب بن الحجاج عن حميد الطويل عن انس
 بن مالك رضي الله عنه انه قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم غلاما محاما
 لجمه وسقط قوله محاما في رواية ابوي له والوقت وانظروا له بيا طيبة
 والكان جمه ابو هند مولى بني بياض كما عند بن منذر والى اود ولا يبين
 في حديثه عندها ما في حديث ابي طيبة قوله وامره بصاع او عشا
 او مد او مد يراي من عمر والسك من شعيب وكلم عليه السلام بالواو
 للمحوي والميتي فكلم زيد ولاه عيص بن مسعود وانما جمع في الترجمة كالحذ
 البت على طريق الجان وكان مشتركا بين جماعة من بني حارثة منهم
 عيص بن عيص بن صريرته بضم مينا للفعول وفي حديث عمر عند
 بن ابي شيبة ان خراجهم كان ثلاثا اصبع والله اعلم باب حكم
 كسب النبي بفتح الموحدة وكسر العين الجمجمة وتشديد يا نصيبه ابي الزاينة
 كسب الاماء البغايا والمنوع كسب الامة بالجمهور لا بالاضايع الجان
 وكسب ابراهيم النخعي فيما وصله من ابي شيبة اجازة في الغنية من حيث
 ان كلا منها معصية واجازته باطلة كسب النبي وقول الله في الجمر سقوا
 على كسبا وبالرفع على الاستئناف ولا تكونوا فتيانكم اما لكم على البغاء
 اي الزنا وكان اهل الجاهلية اذا كان لاحد من امة اسلمها تربي وحمل
 عليها ضريبة يأخذ منها كل وقت فلما جاء الاسلام بني الله المؤمنين
 عن ذلك وكان سبب نزول هذه الآية ما رواه الطبري ان عبدا لله بن ابي
 امرأة له بالزنا فجاءت بعد فقال ارجعي فاذا في علي آخر فقالت ما انا براجعة

فقلت وهذا خرج مسلم من طريق أبي سفيان عن جابر بن عبد الله
أبو داود والنسائي من طريق أبي الزبير مع جابر قال جاءت مسيكة أمه
لبعض الأمصار فقالت إن سيدي يكرهني على البقاء فقلت والظاهر
أنها نزلت فيها فسماء الزهري متعذرة أن اردن تحصنا قال في الكتاب
فان قلت لم تحصى فقولان اردن قالت لان الأكره لا يتأقلا مع ارادة التحصين
وامن المداينة البقاء لا يبيع غيرها ولا امره أكرها وكلمه إن واثباتها على اذا
أبدنا بان الباعيات كن يفعلن ذلك بزغبة وطواعية منه ولا وجود
من معادة ومسيكة من حين اساء البادر لتبتغوا عوضا خيرا
الدنيا من خواجهن واودادهن ومن يكرهن فان الله من بعد أكرههن
فقد غفور رحيم قال الزبيدي طم ادهن او لهم وهن أو ما بولوا صلي
وقال ابو حيان في البحر فان الله من بعد أكرههن غفور رحيم جواب الشرط
والصحيح ان التقدير غفور لهم ليكون جواب الشرط ينصرف بعد على من
الذي هو اسم الشرط ويكون ذلك مشروطا بالتوبة ولما غفل الزبيدي
ابن عطية وابو اسحاق عن هذا الحكم قدروا فان الله غفور رحيم
أي لتكروها وتفقوت جملة جواب الشرط من ضمير يعود على اسم الشرط
قد ضعف ما قلناه له عبد الله الرازي فقال فيه وجهان أحدهما فان
الله غفور رحيم طم لان الأكره يزيل لائم والعقوبة من المكروه فيما نزل
والثاني فان الله غفور رحيم للمكروه بشرط التوبة وهذا ضعيف لانه على
التفسير الأول لا حاجة لهذا الاضمار وعلى الثاني فيحتاج اليه انبي وكلام
كلام من لم يعن في لسان العرب فان قلت قولهم أكرههن مصدرا ضيف الي

المفعول والفاعل مع المصدر والفاعل مع المصدر محذوف كما عرفت
به والتقدير من أكرأهم إياهم والربط يحصل بهذا المحذوف
المصدر فلنخرج المسئلة قلت لم يعد وفي الروابط الفاعل المحذوف
يقال هند عجبت من ضربها زيداً يتجاوز المسئلة ولو قلت هند عجبت
من ضرب زيداً بالجر ولما قدر الزمخشري في أحد تقديرين أنه قد ورد
سؤلاً فقال فإن قلت لا حاجة إلى تعليق المنفردة طعن لأن الكراهة على
الزائد بخلاف المكون عليه في أنها غير آتية قلت كعل الأكرأه كان دون ما
استبر به الشر يعتر من الأكرأه يقتل أو عما يجاز منه التلغ أو ذهاب
العصم من ضرب عفيف وغيره حتى تسلم من اللطم وربما فطرت عن
الحمد الذي يهذر فيه فيكون آتية انتهى وهذا هو السؤال والجواب به
مبين على تقدير طعن انتهى وقد حكى بن كثير في تفسيره عن ابن
أبي عمير قال قال علقمة فان الله لو أن عفود رحيم وأعطاه من أكرأهم قتله
قال وكذا قال عطاء الخراساني ومجاهد والأعمش وقنادة وعن الزهري
و١١٠ عن عطاء بن يكرأهم عليه وعن زيد بن أسلم قال عفود أرحم
الخلق عن أبي المنذر في تفسيره وقال وعند بن أبي حاتم قال في قراءة
عبد الله بن مسعود فان الله من بعد أكرأهم طعن عفود رحيم وأكرأهم
من أكرأهم انتهى وهذا يرجع قول القائل أن الضمير يعود على هات وقيل
مجاهد في تفسيره فتبا لكم أي ما ليكم أخرجهوا أخرجه عبد بن حميد والطبري
عن طريق بن أبي يحيى عن مجاهد ولا تذكروا فتبا لكم على البغاء قال ما ليكم
الزائد هذا ساقط في رواية عطاء المستعمل ثابت في رواية ولفظ رواية أبي

ولا تتركوا افتياتكم على البغاء ان اردن تخصصنا الى قوله غفور رحيم قال
حدثنا قتيبة بن سعيد بكسر العين عن مالك الامام عن ابن شهاب
الزهري عن ابى بكر بن الحر بن هشام عن ابى مسعود الانصاري هو
عقبة بن عامر رضى الله عنه انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نبى عن
عن الكلب مطلقا وعن مهر البقي بكسر العين وتشد يد الياء وفي النزع
يسكون العين والذي في البقي بكسر العين كسرهما واطلاق المهر ليه مجاز
المواد ما تاحظه على الزنا لانه حر لم بالاجماع فالعاهرة عليه لا تحل لانه عن
عن مهر وعن حيوان الكاهن بضم الحاء وهو ما يعطاه كاهنه ويمنه
قد سبق في اخر السور انه قال حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة
بن الحجاج عن محمد بن حجارة بضم الحاء وعمومة فحامه مفتوحة وبعد
اه لف والمعلم الايامي بفتح الهمزة وتخفيف التحتية الكوفي عن ابى حازم
بالحاء المهملة والنون المجهة المكسورة سليمان الاشجعي عن ابى هريرة رضى
الله عنه انه قال نبى النبي صلى الله عليه وسلم عن نسي الامار بالفجور لا ما تكسب
بانه يخرجه من العمل ومن عن عسب الفحل بفتح الفين والمعلم وسكون
السبب آخر موحدة والفحل المذكور من كل حيوان وبه قال حدثنا مسند
موسى بن مسرهد قال حدثنا عبد الواحد بن رث بن سعيد واسما عيل
بن ابراهيم امة عليه عن علي بن الحكم بفتحين البنا في بضم الموحدة وتخفيف
النون عن نافع مولى بن عمر عن بن عمر رضى الله عنهما انه قال نبى النبي صلى الله
عليه وسلم عن كراء عسب الفحل حزن المضان واقام المضان اليه
مفلقه والشهور في كتب الفقه ان عسب الفحل ضرابه وقيل اجرته ضرابه
وقيل ماؤه فيعلى الاول والثالث تقديره بدل عسب الفحل وفي رواية الشافعي

رحمة الله به عن عن عصب الفحل والحاصل ان بدل المال عرفنا
الضرر بان كان بغير باطل قطعاً لان ما والفحل غير مستقيم ولا معلوم
ولا مقدور على تسليمه وكذا ان كان اجارة على الاصح ويجوز ان يبيع
صاحب الانثى صاحب الفحل شيئاً على سبيل الهدية لما روى الترمذي
وقال حسن عريب من حديث انس بن مالك عن رجل من كلاب سأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن عصب الفحل فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم انا بطريق الفحل فتكرم فرحص في الكراهية وهذا مذهب الشافعي
قالوا كثر حمله اهل المذهب على الاجارة المجهولة وهو ان يستأجر
منه غلة بمضرب الانثى وقد لا تحمل من عشرين من يغني صاحب
الذكر الفحل فان استأجر على ثروات معلومة ومدة معلومة جاز
وهذا الحديث اخرجني ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه
في ابيوع هذا الباب بالتبويب اذا استأجر احداً رهن من اخر فأت
احدنا اي احداً المتأجرين هل يفسخ الاجارة ام لا وقال بالواو ولا في
الوقت قال بن سيرين محمد ليس لاهله اي لا هله ان يخرجوه اي
المتأجر الى تمام الاجل الذي وقع العقد عليه وقول البراء بن كاهن
كالكرماني لاهله اي لودثته ان يخرجوه من عقد الاجارة ويتصرفوا
في منافع المتأجر قال العيني لبيان هو بيان لعود الضمير المنصوب
في ان يخرجوه الى عقد الاستئجار قال وهذا لا معنى له بل الضمير يعود
على المتأجر ولكن لم يتقدم ذكر للمتأجر فكيف يعود اليه وكذلك
الضمير في اهله ليس مرجعاً فيكون فيهما اصلاً فيقبل الذكر ولا يجوز ان
يقال مرجع الضمير بن يفهم من لفظ الترجمة لان الترجمة وضعت بلا ريب

قبل قول ابن سيرين قال رحمه الله ان يقال ان مرجع الضمير في محذوف
والقرينة تدل عليه فهو في حكم المفعول واصل الكلام في اصل الموضوع هكذا
سئل محمد بن سيرين في رجل استاجر من رجل ارضا فبات احدهما اهل
لورثة الميت ان يخرجوا يد المستاجر من تلك الارض ام لا فاجاب بقوله ليس
لا هله اي لا ضرر الميت ان يخرجوا المستاجر الى اقام الاجل اي اجل الاجارة
وقال الحكم بن عتيبة احمد بنهما الكوفي والحسن البصري واباس
ابن معاوية بن ندة المدني في الاجارة بضم الفوقية وقبح المضاد
ولا في ذم بنتها وكثر المضاد الى اجلها وصله بن ابي شيبه من طويعت
جهيد بن الحسن واباس بن معاوية ومن طويعت ايوب بن سيرين
في الاجارة ان الاجارة لا يفسخ عند مموت أحد المتراجرين وهو
منهيب الجهمود وذهب الكوفيون والليث الى الفسخ واحتجوا بان
الدارث ملك الرقبة والمنفعة تبع لها فانقضت يد المستاجر عنها انقضت
الدارث قال بن عمر رضي الله عنهما مما اخرجهم مسلم اعطى النبي صلى الله عليه
وسلم خير الشطرا في بان يكون النصف للزراع والنصف لمرضى
عليه وسلم ولا في ذم علي بن عبد الله وعبيد بن بكر وصدر امره في
عمر رضي الله عنهما ولم يذكر ان ابا بكر وعمر جدد الاجارة ولا في ذم ولهم فيكم
ان ابا بكر جدد الاجارة بعدما تبع النبي صلى الله عليه وسلم فدل على ان
عقد الاجارة لم يفسخ بموت أحد المتراجرين وبه قال حدثنا موسى بن
اسماعيل قال حدثنا جويرية بن اسلم عينا عن نافع عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنه عن ابيه قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خير زاد ابو ذر
والرقعة ليرى ان يعملوها ويذرعوها ولهم شطروما يخرج منها وان ابن

وكان ذلك مستمرا في عهد
النبي صلى الله عليه وسلم

عمر عطف على سابقته اي عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما حديثنا ايضا
 ان المزاد كان تكري على شي من حاصلها قال جويرية سماه اي سمي نافع
 مقدار ذلك الشيء لا احفظه وان نافع بن خديج يفتح الحاء المعجمة حديث
 باثبات الضمير في الاول وحدثه في هذا لان بن عمر حدثنا نافع بخلاف
 نافع فانذكره يحدث له خصوصاً ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى عن كراه
 المزاد وقال عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
 عنه نافع عن بن عمر رضي الله عنهما حتى اجلدهم عمر رضي الله عنهم وهذا
 و له مسلم ولقطة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل اهل
 خيبر ينظرون ما يخرج منها من ثمر ووزع ورواه ايضا من وجوه اخرى
 وفي آخره قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفركم بها على ذنوبكم
 ما شئتمنا فقرروا بها حتى اجلدهم عمر رضي الله عنهما ورواه ايضا من وجوه اخرى
 الحوالات بالجمع وفتح الحاء وقد تكسر وهي نقل دين من ذمة الى ذمة اخرى وفي
 رواية ابي ذر عن مسير في الفروع واصله كتاب الحوالات للشيخ احمد بن محمد
 والحافظ بن جرير **والله اعلم** كتاب الحوالات كذا
 الاكثر ولذا النسفي والمستعمل بعد البسملة كتاب الحوالات باب
 في الحوالات وهل يرجع المحيل في الحوالة ام لا فان قلنا انه عفته ذم لا يرجع
 ولها ستة اركان محيل ومحتال ومحال عليه ودين للمحتال على المحيل
 ودين للمحيل على المحال عليه وصيغة وهي بيع دين بدين جواز للمحالة
 وهذا لا يشترط التقابض في المجلس وان كان الدينان زبوبيين
 فهي بيع لانها ابدال مال بمال فان كلاس بالمحيل والمحتال بملك بهما ماله مأكدا
 قبلها لاستيفاء الحق بان يقدر ان المحتال استوفى ما كان له على المحيل واثر ضد

المحال عليه وشروطها رضى المحيط والمحال لان المحيل ابتداء الحق من حيث نشأ
فلا يلزم جهة وحق المحال في ذاته المحيل فلا يستقل الا برضاء ومعرفة رضاءها
بالصيغة ولا يشترط رضى الله المحال عليه لانه على الحق والمنصرف كما
المستبعد لان الحق للمحيل فله ان يستوفيه لغيره كالنوك كل غيره بالاستيفاء
والايجاب والتبطل كافي البيع وان يكون الحوالة بينه لازم حال على من
لا يكون عليه لرجوع الحوالة ولو رضى بها لهدم الاعتبار اذ ليس عليه
شيء يجعله عوضا عن حق المحال فان تطوع بأداء حق المحيل كان قابلا
دين غيره وهو جائز ويستتبع ايضا اتفاق الدين جنسا وقد وادع
وما جيل وصحة وتكسيرا وجودة قد داء وقلل المالكية ولا يشترط رضى
المحال عليه على المشهور خلافا لابن شهاب على المشهور فيشتري ذلك
اسلامه من العداوة وهو قول مالك وحقيقتهما ان يكون على اصل القلب
من حاله ولو كانت بلفظ الحوالة واشترط الحنفية رضى المحال
عقب لتفاوت الناس في الاقتضاء فلعل المحال عليه اعسر وان شترط
رضاء دفعا للصعوبة عنه وقال الحنابلة ولا يشترط رضى
ان كان المحال عليه مملوكا ولو ممتا قال في الرعاية وقال الحسن البصري
وقضاء ما وصله بن ابي شيبة والاشرم واللفظ له وقد سئل عن رجل
احال على رجل فافلس فقال انا كان المحال عليه يوم احال المحيل عليه
مملوكا وصله مملوكا بالهبة بعد الياء الساكنة فابطلت الهبة باو ادعت
ان في الياء اى غنبا وجواب اذا قوله جائز اى العقل وهو الحوالة وليس له
للمحال له يرجع على المحيل ومفهومه اذا ان مفسا يوما الحوالة نه الرجوع
ومذهبنا في ان المحال لا يرجع بحال حتى لو افلس المحال عليه ومات اوله

يموت أو محمد وحلف لم يكن للمحال الرجوع على المحيل كما لو بيع من علي
 الدين ثم تلف في يده وكذا الوبان المحتال عليه عبد الله المحيل بل يطالب
 بعد التفتق وقال الحنابلة يرجع على المحيل إذا شرط ملاءة المحال عليه
 فتبين مغلسا وقال القليوبيرج عليه فيما إذا حصل منه غرر أو
 بطلان يكون أفلاس المحال عليه مقننا بالحوالة وهو جاهل به مع علم
 المحيل به وقال الحنفية يرجع عليه إذا نوى حقه والنووي عند أبي حنيفة
 أما الرجوع بالحوالة ويجعل ولا يبيعه أو يبيع مغلسا وقال محمد وأبو
 يوسف يحصل لنووي بامر ثالث وهو أن يحكم الحاكم في أفلاسه في حال
 حياته وقال بن عباس رضي الله عنهما مما وصله من أبي شيبه بمعناه يتخارج
 الشريك إذا كان طاهرا بين علي أنسان فأفلسا ومات أو وجد وحلف حيث
 لا يبيعه يخرج هذا الشريك مما وقع في نصيب صاحبه وذلك لألا خرو
 كذلك في القسمة بالتراضي بغير قوقعة مع استواء الدين وكذا يتخارج
 أهل الميراث يأخذ هذا عينا وهذا ديناً فإن نوي بفتح الميم في القسمة
 أو الواعظ وزن قوي من قوي المال يتوي من باب علم يعلم العلم هلك
 أي فإن هلك لأحد ما شئ مما أخذ لم يرجع على صاحبه لأن رضي الله
 بن عوضا لنوي في صفاته كما لو اشترى عينا فتلفت في يده وقد المثلث
 الحوالة بذلك وكذلك الحكم بين الورثة كما أشاد إليه بقوله وأهل الميراث
 قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرنا مالك الإمام عن
 أبي إسماعيل عبد الله بن ذكوان عن الأعمش عرج عبد الرحمن بن هرم عن أبي
 هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مغل الديان
 الغني القادر على وفاء الدين وبه بعد استحقاقه ظلم يحرم عليه خرج بالغني

العاجز عن الوقوف والمطل أصله المديقول مطلت الحديث امظلمها اذا ما
 لمطلول والمواد هنا ما حصرها استحق او او يعجز عذر ولفظه المطل يشعر
 بتقديم الطلب فيؤخذ منه ان الغنى لو احيى ارفع مع عدم طلب صاحب الحق
 له لم يكن ظاهرا وقد حكى اصحابنا وجهين في وجوب الاداء مع غير طلب من
 رب الدين فعلى امام الحرمين في الوقاد من الهابة وابو المنظر السعاني في
 السواطع في اصول الفقه والشيخ عياض الدين ابن عبد السلام في القول عد
 الكبري لا يجب الاداء الا بعد الطلب وهو مفهوم تعييدا لسروي في التماس
 بالطلب واجمهور على ان قوله منظر الغنى ظلم من باب اضافة المصدر للمفعول
 كما سبق تقريده وقبل هو من باب اضافة المصدر للمفعول والمعنى انه يجب
 وفاء الدين وان كان مستحقه غنيا ولا يكون سببا لتأخير عنده واذا كان
 كذلك في حق الغني فهو في حق الفقير اولى قال الحافظ ذرير العراقي وهذا
 فيه نقصت ويكلف او لو تكن له ما الكثرة فادمر على التكسب فضل يجب عليه
 منه ما الوفاء الدين اطلقوا اكثر اصحابنا ومنهم الراعي والنووي انه ليس
 ذلك من هنا القيراي بما حكاه ابن الصلاح في قوانين الرحلة بين ارباب
 الدين بسبب هو به على فيجب عليه ان يساق لو فاته او غيب عاصره فلا
 قال الاستحوي وهو واضح لان التوبة فيما فعله واجبه وهي متوقعة في حقوق
 الادمين على الرد انتهى قال ابن العراق ولو قبل بوجوب التكسب مطلقا
 ينبغي ان التكسب لصفة الزوجة وكما ان القدوة على الكسب كما مال في المنع اخذ
 بالبراهة بين النظر في ان لفظ هذا الحديث هل يتناول ان فسرنا ان المعنى
 بالمال فلا وان فسراه بالقدرة على وفاء الدين فنعم وكلامهم ينس ما له
 غائب ببيان الثاني وفي رواية ابن عتبة عن ابي الزنا عبد الله السامي

ما جنة الظلم ظلم انه من الظلم واطلق ذلك للمبالغة في التفسير عن
 المظل فاذ اتبع احدكم بضم الهزة وسكون المشاء الفوقية وكسر الموحدة
 مبنيا لله نول على ملي بتشد يد المشاء التفتية وطبها الزد كشي بالهزة
 وعلى المعنى من الملا قال في المصايح وظاهر ان الرواية كذلك فينبغي تحري
 ولما ظهر سبى انتى والذي في الفروع وجميع ما وقفت عليه من الاصول
 المعتمدة بدو الهزة وفيها الذي رد بانه وذكر هذه الجملة عقب ما
 قبلها يشعر بان الامر بقول الحوائج على الملي معلل يكون مطلق النفي ظلماً قال
 ابو رقيق العبد ولعل السبب فيه انه اذا تقررت كون ظلماً والظاهر من حال
 المسلم الاحترار عنه فيكون ذلك سبباً للامر بقول الحوائج عليه لان
 يحصل المقصود من غير ضرر المظل ويحتمل ان يكون ذلك لان الملي
 لا يتعذر الاستيفاء الحق منه عند الامتناع بل ياخذ الحاكم فيه
 رتبة نفي قبول الحوائج عليه يحصل الغرض من غير مفسدة في الحق قال
 قال والوجه الاول ارجح لما فيه من بقاء معنى التعليق يكون المظل ظلماً
 من المعنى الشافي يكون العلة عدم فناء الحق لا الظلم انتى والتميز الاول
 هو الذي اقتصر عليه الراي نفي ذلك ان الرقعة في المطلب وهذا اذا كان الو
 بالغي يعود الى من عليه الدين وقد قيل انه يعود الى من له الدين وعلى
 هذا لا يحتاج ان يذكر في التقديرين المعنى انتى وقال البرماوي وقد يدعي
 ان في كل منهما بقاء التعليق يكون المظل ظلماً لانه لا بد في كل منهما من حد
 بذكره يحصل الارباط فتقدر في الاول مظل النفي ظلم او السلم والظاهر
 بحقيقته فمن اتبع على ملي فينبغي ان يتبعه وفي الثاني مظل المعنى ظلم والظلم
 من يله الحكام ولا يقدره من اتبع على ملي فينبغي ولا يحسن من المظل ونفسه

كما قال الأندلسي أنه يعتبر في استحياب قبولها على ما يكونه وذا وكون
مالم يطبا يخرج الماطن ومن في مالم يشبهه فليتبع نفع التحية وسكوره بالنزعة
أي إذا احتيل بالدين الذي له على مومر فليحتمل ندبا وصرته عن المومر بالقبول
عساير المعاصيات وحديث لا يحمل من أمر مسلم إلا يطيب نفسه منه وتول
ظلم يشعر بكونه كسبا والجهمود عدا أن فاعله نفسا لكن هل ثبت فسقه عروه في
أم لا قال النووي مقتضى مذهبا أنكره ورواه السبكي في شرح المنهاج بأن
مقتضى مذهبا عدمه واستدل بأن منع الحق بعد طهارة واستفاد العذر
عن إدائه كالغضب والكبر لا يشترط فيها التكرار
لكن لا يحكم عليه بذلك إلا بعد أن يظهر عدم عذره انتهى ويدخل في المظن
كل من لزمه حق كالزوج لزوجته والسيد لسيده والحاكم لرعيته والعكس
ناسه تدل به على اعتبار رضى الخيل والمحال دون الحال عليه لكونه
لم يذكر في الحديث وبه قال الجمهور كما مر وهذا الحديث أخرجه أيضا
في رسالة مسلم في البيوع كذا النسيأ والتريذي وابن ماجه هذا
الشيخ في حاله من عليدين رب الدين بدنه على ملي فليس له رده
قال حدثنا محمد بن يوسف البليكندي قال حدثنا محمد بن يوسف البليكندي
قال حدثنا صفيان السوري عن بن زكريا عن عباداه عن الأعمرج عبد الرحمن
بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه عني النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مطلق
العقبي فليلم ومن اتبع على من يلم فليتبع بتشديد التاء كما في الفرع وقال النووي
الخطيب في الرواية والتحفيف وقال الخطابي أكثر الحديثين يقولونه بالتشديد
والصواب التحفيف والمعنى جعل تابعه له بدنه وهو مخرج جيل في الرواية الأخيرة

في مستند الامام احمد بلفظ واذا احبب احدكم على ملي فليحتل ولهذا عد
 اتباع بيع لا يرضى معناه اجل وعند ابن ماجة من حديث من عمر فاذا اظلمت
 بن عمر فاذا اظلمت على ملي فاتبعه بتسديد النار بلا خلاف وجهه والعماد
 على ان هذا الامر للندب وقال اهل الظاهر وجاعة من الحنابلة للرجوب
 فانهم يقولون على الملي كما حكىناه في الباب السابق عن الرعاينة من كتبهم
 واليه مال البخاري حيث قال فليس له رد وهو ظاهر الحديث على الاولى فالصواب
 للامر عن حقيقة وهو الرجوب الى الندب انه راجع لمصلحة دينية فيكون
 امر ارشاد اشاد اليه ابن دقيق العبد يقول فافيه من الاحسان الى المحيل يحصل
 مقصوده من تحويل الحق عند ترك تكليفه التحصيل الطلبة انتهى وقد
 يقال الاحسان قد يكون واجبا كالمظار المعسر والدينوي انما هو في جانب
 المحيل اما قبول المحتال الحوالة فلا مراخري وقيل الصادق كونه امرا بوجوب
 خطر وهو بيع الكاكي بالكاكي فيكون للاجاعة او للندب على المخرج في الامر
 ومن اتباع بالواو وجبئد فلا تعلق للجملة الثانية بالاو في بخلاف الحديث
 انس بن حيث غير بالفاء فاذا تبع وقد مر ما في ذلك وهذا الثاني ثابت في
 النسخة انفري ساقط من نسخ الباقيين هذا باب سنون ان احال
 رجل دين الميت على رجل جار هذا الفعل وفي نسخة انا حال على ملي فليس
 له رد وبه قال حدثنا المكي بن ابراهيم بن بشير بن فو قد البني قال حدثنا
 يزيد بن ابي عبيد بالتصغير مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة بن الاكوع
 واسمه سنان المدني شهد ببيع ثمار رضوان رضي الله عنه انه قال كنا جاور
 عند النبي صلى الله عليه وسلم والي بضم الهمزة مبني للمفعول بخيانة فقالا

صلى عليها يا رسول الله ولم يسم صاحب الجنابة والذي قال صلى عليها
وفي حديث جابر عن الحاكم مات رجل ففسلناه وكفستناه ووضعناه حيث
يوضع الجنابة عند مقام جبريل ثم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل
عليه أي بنت على الميت دين لأنتم عليها السلام كما قيل أن يفتح عليه الفتح إذا
أتى عبد بن كافر فادبته قال أصحابنا صلوا عليه ولا يصح عليه صلاة تدبروا
عن الدين ورجوا عن المحاطة قالوا لا دين عليه فقال فهل ترك شيئا
قالوا لا لم يترك شيئا فصلى عليه زاده الله شرفا لدين ثم أتى الجنابة أخرى
فقالوا يا رسول الله صلى عليها قال عليه السلام هل عليه دين قيل نعم عليه دين
فقال عليه تركت شيئا لدين قالوا تركت شيئا ثلاثة دنانير وللحاكم من حديث
جابر دنانير وعبد الجبار في من حديث سماه بلسان يزيد كانا دينارين
وسموا وحسب المحافظين حجر دنانير من قال ثلاثة جبر الكسر ومن قال
دينارين العيار كانا أحصيا ثلثه فوفى قبل موت دينارين وبقي عليه دينار
قالوا فله ثلثه فباعه ثلثه لا يصل ومن قال دينارين فباعه ثلثه فباعه ثلثه
ولله سنن الأئمة والأئمة والسلام على من هذه الثلاثة دنانير بقي بدنه بغير دين
الحال أو بقي بها ثم أتى الجنابة الثلاثة ففعلوا صلى عليها يا رسول الله قال هل
عليه دين ثلثه قالوا لا فقال هل عليه دين قالوا نعم عليه ثلاثة دنانير قال صلوا
عليه أحبكم قالوا أبو قتادة الحرثي أبو ربيع الأنصاري صلى عليه بأمر
الله بنو علي دينه فضل عليه صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن ماجه من أخذ
بني قتادة ثلثه تكفد وأما الحاكم في حديث جابر فقال هما عليك وفي مالك و
المستدفعين في أنه قال نعم فصلى عليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتى
أبا قتادة يقول ما صنعت الدينارين حتى كان آخر ذلك أن قل قد قصبتها برسول الله

قال الان حين يرد عليه جلدده وقد ذكر في هذا الحديث ثلاثة احوال وثبت
الرابع وهو من الردين عليه وله مال حكم هذا انه كان يصيب عليه وعليه
انما لم يذكره لكونه كان كثيرا لا لكونه لم يبيع ولم يسم احد من الثلاثة ومطابق
للمترجمة ظاهرة من قول ابن قنافة وعلي دينه وفي الرواية الاخرى انما انكف به
فكلمه عليه السلام ما عليك وفي مالك والميت منها يري والى هذا ذهب الجمهور
وصحوا هذه الكفالة ^{من غير رجوع} في مال الميت وعن مالك لم يرد يرجع ان
قال ضمنيت لاديد فان لم يكن للميت مال وعلم انضامن بملك فلا رجوع
له وعن ابي حنيفة ان تترك الميت وفاء جاز الفهم بعد ما تترك وان لم تترك
وفاء لم يرجع وهذا هو عليه السلام عليه وان كان الدين باقيا في ذمة الميت
لكن صاحب الحق عاد الى الوجه بعد ان يأس واحاط بان دينه ما يراه
ما من تخفيف سقطه وقرب من الرضى وهذا الحديث اخرجه ايضا
الكفالة وهو سابع ثلاثياته واخرجه النسائي ايضا في الجنائز ^{في الجنائز}
باب الكفالة في القرض والديون من عطف العام على الخاص وانما
من العرف كما قاله الرداوي تكون في النفوس والضمان في الاموال والجماعة
في الذباب والزعامة في الاموال العظام قال ابن حبان في صحيحه الزعيم
لغير اهل المدينة والجميلة اهل مصر والكفيل لغة اهل الفراق وهي التوام
حق ثابت في ذمة الغيرة احصاها من هو عليه او عين مصنوعة بالان
وغيرها الى الكفالة بالاسوال والجار والمجرور يتعلق بالكفالة وسقطه
بالسحابة لا يذروا قالوا ابو الزناد وعبد الله بن زكوان عن محمد بن حمز
بالحداد الممثلة في الزاي بن عمر وبلغ العبد الاسلمي عن ابيه حمزة ان عمر
عن بيشه مصداقا بشديد الدال المكسورة اى اخذ الصدقة من ماله عليها

فوقع رجلا على جارية امرأة وهذا مختصر من قصته أخرجهما الطحاوي
ولفظ كما رواه في شرح معاني الآثار له جده سعد فاعلم سعد هدم
فألقى حمزة بمال يصدقه فإذا دخل بماله لا مائة أدي صدقة مال مولات
وأما المرأة تقول بل أنت فأصدقه مال السبيل فسال حمزة عن أمرها وقولها
فأخبرنا ذلك الرجل زوج تلك المرأة وأمره وقع على جارية لها فلهذا
ولذا فاعلمت المرأة ففعلوا هذا المال لا بد منه مع جارية فقال حمزة للرجل
رحمك يا حمزة ففعل له أن امره رفع إلى عمر فجلد مائة فلم يعلبه رجلا
قال فاحذر حمزة رضي الله عنه من الرجل كيلا ولا يذركيلا بالجمع حتى
تقدم عليه عمر قال وكان عمر رضي الله عنه قد جلد مائة جلدا كما سبق وسقط
قوله جلد له لا يذركيلا بالجمع ففعلهم بالشدة يد في الفروع وغيره من
أصول العترة أي صدق القائلين بما قالوا وأما درأه عنده الرحم
لأنه عندهم الجباله ولي بعض الأصول ففعلهم بالتخفيف أي صدق
أبو بكر القاسم واعتروا بما وقع منه لكن اعتذر بأنه لم يكن عالما بحرمه
وعلى جارية امرأة أو باسها جارية لا بها التيسر واشبهت بجارية نفسه
أو بنو جنته ولعل جهاد عمر فيمنع أن يسلط الجاهل بالحرمه ولا قالوا حب
الرحم فإذا سقط بالعذر لم يجلد واستنبط من هذه القصة مشروعية
الكفارة بالأبدان فإن عمر صحابي وقد فعله ولم يكن عليه عمر مع كثرة
الصحابه حينئذ وقال جرير بن عجم وكثير النخعي عبد الله بن أبي
سفيان بن قيس الكندي الصحابي عبد الله بن مسعود بن أبي تدين وهذا أيضا
مختصر من قصة أبيه في بطون من طريق أبي إسحاق عن جارية ابن مسعود
قال صارت الندة مع عبد الله بن مسعود فلما سلم قام رجل فآخذه ابنه

إلى مسجد بني حنيفة فسمع مؤذن عبد الله بن النواحة يشهد أن مثله
 رسول الله فقال عبد الله بن مسعود عي بأبن النواحة وأصحابه فجاء بهم فامر
 قوطه بن كعب فضرب عتق بن النواحة ثم استنشا الناس في أولئك
 التفرقا فاشار عليه عدي بن حاتم يقتلهم فقال جرير ولا شعت فقال لا بل
 وكان يسميهم وكانوا مائة وسبعين رجلا كما رواه ابن أبي شيبة فماتوا
 وكفلهم منهم عشائريهم وفي اليونينية وكفلهم منهم عشائريهم تخفيف
 عشائريهم ما رفع في الفاعلية قال البيهقي في المعرفة والذي روي عن بن
 مسعود وجرير ولا شعت في قصة ابن النواحة في استنابته وتكليفهم
 عشائريهم كقاله بالبدل في غير مال وقال ابن المنير أخذ البخاري الكفالة
 بالابدان في الديون من الكفالة بالابدان في الحدود بطريق الأولى والكفالة
 بالنفس قال بها الجمهور ولم يختلف من قال بها الكفون بخلافه
 من إذا غاب اومات أن لا حد على الكفيل بخلاف الدين والفرق بينهما أن
 الكفيل إذا أدي المال وجب له على صاحبه المال مثله فدية العاقبة ر
 الحنفية بن كفالته بدون من عليه عقوبة الأدي كقصاص واحد فوفد من
 عليه عقوبة الله فضحوا في الأرف لا منها حق لازم كالمال ولأن المحضود
 مستحق عليه دون الثانية لأنه حقه تعالى مبني على الذم وقال الأدي
 ويشبهان يكون محل المنع حيث لا يتختم استيفاء العقوبة فان تيمم وقلة
 لا يسقط بالتوبة فيشبهان بحكم بالصحة وقال حماد هو بن أبي سليمان واسمه
 مسلم الأشعري الكوفي الفقيه حد مشايخ الإمام أبي حنيفة إذا تكفل بنفس
 فمات فلا شيء عليه سواء كان المخلوق بملك النفس حدا أو قصاصا أو
 مالا مودين وغيره قال في عنوان الناهب وتبطل الكفالة بموته لا بخره مالت

وبعض الشائعية يلزمه ما عليه موت الكفيل الا السائل بالاجماع انتهى و
الذي رآته في شرح مختصر الشيخ خليل الشيخ بهرام عند قوله ولا يستقط باحصا
ان يحكم لان ثبت عدمه او موته في غيبته ولو بقي بلزمه ورجع به بران ان يشتر
الى ما وقع من الخلاف والتفصيل في هذه المسئلة ونعمها عند بن اذرقون
ولو مات الغريم وسقط الجائزة بالوجه وقوله في المدونة قلاد وهذا اذا مات قبل
قبل ان ينزح الغريم قبل الاجراء وبعد واما ان ماتت بغير البلد فقال اشهب لا ابا
مات غائبا او في البلد اي برامض هب اجيل وهو المدونة وقوله بالقاسم بهرم
احيل ان كان الدين حال قربت نسيته او بعدت وان كان موجلا فأت
قبلاه مدة طوييلة لو خرج الا اليها وجاء قبل الاجل فلا شيء عليه وان كان على
مسألة لا يمكن ان يحكى الا بعد الاجل ضمن وقال الحكم بن عيينة بعض أي
ما يحيل بربه في الدمة وهو المال وهذا وصله الا ترم من طريق شعبه عن
حماد قال الحكم قال ابو عبد الله البخاري وقال الليث بن سعد وسبق في باب التجارة
في البخاري من المستقلة وصله فقال حدثني عبد الله بن صالح قال
حدثني ثنيث وعبد الله هذا هو كات الليث وكذا وصله ابو الوقت فيما قاله في
الفتح كذلك وسقط في رواية ابي ذر قوله قال ابو عبد الله واقتصر على قولهم
وقال الليث حدثني بالافراد جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسن بن القريش
المعمر عن عبد الرحمن بن هزير الاخرج عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذكر رجل من بني اسرائيل سأل
بعض بني اسرائيل قال الحافظ بن جهم اخفت على اسم هذا الرجل لكن رآته
في مسند الصحابة الذي بين نزلوا مصر محمد بن الربيع الجيني باسناد له فيه

بجهول عن عبدالله بن عمرو بن العاص برفعه ان رجلا جاء الى النجاشي
فقال له اسلمني الف دينار الى اجل فقال له اسلمني الف دينار الى اجل فقال
من الجمل بنت تال الله فاعطاه الف فغضب بها الرجل اي سافر بها في
تجارة فلما بلغ الامل واد الخرج اليه فحبسها العرج فعمل ما بونا فذكر الحديث
في حديث اباه هريقة واستغفرنا منه اي ان الذمير في افتراض هو الافتراض
فيحوز ان يكون نسبته الى بني اسرائيل بطريق الاتباع لهم لان مثلهم انتهى و
تعتبر العينة وثقة العينة فقال هذا الكلام في البعد الى حد التسقوط لان
اسايل والمسؤول منه كلاما من بني اسرائيل على ما سرح به ظاهر الكلام وبين
الحبشة وبني اسرائيل بعد عظيم في النسبة وفي الارض ان يكون ذلك
الا نسب التي بني اسرائيل بطريق الاتباع وهذا باباه من لم ينظر في
تصرفه في وجه معاني الكلام على ان الحديث المذكور ضعيف لا يعمل به
انتي واجاب في استفاض الاعتراض ان المواد بالاتباع الاتباع في الدين
فيستوي بعد الارض وقريبها بعيد النسب وقريبه من كان مع ميراثه
اليهم دخلوا في دين بني اسرائيل وفي اليهودية ثم دخل من بيت ابن اهل
ايمون من الحبشة في دين بني اسرائيل ايضا وعلى النظرة و كان النجاشي
ممن يحقق ذلك الدين وكان به قبل التبديل والملك لما بلغه دعوى الاسلا
بادر الى الاجابة لما عنده من العلم حتى قال لما سمع قوله انما المسيح عيسى ابن
مريم اهبط لا ينزل عيسى على هذا ان يسلم فدينا و فقال انيتي بالشهادة
اشهدهم على ذلك فقال كفى بالله شهيدا قال فانتى بالكفيل قال كفى
بالله كفيلا قال صدقت وفي رواية الى سلمة سبحان الله نعم قد فعلها اي

الف دينار اليه وفي رواية اي سلمة سبحان الله نعم قد نفها اي الالف دينار
اليه وفي رواية اي سلمة فعدل ستمائة دينار قال بن حجر رحمة الله عليه و
الاولا راجع لموافقة حديث عبد الله بن عمر الى اجل مسمى لمخرج الذي اسلف
في البحر نفقة حاجته وفي رواية اي سلمة فركب البحر بالمال يخرجه ثم القى
مركبه بفتح الكاف اي سفينة يركبها ليركب به يقدم عليه ان خشي ان لا ي
اسلمه وقال يقدم مفتوحة للاجل الذي اجله ولم يحد مراكبا زاد في رواية
اي سلمة وهذا باب المال الى الساحل ليسال عنه ويقول اللهم اخلصه وانما
اعطيت لك فاخذ الذي اسلف خشية فقرها اي حفرها فادخل فيها
اي في الخبشة ولكن شئني فيه اي امكن المنقول من الخبشة الف دينار
وصحيفة الى صاحبها الذي اسلف منه دلاي الوقت وصحيفة فيه و
رواية اي سلمة وكتب الى صحيفته من فلان اي فلان الى فلان فعت ماله
الى وكيل يوكل لي ثم راجع موضعا بزي وجيمين قال القاضي عياض ثمها
عنا امير كازنج ارجى شئ من لسانها بشئ ودفعة بالزنج وقال الخطابي هو
موضع النشور واصله وهو من ترجيع الجواب وهو حذف وايد اشعر
ويحتمل ان يكون مأخوذا من الزنج وهو انفصل كان يكون التقى في ظرف الخبشة
نسب عليه دجا بمكة ويحفظ ما فيه وقال السفاسني اصطلم موضع النشور
ثم اخرج بها اي بالخبشة الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني كنت سلفت فلانا الف
دينار قال بن حجر كركشي كذا وقع فيه هنا تسلفت فلانا والمعروف تعديه
حذف الجر واد بن حجر كذا وقع في رواية لا سمعيل استسلفت من فلان
يعقيد العيب بان تنظيره استسلفت غير موجه لان تسلفت من باب التفضل
لو استسلفت من باب الاستفعال تفعل ياتي للتعدي بلا حرف الجر كتوسدت

التراب واستسلفت معناه وطلبت منه السلف ولا بد من حرف الجر انني
 وسقط قولك كنت في رواية اي ذر فسالني كفيلا فقلت له كني بالله كفيلا
 فرضي بك وسالني شهيدا فقلت كني بالله شهيدا فرضي بك ولاي ذر
 عن الكشميني فرضي بذلك وقال العيني كاحفاظ ابن حجر قوله بذلك
 لكشيتني وطعنيه فرضي به اي باطا وفي رواية لا سمعك فرضي بك اي
 اكان انني والذم في الجمع وغيره من الاصول المعتمدة اني وقفت
 عليها بك بغير كد عيني وبذلك له على ان في المتن الذي ساقه العيني
 بك بالكان في الموضعين فانه اعلم والي جهدت يفتح الجهم والها را
 اخذ مركبا بعشاليه الذي له في ذمني فلا اقدر على تحصيلها او الى استود
 بكسر الدال وضم الفين ولاي ذر والوقت استود عنكم اي استود الدال
 العين بعد مشاء فوقية فذي بها في البحر حتى ولجت فيه بتخفيف اللام
 اي دخلت في البحر ثم انما انصرف وهو اي والحال انه في ذلك يلتمس اي
 يطلب مركبا يخرج الى بلد الذي اسلفه لخرج الرجل لذي كان اسلفه
 حال كونه ينظر لعل مركبا قد جاء به اليه الذي اسلفه للرجل فاذا انقضت
 التي فيها المال فاخذها لاهله يجعلها حيطا لا يقد فاما شرها اي قطعها
 بالعشار وجد المال الذي له والعصيفرة التي كتبها الرجل اليه بذلك ثم قدم
 الرجل الذي كان اسلفه فاني بالالف دينار وذكر ابن مالك فيه ثمة او
 احدها ان يكون ارباب بالالف دينار على البدل وحذف المضاف وايضا
 حلى حاله من البحر قال ابن اللدمايني بالمضاف هنا مجرور فلم يقل ان المضاف
 اليه انهم مقام المضاف الثاني ان يكون اصله بالالف دينار ثم حذف من
 الخط انصرف منها بالاولى والاف ليست على اللفظ قال في مصابيح اجماع كن

لو ائتمروا بتقوى دينار ولو ثبت عدم بتقوى دينار معتبره تقبيل هذا
 الوجه وكثيرا ما يعقد وهو وعبر التوجيها باعتبار الخط ويلغون تخفيف الود
 الثالث ان يكون الالف مضافا الى دينار والالف واللام زائدا فلم ينعما
 الاضافة وذكر ابراهيم على العارضي فقال بالفاء ولا في الوقت وقال الذي اسلمه
 والله ما زالت بها هذا في طلب مركبا قبل الذي ثبت فيها قال الذي اسلمه
 هل كنت بعثت الى بني ولحموي والمستغلي الوشياء قال لا بعثت الى احد
 احد مركبا قبل الذي بعثت به ولحموي والمستغلي حيث قال وان الله قد اراد
 عنك المال ولحموي والمستغلي التي ولحموي والمستغلي التي التي بعثت
 بها اوبه في اخشية ولا في الوقت والى ذر عن كشمهني بعثت واخشيت على
 المعقولين فانصرف بكسر الواو والحزم على الامر بالالف الديار التي انبت بها
 صحتك حال كونك واشدا وهذا الحديث اخرج ايضا في مختصر الاستقرا
 واللفظة والابدان مستندان والشروط وسبق في البيع والزكاة
 قوله الله تعالى قد علمت ايمانكم مبتدائهم مع الشرط توقع خبره مع
 الفاء وهو قوله فاقولهم نصيبهم ويجوز ان يكون منصوبا على قولك زيدا
 فاصربه ويجوز ان يعطف على الولدان فيكون الصغير في فاتوم المعوالي
 المراد بالذين عقدت ايمانكم موالي الموالات كان الرجل يعاقد فيقول هي
 وملكه وثاربي تارك وجري جرمك وسلمي سلمك ونزني واذنك وانظرب
 لي واطلبك وتعقل عني واهقل عنك فيكون الحليف السدي من
 ميزان الحليف فتسخ بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولا ببعض ووجوه
 دخول هذا الباب هنا كما قاله من الحليف كان في اول الاسلام يقتضى استحقاق
 الميراث من غير ان اوجبه عقد التزام على وجه التبوع فلهذا لم يرد في الحديث

الذي

الصَّلْت بن محمد بنهم الصاد الممثلة وسكون اللام اخره مثناه فوقيه
 بن عبد الرحمن الحارثي بخار مجدة البصري ثم قال حدثنا ابواسامة حماد
 بن اسامة بن يزيد بن الزيادة بن عبد الرحمن الأودي بفتح الهمزة وسكون
 الواو وبالمدال الممثلة عن طلحة بن منصور بكسر الراء المستندة بن عمر
 بن بكير بن أبي النخبة الكوفي عن سعيد بن جبير عن بن عباس رضي الله
 عنهما انه قال في قوله تعالى ولكل جعلنا موالي قال تفسير موالي ودنة قال
 محاهد وقتادة ومزيد بن اسلم والسدي والعمشك ومقاتل بن حبات
 والذين عقدت ايمانكم اى عاهدت ذروا واما انكم ذريهم ايماهم وفراء عام
 وحمزة والكسائي عقدت بغير الف اسند النفا الى الائمة وحذف المفعول
 اى عقدت ايمانكم عقودكم بحذف العهود والهمزة فيهم النخبة ايهم مقامهم كما
 حذف الى الاولى قال اي ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا زاد ابوذر
 عبد الله بن علي وسلم المدينة يرث فعل وقت ولا في ذريهم الكسبي
 ورث المهاجر الانصاري دون روي دحة انما به له في النسخة التي
 صل الله عليه وسلم بينهم بين المهاجرين والانصاريين فكل من كل قبل
 موالي تخت اي كبر الموالي اية المتعاقرة ثم قال الجاهل بن عباس في قوله تعالى
 والذين عقدت ايمانكم الى النصر والوفادة بكسر الواو اي المعاونة والنعمة
 يستثنى من الاحكام المقررة في الاية النسخة اي تخت تلك الاية ثم مضى
 الاية لا النصر وما بعده والاستثناء منقطع اي لكن النصر في بقى ثابت
 وقد ذهب الميراث بين المتعاقدين وبوصى لهم به بفتح الصاد مبني للمفعول
 والضمير للذي كان يرث بالاخوة وهذا الحديث اخرج في البخاري في
 التفسير والفرافيق في ابوداود والنسائي جميعا في الفرائض وفيه هذا

قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر البصري الذمري أبو اسحق
القادي عن حميد الطويل عن الشريفي رضي الله عنه انه قال قدم علينا عبد الرحمن
بن عوف الزهري أحد العشرة رضي الله عنه فأنى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بيته ومن سعد الربيع الأنصاري أن رجلاً من أحد نقباء الأنصار وهذا
حديث مختصر من حديث طوبى يسوق في السبع والغرض من كتابنا الخلف
في الإسلام وبه قال حدثنا بالجمع ولا يخفى أن حديث محمد بن عبد الله بن عمار
والموحد المشددة وبعد الألف جاء جملة الدلالة في البغدادي قال
حدثنا اسمعيل بن زكريا الخزازي بالحداد الجمجمة المضمومة واللام الساكنة بعد
قاف وبالألف لكونه بالكوفي قال حدثنا عاصم بن هرون سليمان المعروف بالحداد
فأبى قلت لانس ولا بد من زيادة بن مالك رضي الله عنه أبلغت بمنزلة الاستفهام
الاستفهامي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف بكسر الحاء الموحدة وسكون
اللام آخر ما رواه محمد بن أحمد في الإسلام على الأشياء التي كانوا يتعاهدون عليها
في الجاهلية - روى عنه محمد بن خالد النخعي رضي الله عنه عليه وسلم بن قريش والأنصاري
في داري أبي بالمدينة على الحق والصدق والوفاء ويوصي له وقد روى
الميراث وهذا الحديث أخرجه المولف أيضاً في الاعتصام ومسلم في الاعتصام
وأبو داود في الزواجر باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع
عن الغفلة لأنها لازمة له واستقر الحق في ذمته وبه أي بعدم الرجوع قال
الحسن البصري وهو قول الحسن الجمهور وبه قال حدثنا أبو عاصم الفخار
البيتل السبائي البصري عن يزيد بن أبي عبيد بضم العين مصفراً عن غير
أصاغة الأسلمي سلمة بن الأكوع عن سلمة بن الأكوع هو ابن عمرو بن الأكوع
وروي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أني جئناك بضم الهيمه ليصلي عليها فأتنا

هل عليه أي الميت من دين قالوا لا فيصلي عليه زاد في باب أن حال دين
 الميت على رجل جاز قل فهل ترك شيئا قالوا لا ثم أتى بخلافه أخري فقال هل
 عليه من دين قالوا نعم عليه دين زاد في الرواية السابقة فلا تتركه وإنما
 صلوا ولا يكرهوا صلوا على صاحبهم قالوا أبو فتادة أخرت بن أبي الأصم
 عن علي بن أبي حمزة أنا أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه واقتصر في ذلك الطريق على اثنين من الأموات الثلاثة المذكورة في
 الرواية السابقة ووجه مطابقة هذا أنه لو كان لا يفتادة أن يرجع لما صلى
 عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى يوفي أبو فتادة الدين لاحتمال أن يرجع
 فيكون قد صبح على مد بان دينه باق عليه فدل على أنه ليس لما يرجع وبه
 قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا
 عمه وهيب بن دينار سمع محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن جابر
 بن عبد الله الأصماري رضي الله عنهم أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لو قد جاء حال الجرح من موضع من البصرة وعمان إلى لو حقق بي رد أعطيتك
 فيه اقتران المأضي الواقع جوابا للو يقدر قال ابن هشام رحمه الله تعالى
 جوير لو شئت قد بيع الفراء البشري تدع الصحاري لا يحدث علينا
 يقال نفع الماء العطش سكره والذي وقع هنا بينه حديث بن عباس عند
 البخاري في باب رجم الجلع من الزنا الذي فيه ذكر البقرة بعد وفاة النبي صلى الله
 عليه وسلم قال عبد الرحمن بن عوف صودان وجلا إلى أمير المؤمنين فقال يا
 أمير المؤمنين هل لك في فلان يقول لو قد مات لقد بايعت فلانا فقير كاذب
 قبله وردد جوابا لشرطه جسيما مفترين بقدر فلان المشار إليه تابعه
 هو طه بن عبيد كما في النوايا البعدي هكذا وهكذا زاد في غير رواية في الوقت

وهكذا زاد في الشهادات ثبت بين ثلاث مرات فلم يحن مال البحر حتى قبض
النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء ومالي البحرين أما أبو بكر الصديق رضي الله
عنه رجلا فتأري من كاد له عند النبي صلى الله عليه وسلم مرة أي وعد
أودين فليأتنا فقال جابر فأنيت فقلت أن النبي صلى الله عليه وسلم وعد
قال لي كذا وكذا غشني أبو بكر رضي الله عنه حبة نفع الحارث بن عبد الله بن
نهما قال إن عيبه هي الحثينة وقال بن فارس ملي الكنديين بعده بها فدا
بني خنساء وقال خذ مثلها أي ثلثي خمسمائة فأجلت ألف وخمسمائة وذلك لأن
حارثا قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لي كذا كذا ثلاث مرات حتى لما أبو بكر
حشيت الحارث خمسمائة فقال خذ مثلها ليصير ثلاث مرات كما وعد صلى
الله عليه وسلم وكاد بن حنيفة الوفاء بأن وعد فنقذه أبو بكر بعد وفاءه لمحبته
السلام ومطابقته للبيعة من جهة أن أبي بكر رضي الله عنه لما قام مقام النبي صلى
الله عليه وسلم تكفر بما كان عليه من واجب انطوع فلما التزم ذلك لزمه ما
يوفي جميع ما عليه من دين أو عهد وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخمس والتمس
والشهاداه يوم مسلم في عضاب النبي صلى الله عليه وسلم بأبي جوار إلى بكر
الصديق رضي الله عنه أي أمانه قال تعالى وإن أحد من المشركين استخار
فأجره أي أمته وجم جوار بالكسر ويحذف الخضم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
أي في ذمته وعقده أي وعقد أبي بكر وبه قال حدثنا يحيى بن بكر نسبة لجد
لشروته وبه وأبو عبد الله المحذوي قال حدثنا الليث بن سعد الإمام عن
عقيل بنهم العين بن خالد أنه قال قال ابن شهاب محمد بن مسلم فأخبرني
البراء بن عازب عن عذرة بن عبد الله بن خالد بن كذا فأخبرني عذرة بن خالد
بن العوام أن عابشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل

بكر القاف اي لما عرفت ابو بكر وام رومان زاد ابو ذر عن الكشي هني هنا
فقط بتشديد اللطاء المضمومة اليخيف في الماضي لا وهما بدنيان الدين بكر
الدال والنسب اخر تانيث قال الحافظ بن حجر وهذا اتصلت الفعليق قد سقط
من رواية اي ذر وساق الحديث عن عقيل وحدثني بالافراد عند
بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري قال اخبرني بالافراد عند
بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري قال اخبرني بالافراد عن
الزبير بن عابد رضي الله عنه قالت لم اعقل ابي قط الا وهما بدنيان الذين
ولم يعبر عليهما يوم الايات فبدرسول الله صلى الله عليه وسلم طوى في الشهادة
بكرة وعشيرة تقسم لثقل في الطرف النهار وهو منصوب على الطرف فلما
استلوا المسلمون بايذاء المشركين واذن الله عليه وسلم لا يصح ابر في
الحجرة الى الحبشة فخرج ابو بكر رضي الله عنه حال ثوبه مهابرا قبل الحبشة
بكر القاف ونفع الموحدة اي الى حجة الحبشة ليحقق من سبقه من المسلمين
فصار حتى اذا بلغ برك الغاد نفع الموحدة ويكون الراد سدا كاف والعداد
بكر العين المجهدة وتخفيف الميم ولا يذري برك بكر الموحدة قال في المطاع وبكر
الموحدة وقع للاصلي والسحلي والحموي قال وهو موضع باق في حجر وقبل اسم
هو ضح بابين وقيل ولاء مكة خمس ليلى الحية بن الدغنة نفع الدال الملهة
وكسر العين المجهدة ونفع النون المخففة ولا يذري الدغنة يضم الدال اسملة
والعين وتشديد النون كذا في النور واحمله وعند الموزني الدغنة
نفع الدال والعين والنون المخففة قال الاصلي وكذا رواه لنا الموزني وقيل
ان ذلك كاف لاستيحاء في لسانه والصواب في الكسر وهو اسم امه واسمه
الموت بن يزيد لا عند الباقين وحكي السهيلي مالك وعند الكرماني ان ابن

سواء بر بن ربيع بن ربيع وهو من الكوماني لان بيعته المذكور
أخر يقال له بن الدغتر أيضا لكنه سلمى والذي هنا من الفاء فانزقا وهو
سيد الفاء بالقاف وتخفينا له قبله مستنون عن بن الحور ومضم الطاء
وسكون الراء ويوصفون بكونه من الدغتر قال غلط في اسمه
مالك وعند البزازي في حديث آخر انه الحريش بن يزيد قالا الحاققة بن حجر
وهو ابي ودهم من زعم انه ربيع بن ربيع فقال ابن يونس يا ابا بكر رضي الله
عنه اخرجني قومي اي سيديوا في احدى يوم انا ان ازيد انتم يا شيخ ففتح الحرف
وسين مهيبة مكسورة وبعد التفتيح راء مفصلة اي اسير في الارض فان
قلت حقيقة السباغ فانه يقصد موضعاً بعيداً ومعلوم انه قصد التوجه
الى الارض احبته باب بانه يعني عن بن الدغتر جرسه مقصده لكونه كافراً
ومن المعلوم انه لا يصل اليها من الطريق اني قصد لها حتى يسير في الارض وحده
زمانا فيكون فيكون ساجدا فاعبد بالفاء ولا في ذموا عبيد بن علي قال ابن الدغتر
ان مثلك لا يخرج لا يخرج بفتح الاول ومع اوله الثاني منيا للفاعل والثاني
للمفعول فانك تكسب المعلوم بفتح المثناة الفوقية اي يعطى الناس ما لم يجدوا
عند غيرك قبل والصواب لعدم بدون اتوا والفقر لان لعدم لا يجب
واجب بانه لا يمنع انه يطلق على المعلوم المعلوم لانه كالمعذور الميت لا تصرف
له وقال الزركشي وتكسب القديم اي الفقير فغل بمعنى فاعل وهذا احسن
عن ابي وايز السابقة في اول الكتاب في حديث خديجة تكسب المعذور انتهى
ولم اقف على شيء من النسخ كما ادعاه وامنه وقف عليها في نسخة كذلك فصل
الرحمى القرابية وحمل الكل بفتح الكاف وتشديد اللام لا يستقل بامره او
التي قبل بفتح التثنية وسكون الفاء وتقري الضعيف بفتح المثناة الفوقية

بفتح اوله

من اطلاق اي شيء له طعامه وثقله وتعين على ثواب الحق اي حواره وانما
قال ثواب الحق لانها يكون في الحق والباطل وهذا كقول خذ بجه ورضي الله
عنه النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبرها باول يحيى الملك جاد اي يخبر لك بون
ميك مما اختلف منهم فارجع فانه يدركك بيلادك فارجع ابن الدغنه فارجع
مع ابني بكر استشكل بان القياس ان يقال رجع ابو بكر معه عكس المذكور
كلا لا يخفى واجب بانه من باب اطلاق الرجوع واردة لازمة الذب
هو ابني او هو من قبل المشاكلة لان ابا بكر كان راجعا واطلق الرجوع
باعتبار ما كان راجعا واطلق الرجوع باعتبار ما كان قبله عمدا وفي باب
الجرة نرجع اي ابو بكر وارحل معه بن الدهنه وهو ذهاب هبل والمراد في الزيادة
كما قال ابن حجر مطلق المصاحبة وطاب ابن الدغنه في ركن كند قريش اي
ساداتهم فقال لهم ان ابا بكر لا يخرج مثله وضم ثالث مبييا للفاعل ولا في
ذم لا يخرج بضم اوله وفتح ثالث مبييا للمفعول ولا يخرج بضم اوله ونخرج
ثالثا يخرجون بضم التاء وكسر الراء والهمزة للاستفهام كما في
يكسب المعلوم بفتح الياء وضمها كما في الضرع واصلا لا محجة الاستفهام
بفتح المعلوم بفتح الياء وضمها كما في الضرع واصلا والمجدة في محل نصب فتم
لرجل وما بعد عطفت عليه ويصل اليهم ويحمل الكل ويقري الضيف
وعلى تراب الحق فانه نفذت قريش بالذال المعجمة بعد الف اي مضى حوار
ابن الدغنه ورضوا به فامتنوا بدل الهمزة وفتح الميم اي الخففة اي جعلوا ابا بكر
في امن هذه الخوف بقا لوالا بن الدغنه ما با بكر فليعبد دبه في داره دخلت
النار على شيء محذوف قال الكرماني تقديرا من ابا بكر ليعبد دبه فليعبد دبه
في دار قال العيب لا معنى لما ذكره لا يقيده فاداة شيء بل يصح ان يكون جزاء

شرط تقديم بر ابا بكر اذا قيل ما يشترط عليه فليعبد ربه في دانه فليصل
بالفداء وفي نسخة بالفتح واصلا وليصل وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك
اشارة الى ما ذكر من الصلاة والقراءة ولا يستعمل الا بحرصه فانما قد خشينا
ان يفتن بفتح التحية وكسر الفوقية اي يخرج ابنا له واما و نساء تامن دينهم
الى دينه قاله لك الذي شرطه كذا قرئ من ابن الدغنة لا يكره فظنوا بكسر
الفاء اي جعل في الحجة فليست ابو بكر رضي الله عنه يعبد ربه في دانه ولا يستعمل
الصلاة ولا القراءة وفي غيره انه لم يقرأ اي ظهر لا يكره حتى انه عنه واي
في امر بخلاف ما كان يفعل فاشتى مسجد ابا بكر فان بكسر الفاء محذوفا
ما اورد من جوابها وهو انه مسجد بني في الاسلام وورد ظهوره ابو بكر
وكان يصل فيه فليست بالانقرات فيه فينصف بالمشاة الفوقية بعد التحية و
لكشميه فينقص بالسنون الساكنة الفوقية وتختف الصاد عليه نساء
المشركين وابنائهم اي وحمون عليهم حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكس
واظن بنقص ما يحرم يحرم زاد لكشميه في من وينظرون اليه وكان ابو بكر
يكاد ينشد يداليك اي كثير البكاء لا يملك عينه اي لا يملك ومعه وفي الحجة
لا يملك عينه اي لا يملك اسكانهما عن البكاء من وقد قلبه حين يقرأ القران
فانزع بالفاء الساكنة وبعد هاء اي اي اخاف ذلك اشرف قرئ من المشركين
لما يعملون من رقة قلوب النساء والشباب ان تميلوا الى دين الاسلام قاله
الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا له انك اجترأ بالراء الساكنة ولكشميه اجترأ
بالراء اي بدلا للراء ابا بكر على ان يعبد ربه في دانه وانه جاوز ذلك فاشتى مسجد
بفناءه واهل الصلاة والقراءة وقد خشينا ان يفتن بفتح اوله وكثر ثائث
استقر نساءنا ولاي فها ان يفتن بضم اوله ونفع ثائثه مبنيا للمفعول ابنا ماء

ونساء ما بالرفع نايب عن الفاعل فانه فان احسان يقتصر على ان بعد وبة
 في ران فعله وابن ابي امية ان يعلن ذلك المذكور من الصلاة والقراءة
 اي بغير قتله يسكون اللام من غير من فعل مران بود ايك ذمتك عهدك له
 فانما كرها ان تحمّلك بضم النون وسكون الحاء المجهة وكسر الفاء وفتح الراء ينقض
 عهدك ولما مقرب لا في بكر الاستقلال اي نسكت عن الاشكال عليه خوف
 نساينا وابانينا قالت عابشة رضي الله عنها فانما ابو الدغنة ابا بكر فقال له فلي
 علمت الذي عقدت لك عليه مع اشرف قريش فاما ان يقتصر على ذلك الا
 شرطه واما ان ترد اي ذمتي اعهد لي فاني لا احسان لسمع العرب اي اخوف
 مبنيا للمفعول اي غدرت فله جل عقدت له قال ابو بكر رضي الله عنه اي ولاي
 ذم فاني ارد ايك جوارك وارضى بجوار الله اي بامانة الله وحاميته وفيه قوة
 يقين الصدوق رضي الله عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بكته فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رايت بضم الهاء مبنيا للمفعول دارهم تم
 رايت سبعة بفتح السين المهيضة والحاء المجهة بينهما موحدة ساكنة ولاي ذم
 سبعة بفتح الهمزة ارضا يعلوها المدحرة ولا تكاد تبين من الشجرة قال
 في المصباح كالسقيع وانا وصفت به الارض كسرت الباء فالتفت محمد بن ابي
 بموحدة مخففة تشديد لابتها وها الحرفان يتشد بدانها بعد الحاء المفتوحة
 المهيضة والحرف ارض بها حارة سود وهذا مدرج من تفسير الزهري فيما جرانها
 ولاي الوقت وهاجر من هاجر من المسلمين قبل المدينة بكسر الفاء وفتح
 الموحدة حين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع الى المدينة
 بعض من كان هاجر الى ارض الحبشة ومجرا ابو بكر رضي الله عنه حاله انهم
 اي طالبها للهجرة من مكة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم علمت كسر

الاروسكونا السنين الممثلة اي على مائة من غير محلة فاني ارجوا ان يكون
في بعض الياء مبنيا للمفعول في الجمع قال ابو بكر هذا من جواز ذلك باق في است
خبره اي اي مقدني باق في انت تكبد لعلنا فعل ورجوا وباق في قسم قال عليه السلام
ارجوا ذلك فجلس ابو بكر نفسه الى منهما من الجمع على رسول الله صلى الله عليه
لم يصحبه وعلق راحلتين كانتا عنده وروا الشيخ في بعض السنين الممثلة
الجمع طرد في الجمع وهو المحط وهو مدرج فيه يوم تفسير الزهري اربعة اشهر
ومطابقة الحديث للترجمة من جهة ان الجبريل ينزل في الجار ان لا تؤذي وان يكون
العمدة عليه في ذلك وقد ساق المؤلف هذا على نظريون وعن الزهري وسائر
في الجمع على لفظ فقيل في بيان ان شاء الله تعالى وقد سبق صدر هذا الحديث
في ابواب المساجد في المسجد يكون في الطريق والله اعلم
ببارة حكم الدين سقا الباب وترجمة كابوي ذر والوقت والحديث الاق
ان شاء الله تعالى في رواية الشيخ وعنده الشيخ وابن شيبوبة بات بغير ترجمة وبه قال
حدثنا يحيى بن كبريت الخزازي قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن عقيل بن
الدين بن خالد عن ثوبان الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
المشدة اي الميت حل كونه عليه الدين فمسأل عليه السلام هل ترك الدين
فضل اي قديرا زائدا على مؤنه تحميمه وللكتيبي في قضاء بدل فله لا وكذا هو
عند مسلم واصحاب السنن وهو ولي بذليل قوله فان حدثت بعض البخاري مينا
للمفعول انه ترك لدينه وفار اي ما هو يوفي بر دينه صلى الله عليه وآله لا يترك
وفاء فان المسلمين صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه بالسكوت من الغنايم وغيرها
قال اوتي بالمومنين من انفسهم من نفوس من المومنين فترك دينها وذا مسلم اوصفت

فعل قضاء مما افاد الله عليه ونس ترك ملائكة منته واستبعد من الشريعة
 قضاء دين الانسان في حياته والتوصل الى البراءة منه ولو لم يكن من الدين شدة
 الله تركه على السلام الصلاة على المديون هو ما اوجابته وجهاً وقال المصنف
 الصواب الحزم بخلافه مع وجود الضمان كما في حديث مسلم وفي حديث
 ابن عباس عند البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم لما منع من الصلاة
 من عليه دين جاره جبريل فقال اما الظالم في المديون التي حملت في البر
 الاسرائي فاما المتعفف ذو العيال فانما ضامن له او دي عنه فصح عليه النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال بعد ذلك من تركها الحديث قال الحافظ بن حجر
 حديث ضعيف وقال الحافظ في الباب من تركها حديث ضعيف السبب في قوله
 عليه السلام من ترك ديناً عليه فهو بائع لترك الصلاة من مات عليه دين
 وحديث الباب اخرجه ايضا في النفقات ومسلم في الاموال وفي الترمذي في
 باب ترك الدين **بسم الله الرحمن الرحيم كتاب السو**
 بفتح الواو ويجوز كسرها في اللغة التقويض وفي الشرع تقويض شخص الى آخر
 بما يقبل النيابة والاصل فيها قبل الاجماع قوله تعالى **واذا حاكم** بودكم
 هذه الى المدينة وقوله تعالى **ادعوا بعني حتى** هذا **الكتاب** من نيات
 وورد في شرعنا ما يقرون بقوله تعالى **واذا حاكم** من اهله لا يترد في جوابه
 الى ذرقة ثم كتاب على السبلة **اش** في وكالة الشريك ولا يترد
 سقوط الباب وحرف الجر ولفظه كتاب الوكالة وكالة الشريك وقال الحافظ
 بن حجر والنسفي كتاب الوكالة وكالة الشريك بواو العطف وبغير باب بدل
 الواو والشريك في الشبهة بدل من الشريك الاول في نسخة الشريك **الشرع** على
 الاسديان وفي اخر الشريك بالنصب وغيرها اي والشريك في غير الشبهة وقد

اشرك النبي صلى الله عليه وسلم عليا هو ابن ابي طالب في هدية وهذا وصلة
المولف في الشريعة من حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عليا
ان يقيم على احرامه واشركه في الهدي ثم امره بنصفهما اي الهديان وهذا وصلة
ايضا في الحج من حديث علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يقوم
على بذنته وان يقسم بدنته كلها وبه قال حدثنا قيس بن عتبة الساسي الكوفي
السجستاني قال حدثنا سفيان الثوري عن ابن ابي عمير عبد الله بن مجاهد
بن جابر الامام في التفسير عن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري المدني
عن علي بن فضال عنه انه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتصدق
بجلال السكون بسكون الدال المعجمة بما يوجد المضمونة جمع بذنته واجل
بكمز الجمع جمع جل ما ليسه الرازي التي تحرت وجلودها بضم النون وكسر الحاء
ونفتح الراء وسكون الهمزة على الباء للمفعول والفاء للناثبة ويجوز فتح النون
والجاء وسكون الراء ونجم التاء مبني الفاعل والضمير للفاعل والمجراد به على رضى الله
عنه ومسطه بفتح القاف من كونه عليا السلام اشركه وهذا الحديث قد سبق في
الحج وذكرها ظهرا به قال حدثنا عمرو بن خالد بفتح العين بن فروع الحرابي
الجوزي تزيين به حدثنا الليث بن سعد الامام عن يزيد بن ابي حبيب
عن ابي الخير محمد بن عبد الله بفتح الهمزة والخاء بينهما راسا كنه واحد قال
مهملة عن عتبة بن عامر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه
غما للضحا يا يقسمها على صما بشجران وهبت جملتها لهم فيبقى عنود بفتح العين
المهملة وضم الثناة النونية وبعد الواو الساكنة قال مهملة الضغير من الفر
انما قوي والا اي عليه حول فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صح انت ولا اي
ذم صح به انت وعلم منه انه كان من جملة من كان له نصيب من هذا النسبة فكان

كان شريكاً لهم وهو الذي تولى القيمة بينهم لكن استشكله بن المنير با حنا
ان يكون صلح اسعير وسلم وهب لكل واحد من المقسوم نفقه ما صار اليه
فلا يتجه الشراكة واجاب بانزجيا في الحديث في الاصحاحي من طريق آخر
بلفظ انقسم بينهم شيئا كما قال فدل على انهم تلك الغنم التي اياها وهب
لهم جعلتها ثلثا من عقبة بقسمها ليصح الاستدلال به لما ترجم له قال في المصاح
ينبغي ان يضاف الى ذلك ان عقبة كان وكيلاً على القسم بتوكيل شريك
في تلك الضحايا التي قسمها حتى يتواجد اذ خال حديثه في ترجمة وكالة الشريك
لشريك في القسم وهذا الحديث اخبرنا به ابي ايضا في الضحايا والشراكة
ومسلم في الضحايا والترمذي والنسائي ومن رواية في ايضا
بالتنوين اذا وكل المسلم حربيا في دار الحرب او وكل المسلم حربيا كسابيا
في دار الاسلام بامان جاز وبه قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن
يحيى القرشي العامري الا وبي الحديث الا عرج قال رثنى بالافراد يوف
بن الما جشوف بكسر الجيم وتنفع وضم السين ابجه وبعد الواو اسسا كنية
نور مكسورة ومعناه المورود واسمه يعقوب بن ^{ابن ابي سلمة المديني}
عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ^{عن ابيه ابراهيم}
عن جد عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة بالجنة رضي الله عنه انه قال
كانت امة بن خلف بضم الطاء وتخفيف الميم المنوحة وتشديد
التخفيف اى كتبت اليه كتابا بان يحفظني في صناعيني بمكة بصاد ماملة وعين
مجهة مالى اوجاشيني اوايله ومن يعطيني اليه اى قيل قوله في ضياعه
بالمدنية فلما ذكرت الرحمن قال لا اعرف الرحمن قال بن جرير لا اعرف
وتعقبا اليه فقال هذا لا يشخص قوله لا اعرف الرحمن وانما كتب اليه ذكر

بعد الرحمن فقال ما عرفنا الرحمن فقال ما عرفنا الذي جعلت نفسك
 له عبدا لا ترى انه قال كاشي اسمك الذي كان في الحاخامية فكانت عبدا
 عمرو بن عبيد وورع عبدك في النزع وفي غيره عبدا بالاسم على النعوية
 فلما كان في يوم غرة بدر في رمضان في السنة الثانية من الهجرة وسقط بها
 لا في ذر خرجت الى جبل لا حزن بضم اضمرة اي لا حنطير والعبدا منصوب لانه
 وفي نسخة لا حنطير حين نام الناس اي حين غلبتهم بالنوم لا صوت دمه
 فانصره اي امية بن خلف بلال النور فكان امية يعذب بالاكامة لاجل اسلا
 عبدا اسديدا خرج بلال الى وفدت على مجلس من الانصار ولا في وصر على مجلس الانصار
 فاستطرح فابصر فابصر في الزمان امية بن خلف وفي النزع واحصل نصيب
 امية ولا في ذر امية بن خلف اي هذا امية لا يجوز ان يحاميه فخرج معه
 فرب من الانصار في اثارنا فلما خشيت ان يحقوا فاحلفت لهم انه عليا لا شغلهم
 بنح اضمرة وقال بعضهم لا اشتغلوا ولا في ذر لشغلهم بنوعنا جميع وفي نسخة
 المجدوي يشغلهم بالمقاطع اللام وبالبا يدك النور واهن عن امية باينة نفقوا
 اي الامم والذي يفتنه هو عاريين يا سرقر ابوابا لموحدة اي متفوها وفي نسخة
 بالاشارة العونية في البيت ان حتى يبعون او كان امية رجلا ثقيل اضمرة
 فلما ادركونا قلت لامية اربك عيون فالتفت فليد نفسي لامية منهم ولا شغل
 الرحمن ذلك لانه كان بينه وبين امية بمكة صداقة وعبد لله محمدان
 في البعد فمخلو بالجار امية بالسيوف الى اهلها اسيارهم خلا له حتى وصلوا
 اليه وطعنوا به من تحتهم خالقه بالروح واخلفت به ولا في ذر عن الكشيبي
 بالسيوف في نال بالجار امية كما في النزع فاصلة وفي رواية فمخلو بالجم اي عس
 بالسيوف ونسب هذا في فتح الباري للاصم والي ذر قال ولغيرها بالجار امية قال

قدامية

عوف

ودفع في رواية السقطي فخلق بلام واخره مشددة النون الاولى اخبر عن
النجي بن حجة المدني ان قول عبد الرحمن بن عوف والتيت عليه يفسى فكانهم
ادخلوا سجونهم من تحية كما رحتي قتلوه والذي قتلوه رجل من الانصار
من بني مائل قتلوه هاشم ويقال قتله معاذ بن عترة وخارجة بن زيد
وحبيب بن اساف شوكر في قتله فلو حصل الاستعاب ان قاتله بئال وفي
مستخرج الحاكم ما يدل على وفاة بن دافع الرد في جملة المشاركين في قتله
فاصاب احدهم اي الذين باشر اقل اثمة رجل بسيفه وكان الذي
اصابه رجل الخطاب ابن النضر كما عند ابلاد مري وكان عبد الرحمن
بن عوف بن ماذنك الانبي في حروقه نارا اوه بانه البخاري سمع يوسف
بن الماجشون صالحا هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسمع ابراهيم
اباد وفائده ذلك يخفف السماع وسقطه قوله قال ابو عبد الله اني اخبر وفي
رواية عبد المستقلى ورد جال هذا الحديث مديون واخرجه ايضا في المنار
مختصرا حكاه ابو كالة في الصوف يعني في بيع النقد بالنقد والوكالة
في الميزان اي في المودون وقد ذكره ابن الخطاب في مريها وصله محمد
بن منصور ههنا في الصوف وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التبرسي قال
اخبرنا مالك الايام عن عبد المجيد عيم مشوكة قبل ابيم بن سهيل بن عبد
الرحمن بن عوف الزهري المدني وسهيل مصنف عن سفيان الثوري
عن ابي سعيد اخذ مري واى مري روى الله عنها انما صلى الله عليه
عليه وسلم استعمل رجلا قبل هو سواد بن غديبه بلغ الميراث والجراد واخفف
وعزبة بعين مشوكة فباى مكسورة محبتين وتحية مشددة في ميل مال
بن عصفرة على خبير فجاءه بئر جيث بفتح الجيم وكسر الهمزة وبعد الغيبة

الساكنة موحدة الكبر في الطيب والمصلي والذي اخرج منه خبيثه
 ورد به فقال عليه السلام يا ابا عبد الله قال اكل ثم خبير هكذا فقال الرجل
 انما هذا الصاع من هذا الصاعين سقط في دابة اي ذر من هذا وفي
 نسخة تصبا عين منكرا والصاعين بالثلاثين فقال عليه الصلاة والسلام
 له لا تقبل من الجمع اي القم الذي يذال له الخمر وهو عمر غير مرغوب فيه لونه
 بالبراهم ثم اتبع اي شرب بالدرهم ثم اجنبوا وتبلى عليه السلام في الميزان اي
 الموزن مثلك اي لا تصاع دخل برطين بل بيع بالدرهم ومطابقة
 الترجمة من قول عليه السلام كفا من خبيرة الخمر بالدرهم الى اخره لانه
 هو من امر ما كان وزنه الخمر في الكيل عند النبي بالصرف
 وهذا الحديث قد سبق في باب اذا ابلع ثم خبير منه من كتاب السبع
 وباق انشاء الله تعالى في المعاري والاعتصام هذا
 ابصر الراعي نفثم او الوكيل اي انا بصير المالك شاه من الغنم موت اي اشرت
 على الموت انا بصير الوكيل شيئا ينسك اي اشرت على الفساد ونوع اي الراعي لشاة
 لئلا يذهب فجاءه الوكيل ما يحتاج عليه على المساء فخرج ما بقيه كما اذا كان
 تحت يده فانه من اومر بها ما يخاف عليه الفساد ولا يوبى ذر والوقت
 او اصح ما يخلط الفساد وعواها اليه كما بن حجر لا يذم الراعي قال في النسخ
 به جري الاسهل ولا بن شوبة فاصح بدلا واصح والفاء طرفة كوكب
 بصير وجواب الشرط محذوف تقديره جازي نحو ذلك قال وفي شرح ابن القتي
 محذوف واقفا الجواب اصح ما يحتاج الفساد واما الاصح فغند او شيئا ينسك
 فخرج اواه اي وبه قال حدثنا ولا في ذر حدثني بالافرا اسحق بن ابراهيم بن
 راهوية اسم العمير بن سليمان يقول انا ناهي الله بالصغير ابن عمر العمير في

زهير بن عمرو

واستحصل الابنا بمصنفه الجيع فلا فرق عندنا كما خرج من لفظ ابنا
 واخرنا وحدثنا وحدثنا وحدثنا وحدثنا وحدثنا وحدثنا وحدثنا وحدثنا
 ابراهيم الكلابي عن شاذان مولى ابن عمر انه سمع ابن كعب بن مالك عبدا له
 كاجوز به المذابي او هو اخو عبد الرحمن فله ابن حجر كالكرواني انه روى
 طوقا من هذا الحديث كما عند ابن وهب عن اسامة بن زيد عن ابن شهاب
 عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك يحدث عن ابيه كعب بن مالك الاموي
 احد الثلاثة الذين عليهم انه اي ابن الشان كانت لهم بضمير الجمع ولا يرد
 ذكر عن الحموي والمصنف لا يظهر الا افراد عنهم شامل للصان والمقر
 برعي يستعمل بفتح السين المصنف ووجه الامور ان الله تعالى في قوله
 بطيخ فاصبحت جارية لثلاثة يعرفون اسمها لم يعرفوا اسمها بشايط من
 غفلة هؤلاء بنون الجمع وللشبه من غفلة اي غفلة الجارية التي رعاها
 فالاضافة ليست للمالك فكسرت جر الجرح كما استكين فذمها به فيه جواز
 لجمعها حق والامة في الامور والذبح بكل جوارح الا السنين والظفر فوردوا
 وما كان سياقي انشاء الله تعالى في بابها فقال له كعب لا تاكلوا منها شيئا حتى
 اسأل ابي عن الله عليه وسلم او قال حتى يرسل ابي عن الله عليه وسلم من
 يسأله عن ذلك تشكك الراوي وانه سأل ابي عن الله عليه وسلم من يسأله
 فسانه فقال عليه السلام يا كلبا قال عبيد الله بن عمر الراوي الحديث
 بالاسماء المذكورة اليه فتجب على ائمة فامروا ببيعة اي تابع المعمر من
 سليمان عيسى بن ميمون العيين المصنف وسكون الموحدة من معان الكوفي
 في روايته عن عبد الله المذكور وهذه المناصرة وصله المؤلف رحمه الله في ثنا
 الذبايح وفي هذا الحديث تصديق الراعي والوكيل فيهما او من عليه حتى يظهر

عن

زوج نيزاردن

عليه دليل الحجة والكذب وقال في عمدة القاري وهو قول ثالث وجماعة وقال
ابن القاسم انما كانت امة شياء قد بها لم تضمن ويصدق ان حاشا من
برحة وقال غيره يضمن حجة خير ما قال وقال بن القاسم ان امة هي امة
المباشرة خبر اذا ما لكها فملكك لا ضمان عليه لا ترمى سند اخرج المال فاعلم
وقال شهاب عليه السلام واما ما بقية الترجمة من الحديث في مسألة الزاني
لان الجارية كانت راعية للفرقة ومارايت شاة منها تموت ويحتمل واما ما وقع
امر بها الى النبي صلى الله عليه وسلم امر بها ولا ينكر على من لم يحرم واما مسألة
الوكيل فيحتمل بها لان يذكر كل من الواعي والوكيل بدلالة فلا يلزم الا بما
يبدو مصححه ظاهره ولا يخفى ان ثبوت الجارية كانت فليكن المصالحح ان
الكلام في جواز الذبح الذي تضمنه الترجمة لا في الضمان وهذا الحديث اخرج
في الزبايح وكتابين باجرة هذا باب التسوية وكانت الشاهد الى الحاضر
والغائب جائزة وكتب عبد الله بن عمر وهو ابن العاصم الى قس بناته بفتح القاف
والراء بينهما ههنا ساكنة جارية القاير بقضا حواشي ولا يعرف اسمه وهو الحال
انه عايت عمة اي عن عبد الله بن بكر عن ابيه الصغور والكبير زيادة النظر
وبه قال حدثنا ابي جهم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان الثوري عن سلمة
ولا في الوقت وذم زيادة كميل بضمير الكاف ففتح الهاء عن ابيه سلمة بن عبد
عن عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال كان لرجل على النبي صلى الله عليه
وسلم جمل من معين من الابل فجاء اى جاء الرجل النبي صلى الله عليه وسلم
بشفاهاة ان ثلب ابي يقضيه الحمل المذكور فقال عليه السلام اعطوه بفتح
الهمزة في باب الاحق مسما مثل مسنة ونية جواز توكيل الحاضر بالبدعي
عذر من هو مثل هب الجهور ومنع ابو حنيفة الا بعدرا ومن ابو سفيان ومضى

الكر في الله قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الرحمن بن عوف
الزهرري القديس يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الرحمن بن عوف
قال كونه بقضاءه اي بطيب منه قضاء دون وهو يعني الامن ميسر كما
هو مرفرنا فاغلق للنبي صلى الله عليه وسلم كنز وان يرد يا او كان مسلما
وسدد في المطالبة من غير قديم لا يذبح حتى كفوا بل حري على عادة العرب
من الحفاء في الخطبة وهذا اولى ويدل ما رواه الامام احمد عن عبد الله بن قيس عن
سفيان بن جابر عن اعرابي عن ابي عبد الله عليه السلام او وقع في ترجمه يكون
سهل في العلم الاوسط للطبراني عن العرياني بن سيار بن ما ينهم انه هو يكن
روي السياسي والحامد الحديث الزور وفيه ما يقتضيه الله عليه وكانت الفتنة
وقعت الاعرابي ووقع للعرابي من خواصهم بما صحبه عليه السلام ورضي
عنهم اي ارادوا ان يردوا الرجل المذكور في القول لغيرهم لم يفعلوا ذلك او ما مع
عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا اي اتركوا ولا يقرضوا
له وهذا هو حسن خلقه عليه السلام وكرمه وقوة حرمه على الجماع قد روى
ان منكم من ان كصاحب الحق مالا اي صولت الطلب التظلم وقوة الحجة
اكثر على بطله او ياتي العامة لكن مع سواعث الارب المشرع ثم قال عليه السلام
اعطوه ستا مثل سنة قالوا يا رسول الله لا نأخذ شيئا مثل سنة قال يا رسول الله
نأخذ شيئا الا اضل اي افضل من سنة وسقط في النوع واصله في وضان
لفظه قال يا رسول الله الامثل من سنة فقال عليه السلام ولا في الوقت قال
اعطوه فانهم لم يتركوه ولكنهم في فان من خيركم احسنكم قضاء ومطابقة
للتوجيه من هذا الباب التوفيق والموهبة احد شيئا لو قيل بالتوفيق
اي من قبل قوم او وهب شيئا سفيح قوم وجوابا لشرط قوله جاز لقوله النبي

صلوات الله عليه وسلم نصيب منها لكم وهذا حديث من حديث عبد الله
 بن عمرو بن العاص خرجنا بن إسحاق في الحديث عن كاذب بن العيص
 أنهم أن المومنة وقعت للوسائط الذين جاءوا شفعا في قومهم وليس
 كذلك بل انفسود من الكائن غلبتهم ومن حضر فيبدل على ان الفاظ
 تنزل على الناصب لا على الصور وان من شفع لعين في هبة فقال الشوع
 عقبه للشفيع ان يتعلق بظاهر اللفظ ويخص بذلك نفسه بل اخصه للمشوع
 له وبه قال حدثنا سعيد بن عفير بضم العين الملهة ورفع الفاء واسمه
 كثير وسيد لخدمة لشريفة قال حدثني بالافراد البث بن سعد الامام قال
 حدثني بالافراد عقيل بضم العين وفتح الشا من بن شهاب
 محمد بن مسلم الزهري انه قال ومنهم عروة بن الزبير بن العوام والوا عطف
 على محذوف وقول الحافظ بن محمد انه معطوف على قصة الحديبية لما عرف
 له وجما فينظروا الزعم هنا محجة القول الحق كاقال الكرماني ومن الحكماء
 عن موسى بن عقبه قال بن شهاب حدثني عروة بن الزبير انه مروى بن
 الحكم بن ابى العاص الاموي عم عثمان بن عفان وعليه عند بعد جنة
 بسنتين او يارب قال ابن داود لا تدري مكانه لم يكن سمع من ابني حنيفة
 انه عليه وسه الا قال في الاصابة وله ادم جزم بصحبه فكان له بكونه
 حينئذ محمدا ولم يثبت له ازيد من الرواية وارسل علي بن ابي طالب
 صلوات الله عليه وسلم والنسور بن محرمه بكل الميم وسكون السين الملهة ورفع
 الواو ومحرمه بفتح الميم والواو بينهما خاء موحدة ساكنة من نون فاء ي وكان
 مولده بعد الهجرة بن بسنتين فيما قاله يحيى بن بكير وقدم المدينة في الحجة
 بعد الفتح سنة ثمان وهاهنا ست وستين وقال البغوي حفظ عن النبي صلى الله

كتاب

عليه وسلم في خطبة لابنة ابي جهم في الصبحين وعبرها خبره ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة ان محمد بن عمرو بن الحكم والتسوية
والمسؤولين محرمه احضروا ذلك كمن مروا ان لا يبيع له سمع من ابني علي
الله على ابيه وسلم ظاهره انه محرم من ان الحكم والتسوية ولا صحبة
له واما البنت فرفع ساعده منه كمن لا يبيع له سمع من ابني علي
وكان هذه الفتنة بعد كمن كان في غزو خيبر فيمضوا ففقد ضبط في ذلك الا
وان قصر خطبة على ابنة ابي جهم قام حين جاده وقد هو اذن حال
كونهم مسلمين وكان فيهم تسعة نتم من اشائهم فسالوا ان يدالهم اموالهم
وسبيهم عند الواقية فيهم ابو رزقان السعدي فقال يا رسول الله ان
في حرة الخطايا لا بهالك وخالائك وحواضتك فامكن علينا مع الله عليك
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الحديث الى احدكم فمروا خبر
قولنا احب فاحتمروا وان انا اياكم احب الطائفتين اما البني واما التواتر
الحال وقتها تواتر ولا في الوقت ودمر فقد كنت اسائيت بهمرة ساكنة كمن
رجع الهمة في الفزع سكوت فقط من هراي استظون بكم ولا في فمهم وقد
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظروهم ليحضروا بضع عشرة ليلة
لم يقسم النبي وتركوا بالجعر انهم حين فقل بفتح الفاف والاف اي رجع من
طائفت الى الجعرانية فقسم الغنائم بها وكان توجهوا الى الطائفت فحاصروا
ثم رجع عنها فجاده وقد اذن بعده ذلك فبين طم انه اخر القسم ليحضروا
فابطوانا فمهم فمروا فمروا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير اذ
اليهم كمن استطافتين المال والبني قالوا فاما خطر سبينا وني مغايري
بن عتبة قالوا خير كمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المال والحسب احب

في ذلك قطابت نفوسهم به ثم رجعوا الى العرفاء الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاجبروا عليهم ان يقولوا انك واذنوك رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يرد السبي اليهم وقبضه ان اقرار الوكيل من موكله من موكل لان العرفاء
بمنزلة الوكيل فيما يمول من امرهم قربة ياتوا به من موكله من موكل لان العرفاء
وعهد الحاكم وقال الشافعي لا يصح ان اقرار الوكيل على الموكل بان يقول وكلت
ليقر عني لعلني فيقول الوكيل اقررت عندك الا انها حارة عن حق فلا يقبل
التوكيل فيه افراد من الموكل بالاشعار ثبوت الحق عليه وقيل ليس باقرار كما
اراد التوكيل بالاقرار ليس بالقرار وقيل الخلاف اذا قال وكلت لستقر عني لعلني
بكذا فلو قال اقر عني بالكذا كان اقرارا مطلقا ولو قال لستقر عني لعلني
لم يكن اقرارا قطعا صرح به صاحب التجميع وليس في الحديث حجة لجواز
الاقرار من الوكيل لان العرفاء ليسوا وكلاء واعايم كالامراء عليهم
وقوا قسهم في حقهم بمنزلة قبول قول الحاكم في حق من هو حاكم عليه
له اخرج ايضا في المحسن والمغني والعق والحبة والاحكام واخره
ودان في الجهاد والنساي في السير بقصد العرفاء مختصر هذا
التنوين بذكره في هذا الكتاب جل زاد ازود جمله ان يعطى شخصا شيئا ولم
يسم الموكل ثم يعطى فاعطى الوكيل ذلك الشخص على اعتقاد الناس
في هذه الصورة وهو جائز وبه قال حدثنا المكي بن ابراهيم بن بشر القمي
ابو الاسكر فلا حدثنا بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز عن عطاء بن ابي رباح
بفتح الدال والهمزة وبعد الالف حاء مهملة وغير باجر عطاء على سابقة حال
نور العزيز بن جضم على بعض اى ليس جميع الحديث عند واحد منهم بعينه بل عند
بعضهم باليس عند الاخر والحال لم يبلغنا بضم اوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه مشددا

اي لم يبلغ الحديث كله بل بلغه رجل واحد منهم عن جابر بن عبد الله
 الانصاري ربه الله عنها قال في النسخ وقد كانت نسخة من روى بن
 حجر جرح عنه هذا الحديث عن جابر على ان الزبير قد تقدم في الحج من
 ذلك وتفسيره المسمى بالحج شيء من ذلك واما الذي تقدم في كتاب
 البيوع في باب شراء الذوايب والحسين في باب في استفاض الاعراض بان
 طعن بان المراد قصة جمل جابر وليس كذلك واما المراد للمفسر ما وقع في السند
 الذي لا اختلاف فيه فانه قد تقدم في الحج لم تكن آخر يتعلق بالحج فلا يمكن هذه
 المعترض فهم بالانكار قبل ان يتامل اني انشئ وكذا قال في المقدمة في كتاب
 الوكايل انما هو الزبير وانما تقدم في الحج راسته جيت ما ذكره في المقدمة في
 الحج فلم اجعل ذلك ذكرا فانه اعلم قال اي جابر كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في سفر في غزوة الفتح كما مر في البيوع قلت راكبا على جمل فقال بمثله مشرو
 وكسر هاءنا خطا ففان حفيضة فاني فلام صفة لجمل اي بغير السير انما هو في
 اخر النجوم فمرى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا المتأخر
 قلت جابر بن عبد الله قال عليه السلام ما للتأخر قلت اتى علي جمل
 فقال عليه السلام امعن نصيب قلت نعم قال اعصيت فاعطيت فضربه
 فوخر فكان من ذلك المكان الذي ضر به عليه السلام من اول النجوم
 بكره حبه لمير وسلم حيث بدل ضعفه بالقوة قال صلى الله عليه وسلم
 بعثته بجمل فقلت ولا لي ذر قال بدل فقلت بل هو لك يا رسول الله عطية
 من غير عن قال بعثته بالتمن ولا لي ذر قال بدل بعثته قال لا تذروا ولكني
 قال قد اخذتم ما ربة ذناب في البيوع فاسلموا مني باقية فيحملان الاربعة ذنان
 كانت يومئذ اوقية وقد اختلفت بالروايات في قدر الثمن الذي وقع فيه البيوع

فذلك اضطرابا لا يقبل التلخيص فكانت الجميع بينهما بعد عن التحقيق
وقد تقدم شيء من هذا في البسمة قال العيني وبنى المذهب عن قول
جابر بن بلال في ذلك الخبر في كونه في المدينة اعاده علماء فيافي من
المدينة اخذت او جعل عليه السلام ابن يزيد قد تزوجت امرأة اسمها سهيلة
فقد مر ما اى ذهب منها بعض شباب النعمان من عمرها فاجرت به الامور
قالا لثاني عياض ورواه بعضهم بالمدينة ضعفت قال في الصباح كاشف وفي
شعبة زوجا اى مات وعليها شرح البيه كالكرهاني عليه السلام فقل في
حدود من ادلاعيها فدل عليه وفي رواية فقل تزوجت بكر انصا حلت وتضا
عليك قلت ان في ذلك نهي في ذلك بات كن نسألك في مسلم ولم
يذكر من فادى ان اكل امرأة فبعض الخبر قد حرت حوارث الدهر وصارت
انت عشرة بقدر علي نعمد اخواني ونفقد احوالهم وقد خلا منها بعض
شبابها وانت زوجها كما قال عليه السلام فذلك مبتدأ اخذت خبره تقدير
مبارك ونحوه فلم يقد من المدينة قال محمد بن عليه وسلم يا بلال قصه
في حقه ودره على ثمنه فاعطاه اى اعطاه بلال جابر اربعة دنانير ثم اجمل
بلال في قيراطا وهذا موضع الترجمة فان لم يذكر قد ما يعطيه عند ابن اعطاه
الزيادة فاعطى بلال على المهر في ذلك في اذ قيراطا قال جابر لا تشارك في زيادة
في الله صلى الله عليه وسلم قال عطاء فلم يكن الشرايط يقارده اجواب جابر
بن عبد الله بكسر الجيم من جواب من جواب ولا يذمر عن الكسبيهي وغيره
في الفتح الباب في لا يذمر والنسفي تباب بكسر القاف اى قراب سيفه وقد زاد
مسلم في هذا الحديث من وجده اخر فاخذه اهل الشام يوم الحرة وهذا الخبر
اخر جابري في الشروط ومسلم في البسمة وقال الامراء بهمن مكسوف

بعد اللام الساكنة فيم يركبة قرأه من قوله ولا في ذم المرأة اي حكم ترك
 المرأة الامام بالصيغة الفعلية في عقد النكاح فيه قال حدثنا عبد
 بن يوسف القيسري عن اخيه مالك الامام عن ابي حازم بالحجاز المصنف
 الزاد سلمة بن كزيب عن ابي جعفر عن ابي عبد الله بن سعد بن
 العيين في الثاني من مالك الاصل في الساعدي انه قال جاءت امرأة
 لم تسم قال حافظ بن محمد وممن من ذمها ام شريك الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو في السجل يقال يا رسول الله اني قد وهبت لك من
 نفسي زيادة من التوكيد ويستشكل بانهم اشترطوا لزيادتها لاشارة
 شرط احدها تقدم في ابوابي واستنباهم بهل نحو اسقط من وقعة الا
 يعلمها ونحوها من احد فارجع البصر هل ترى من فطور الثاني تنكح
 محرورها الثالث لونه فاعل او مفعول بدأ وبمبدأ والشرط ان الاولان
 منفقوان هذا واحيانا لا يخفى لم يشترطهما مستند لا ينو ولقد
 حاركت من هذا الكوشلين بفقركم من ذويكم يحلون بها من اسيار
 وكذا لم يشترط الكوفيين الاول وقال العيني كالكرمانى ويروي وهبت
 لك نفسي بدون كلمة من انتهى وفي الفرع علامة السقوط لا يوي ذم
 وانوقت على لك فانه اعلم وفي قوله قد وهبت لك نفسي حذف مصاب
 تقدم اسنى او نحو والاف الخفية غير مرادة لان الحرام لك نكاح
 تزوجت من غير عرض فقال رجل لم يسم نعم في رواية معمر والثوري عنه
 الطبراني فقام رجل احسبه من الاصحاب وفي رواية ربه عن فقال
 رجل من الاصحاب زوجيتها اذ في باب الشيطان والى من نكاح النكاح
 ان لم يكن بها حاجة قال عندك من شئ رخصد فما قال ما عندك الا ارا

[illegible]

لم يجمع الى غيره من هذا القول لسبق الطول فيه بخلاف غيره من الذين
 القوا في غيره من هذا القول فليتنا مل ونبات هذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا
 في التوجيه في النكاح . اخرجه مسلم وابو داود والترمذي في النكاح وان
 ما حذره في فصول القرآن هنا باجبت في التفسير لما وكل رجل رجلا
 بحذره الفاعل وفي نسخة اذا وكل رجلا بحذره الفاعل فترك له كل شيئا
 ما وكل له فاجاز وفي نسخة فاجاز لكل من جاز له فاجاز له
 وانه اقرب من التوكيد شيئا ما وكل فيه الى اجل مسمى جاز اذا جاز له الموكل
 وقال عثمان بن عفان بن مخرم بنع امار والتمتة بينهما تحية ساكنة اخرجه من طرف
 ابي عثمان هذا في حديثنا عوف بالقرابن ابي جسيمة الجهم المفتوحة الامر
 العبدى البصري دعى بالقدر والتشهير لكن اجتمع به الجماعة وهو من
 صفار الثعابين عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال روي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ ذكاة الفطر من رمضان فاني اذ كفا
 فجعل يحتواجاء مملعة وضمت اى ياخذ يكتفي من الطعام وفي رواية اى المتوفد
 عن ابي هريرة عند النساء انه كان على الصدقة فوجد اتركيف كانه
 قد اخذ منه ولابن الصراس هو بهذا الوجه فاذا التهم قد اخذ منه فلا
 كف فاحذره الذي حاس من الطعام وزاد في رواية ابي التوفيق ان ابا
 هريرة شك رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا فقال له ان ار
 ان . . . فقد سبحان من سحرك محمد قال فقلت لها فاذا انا به قايم
 بين يدي فاحذره فقلت والله لا رفعت من رفق اليه الى الحاكم
 اى لا ذهبن بك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم عليك بقطع
 اليد لانت سارق وسقط قوله والله في رواية ابي ذر فقال ابراهيم

لما اخذوه وعلى عيال اي نفسه عيال او على معنى له وفي رواية اي
التوكل فقال انها اخذت لاهل بيت فقراء من الجوع والى والكسبي
ولي بالوجه بدل اللام حاجة شديدة قال ابو هرون فجلست عنه فاصبحت
فقال انبي صلى الله عليه وسلم على الغنيات وفي حديث معاذ بن جبل
عند الطبراني ان جبريل جاء الي النبي صلى الله عليه وسلم فاحله بذلك
قال ابو هرون قلت يا رسول الله شكا حاجة شديدة وعيالا فوجعت فجلست
سبيله قال صلى الله عليه وسلم اما انما التحفيف حزني فاستسأج انا بكسر الهمزة
ونحوا في اليونانية والفتح على ما جعل اما معني حقا فذكرتك بحسن الداء
في قولك انه محتاج في سعيه الى الاخذ ففكرت انه سيعود لقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما سيعود فوسدته اي فرقت به فجاء ولاي ذر عن
الحسوي فجعل بدل الجاء حثرا من الطعام فاخذته فقلنا لا رفعتك الاي
الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج في الاخذ وعلى عيال لاعود
فرجته فجلست سبيله فاصبحت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ثبات
لي هذا فاسقاطها في السابق والتقدير النبي صلى الله عليه وسلم بدل الرسول
يا ابا هرون ما فعل اسيرك سقط هذا قوله في السابق البادره قلت يا رسول
الله شكا او حاجة شديدة وعيالا فوجعت فجلست سبيله قال صلى الله عليه وسلم اما انما التحفيف
وسد الهمزة ونحوا قد ذكرت وسيعود لم يقل هذا ففكرت انه سيعود الي
آخر فرضانه المرأة الثالثة فجاء ولاي ذر عن الحسوي فجعلوا محتوا من
الطعام فاخذته فجلست لا رفعتك الاي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا
احر ثلث مرات انك بفتح الهمزة توعم لا تعود صنفه لثلاث مرات على ان كل
مرة موصوفة بهذا القول الباطل ولاي ذر انك بكسر الهمزة وفي نسخة مفروءة

40

ان ذكر فتح الرد والموجع واصله يقر بترك القول بالوكة قل في الصباح لا ابري
ما دعاهما لوارثا بثل هذه الامور الضعيف مع غيره من الناس في خلاف ذلك
وذلك انه قال وانك لمن بال عليا من الناس حافظ ولا يصدقك شيطان
حتى تصبح فعندما نقل مصوب بل هو قوله بل هو لا يخرج من قولك بترك
مصوب بالمصطف على الله من المصنف ولا راجع بتلك والفقير شفا في ذلك
من يقوم زيد ولا تصحك واخرها على طريقتهم في اخلاق البراءة على
لا هذه وان كانت التحقيق بها ليست زينة بل هي انما هي انما قيل ما جابه
لا زيدا وغيره واحتمل في محو كل منهما على كل حال وفي اجتماعها في المحو فاذا
جاء الكلام بضمها في الحديث الاول فغيره في الحديث الثاني في مثل قولك لا يستوي
زيد ولا غيره في قوله لا يقر بترك الشيطان حتى يجمع وكانوا في الصحابة
احرصوا على تعلم الخير وفعله وكان الاصل ان يهول وكذا كنت على
طريق الالتفات وقيل هو تدرج من كلام بعض رايه وبالحمله فهو سوي
للاعتناء من تحمله بسبيله بعد المرأة الثالثة حرصا على تعليم ما ينبغي ان
النبي صلى الله عليه وسلم اما انما بالتحقيق وفتح الحرف وكسرهما كما مر قد صدق
تحقيق الهدى في نفع رايه الكرمي ولما ثبت له الصدق اذ هم المدح فاستدرك
مسيخته بقيد المبالغة في الدم بقوله وهو كذب وفي حديث فعاد بن جبل
صدق الحديث وهو كذب تعلم من مخاطب مند بالوكة والحكمة في التحقيق
مذقتك ليدان يا ابا هريرة فقال لا اعلم قال عليه السلام ان الشيطان من
الشياطين في آية تروى المشكاة وكان من الظاهر ان يقد شيطانا انصب
لانا السؤال في قوله من يخاطب عن المعقول فعدل الى الجملة الاسمية

وخصص الله لهم الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ويمكن لخصم الشيطان أن يفسد سبق ذكره منكر في قوله لا يضر بك شيطان
 ليكون لأن الشيطان غير الأول فالأول في خلقه خارج في حقه والظاهر
 فهو من أفراد ذلك الجنس فلو عرفت لادهم خلاف المقصود ولأنه إنما
 يشار إلى السابق أو إلى المعروف والمشهور بين الناس وكل ما يجوز
 مراد بأن قلنا سبق في العسللة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا شيطان
 فقلت على الباردة الحديث وفيه فلو لاد عورة أخي سليمان لا صرح
 سارية وفي حديث الباب إن إمام هيرق استنكس الشيطان الذي يلزم من
 تمكن منه التمكن من الشياطين لبعضهم حتى جئت سليمان في يوم سحر الشياطين
 فالمراد بالشيطان في حديث أبي هيرق هذا شيطان جنس من جنس لو غيره
 في الجملة فلا يلزم من تمكنه استماع غيره من الشياطين في ذلك التمكن
 والشيطان الذي يثيره الله عليه وسلم بدله في صفة التي خلق
 عليها وكذلك كما في حديث سليمان عليه السلام والذي بدا ولا يهريرة
 في حديث الباب كان على هذه الأدعية فلو يكن في إمساكه نضاجها
 الملك سليمان وقد وقع لأبي بن كعب عند المناسي وأبي أيوب إلا أنصاره
 عند الترمذي وأبو أسيد أنصاره عند الطبراني وزيد بن ثابت
 عند أبي داود نيا تصون في ذلك إلا أن ليس فيها ما يشبه نصرة أبي هيرق
 الأفضة معاروه وهو محمول على التعدد وموضع الترجمة قوله فقلت سبيله
 لأن إمام هيرق ترك الرجل الذي بالطعام لما شكا الحاجة عاجز بذلك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجازوه فلا الزدكشي كثير وفيه نظر لأن

باهوية

ابا هورية وان لم يكن ذلك في الاصل فلو قيل في اخلاصه فهو من انوكيل
 بحفظ الزكاة وقد تركه لما كان في حقه شيئا واجاز عليه السرايم ففعله
 فقد طاف به الزجر وطعم قطع افعم في اخذ افراس الوكيل الى اجل
 منسى من هذا الحديث يظهر وقد روي عنهم وجه الاخذ بان ابا هورية لما
 تركه السابق الذي حثا من الطعام كان ذلك الاخذ ولا يصح ما في ذلك
 من استكلف والصحت هذا انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 به بيا فاسد لا يبيعه مردود به قال جليل الحق بن دا هورية كما جزم به
 ابو علي الحائلي بان مسلما اخرج هذا الحديث بعينه عن اسحق بن
 منصور كذا قال في نسخ وليس ذلك بلادم قال حدثنا يحيى بن ابي كثير صالح
 ابو حار عن ابي معاوية عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 كثير انه قال سمعت ابا حنيفة بن عبد العار القردى بنع العيين الهسلة وسكون
 ابا حنيفة بالذال المعجمة انه سمع ابا سعيد اخذ من رضى الله عنه قال جاء بلال
 المؤذن الى النبي صلى الله عليه وسلم هو ردي بنع المؤذن وسكون اراد
 وكسر النون وتشديد الهمزة قال في الصحاح ضرب من البر قال ابا حنيفة
 التسم بالفتح والفتحة فلق الدرج قابل من اليا وجها وذا في الحكم انه
 مدود وهو اجر التمد وفي سدا حد مرفوعا غير مكررات بهذه الاء
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من اين هذا التمد النبي قال يا
 والحسوي والمستحلي عندي تمرودي تشديد المثناة التحتية في الفرع
 واصله وفي تمرودي بالهمزة على وزنه فيل على الاصل من ردي النبي
 بردي واداة فسدته قال الجوهري خفت بقلب الهمزة بالاكسار ما قبلها
 وادغمت الياء في الباء وضاردي بتشديد الباء كما مر فبعث منه صا غير

يُصَاعُ لِيُطْعِمَ بِلَالُ ابْنِ رِبَاعٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَا فِي الْمَدِينَةِ وَاجْعَلْهُ بَعْضُ
الشَّيْءِ الْخَبِيرِ وَكَسَّرَ الْعَيْنُ وَفِي بَعْضِ الْأَصُولِ لِيُطْعِمَ بِالْعَيْنِ بَدَلَ الْخَبِيرِ
وَأَبْنِي يُصَافِي عَلَى الرَّوَابِ عَلَى الْمَقُولَةِ قَالُوا لَيْسَ كَانَ حَجْرٌ وَهَذَا رِوَايَةٌ
أَبْنِي ذُرٍّ وَلَعِنَ لِيُطْعِمَ بَعْضُ الْخَبِيرِ وَالْعَيْنُ مِنْ طَعْمِ بَعْضٍ وَأَبْنِي ذُرٍّ وَ
أَبْنِي ذُرٍّ وَكَالْكَرْمَانِي وَفِي بَعْضِ الْمَطْعَمِ بِالْعَيْنِ أَيْ مَفْتُوحَةً وَالْعَيْنُ وَالشَّيْءُ
حَفْضٌ بِالْأَصَانَةِ لَمْ يَقْبَلْ عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءِ الْبَحَارِيِّ ثُمَّ هُوَ صَحِيحٌ مُسْلِمٌ
كَذَلِكَ فَقَالَ ابْنُ رِبَاعٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا ذَلِكَ الْقَوْلُ الصَّادِرُ مِنْ بِلَالٍ أَوْ
أَوْ هَذَا عَنِ الرَّبَا هَذَا عَنِ الرَّبَا لَا تَفْعَلْ بِتَكْرِيرٍ كُلِّ مَنْ عَنِ الرَّبَا وَأَوْ
مَرَّتِي وَأَوْهَ بَفْعِ الْهَمِزِ وَتَشْدِيدِ الْوَاوِ وَسُكُونِ الْهَاءِ بِمَعْنَى الْخَوْنِ قَالَهُ
السَّاسَنِيُّ وَابْنُ قَائِمٍ لِيَكُونَ الْبَلْعُ فِي الرَّجْوِ وَنِجَالَهُ أَمَّا لَتِ أَمْرٌ مِنْ هَذَا الْخَطِّ
وَأَمَّا مِنْ سَوَاءِ الْقَوْمِ نَادٍ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ ابْنِي رِبَاعٍ عَنْ ابْنِي رِبَاعٍ عَنْ ابْنِي رِبَاعٍ
فِي خَوْضِ الْقِصَّةِ قَدْ رُوِيَ وَمَعْلُومٌ عَنْ بَيْعِ الرَّبَا بِمَا يَجِبُ رَدُّهُ وَلَكِنْ إِذَا رَدَّ
أَنْ تَشْتَرِيَ التَّمْرَ الْجَيِّدَ بِبَيْعِ التَّمْرِ رَدِّي بِبَيْعِ آخَرٍ فَتَشْتَرِيَ الْجَيِّدَ بِدَائِئِي
الرَّدِّي حَتَّى لَا تَنْتَفِعَ فِي الرَّبَا وَلَعِنَ ابْنِي رِبَاعٍ ثُمَّ اسْتَرْهَى التَّمْرَ الْجَيِّدَ وَهَذَا الْحَدِيثُ
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْبَيْعِ وَكَذَلِكَ النَّسَائِيُّ الْوَكِيلُ فِي الْوَقْفِ وَنَفَقَتِهِ أَيْ أَوْ كَيْلَهُ
أَنْ يَطْعِمَ صَدِيقًا وَيَأْكُلَ الْمَعْرُوفَ أَيْ وَأَطْعَامَ الْوَكِيلِ صَدِيقَهُ وَأَكَلَهُ بِمَا
يَسْتَأْذِنُ الْوَكِيلَ فِيهِ لِأَنَّهُ حَبْسٌ نَفْسُهُ لِمَنْصُوفٍ مَوْكَلَهُ وَالتَّيَّاسُ بِأَمْرِ فَبَاسَا
عَلَى وَلِيٍّ ابْنِيهِمْ وَهَذَا حَدِيثُنَا فَتَبَيَّنَ بِنِ سَعِيدٍ بِكُلِّ الْعَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ عَيْنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ فِي صَدَقَةِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لَمْ يَدْرِ مِنْ دِينَارٍ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ مَوْصُولٌ وَقَالَ الْخَافِضُ بْنُ حَجْرٍ قَوْلُهُ فِي
قِصَّةِ عَمْرِاءَ فِي رِوَايَتِهِ طَاعَ ابْنُ عَمْرٍو كَاهِزٌ بِذَلِكَ النَّزْبِ فِي الْأَطْرَافِ وَهُوَ

رواية الاسمعيلى من طريقين عن عمر بن سفيان عن حمرون دينار عن
ابن عمر وعنه العيني بن الذي مر في هذا في الاطراف احد رواه قال سفيان
عرفت انحاء الحج حديث حمرون دينار الى اخر ما ذكره الشيخ في موقوف
ثم قال النبي والتقدم بالذي قدمه هذا في عيون من جهة خلاف الاصل ولا
فيه داع مدعو الى خلافه قالوا ما قوله ويرصد في انحاء جميع الى اخره فلا
يستلزم ما ذكره من التقدير المذكور بالتفسير ان في قال في الاستفاض وما
نفاه عن الذي هو الذي وهو ان حمرون دينار في هذا اثر بهذا السند
بما هو عمر وهو الذي فهم الذي عنه بقوله موقوف ومن لا يدري بان معنى
في الحديث موقوف ان العيني لا يصح بنسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم
مثل ما في من التصديق فيه بالمرء والاعتراض على اهل الفن بكونهم
اهل الفن وصدرته بصفاته لغير في النوع وغيره ما وقف عليه من
الاصول لكن قال الكرماني في صدقة بالتشريف عمر باربع فاشتل وفي بعضها
بالاضافة ولي بعضها بالاطلاق في حمرون دينار في انحاء دينار اي قال
ابن دينار في الوقف العربي ذلك ليس على الوالي الذي متوفي هو الوقف جناح اثم
ان كان له من موقوفه صدقة لا اذ ابو ذر له اي الوالي وهو على محل نصب حصة
المصدق بها حال كونه غير متاقل بينهم معنومة فمقتضاها لوقفة سنة بعد وبعد
الصفة مسئلة شديدة مكسوة اي غير جامع بالا فكان ابن عمر رحمه الله عنه
عنها فلا ابن حمرون موصول بالاسناد المذكور كما هو في رواية الاسمعيلى قال النبي
به وصرح الكرماني بان مرسل فكيف يكون الموقوف على المرسل موصولا ان في
قال في الاستفاض من محبة عن هذا لا اعتراض ليس بينهما ما فيه جميع هو على صدقة
عمر يهدي للناس بضم واو من الرباعي من الصدقة عمر ولاي ذر لسان

من أهل مكة جليل عدي بن خالد بن سعيد بن أبي العاص كان أبى
عمر يتقرب إليه على الناس بما كان يجره يدي منه أخذ بالشرط
لأنه كبره وعجابه بكل صدقة قاله أبو من نصيبه الذي جعله أن يأكل
منه بالمرحمة وكان يفرقه بسبب لاصحابه منه باب حواز الوكال
في الحدود كسائر الحقوق بل يتعين التوكيل في قضايا النصف وحمد
التقديرات كما سياتي في موضعها استشاراه تعالى وبه قال أحد ثقات الوليد
هشام بن عبد الملك الطيالسي قال أخبرنا ولأبي الوقت حدثنا الليث
بن سعد الإمام عن أبي شهاب محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله
بالتصغير ولأبي ذر بن زيادة ابن عبد الله أي ابن عتبة عن أنس بن مالك
أبوهني الصحابي وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال وأخذ بنا أخص بضعته التصغير بن النسيك الأسلمي أعاد من
من عذاب الفير أوجه أي ذهب فهو عظم على شيء سبق وسافر هذا
مختصرا على القدر المحتاج إليه ولفظه كما أخرجه في باب الاعتراف
بأنه قال في كتاب الحارث بن كذا عبد النبي صلى الله عليه وسلم فقام وجل أشد
الله الأفضيت بيننا بكتاب بأمر الله فأفديت منه بمائة شاة وبما دم
سالت أبا العلم فاستعروني عن عني جلد مائة وتغريب علم وعجا
أمر الله الرحمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لأفصين بيننا
بكتاب الله المائة شاة والحادم وده وعلى ابنك جلد مائة وتغريب علم و
أعذبا أنيس علي وللكتيبي إلى امرأة هذا فأرأى اعترفت بالثوفا فادحها
وأما حصنه من الصحابة فصد إلى أنه لا يؤمن في القبيلة إلا رجل منهم
لنفورهم عن حكم غيرهم وكانت المرأة أسلمية وهذا الحديث أخرجه

ايضا في البذور والحار بين والصلح والاحكام والشروط والاعتقادات
وخبر الواحد واليها آت واخرجه مسلم وابوداود والترمذي وابن
ماجه في الحدود والنساي في النقص وارم في الشروط وفيه قال حدثنا
سلام بن الصفيث ولاي في مدرم بالشد يد الكيدي قال اخبرنا
الوهاب الثقفي عن ايوب السخاني عن ابي بليكه عبد الله بن
عبد الله عتبة بن الحرث بن عامر القرشي انوفل المكي له صحبة اسلم
يوم الفتح ولرب في البخاري ثلاث احاديث انه قال جرى بالقيس بن عاصم النون
مصغرا في غير ابي ذر النعمان بالتبشير او ابن النعمان منك الراوي و
قع عند الامام فيك في تصغيره وتكبيره ولا تما على ايضا في
رواية جيت بالقيس بن عاصم في استقاده منه تلمذة الذي حضر به
وهو عتبة والقيس بن عمر بن زقاعة بن الحرث بن مالد بن
عاصم بن مالك بن النجار المصغري من شهد بدرا وكان من احوال كونه
شاربيا مستكرا اي منصفا بالشرب في حين جي به لم يكن شأنه حقيقة
كان سكرانا وبدا له ما في الحدود بالخط وهو سكران فامر رسول الله
عليه وسلم من كان في البيتان بضربوا بخدوف الضمير المنصوب وفي
نسخة بضربوا بالثباته قال عتبة بن الحرث فكنتا نأفيس ضربه
فضربناه بالرجال والحدود يد وموضع التهمة منه قوله فبه من كان
في البيت ان يضربوه فان الامام ماله بول اقامة الحد بنفسه وولاه
غيره كان بمنزلة توكيلهم في اقامته ويستفاد من الحديث كما قال
الخطابي ان الحد الحمر لا يستاني به في الاقامة كحد الحامل لتضع حملها
ولا يصح عند الشافعية التوكيل في اثبات الحدود لبنا نما على الدرهم قد

قال حدثني
بلافراد مالك

يقع احيائها بالوكالة تبعاً بان يقدف شخص اخر في طالبه بحق القذ
فله ان يدمره من نفسه باثبات زناه بالوكالة فاذا ثبت اقيم عليه
الحكم بالوكالة في امر البدن التي يهدي وحكم بما هدى
وقد قال حدثنا اسمعيل بن عبدالله الاوسي المديني ان اخاه الامام
مالك هو بن ابي امام دار الحجرة عن عبدالله بن ابي بكر بن حزم بن نفع الهادي
المهمل وسكون الراي عن حالته عمرو بن عبدالرحمن باب منها اخبرني
قالت عايشة رضي الله عنها انا قتلت فلا بد هدي رسول الله صلى
عليه وسلم بيدي بتشد يد الياه على التثنية وهذا الحديث سافر هنا
مختصراً وفي باب من قلد القلاد يدي به من كتاب الحج أطول من هذا
ولفظه عن حمزة بن عبد الرحمن اخبرني ان زبانه يوم ابي سفيان كتب
الى عايشة رضي الله عنها ان عبدالله بن عباس رضي الله عنهما قال من
اهدي هدياً حرم عليه ما يحرم عليه الحاج حتى يجره يده قالت عمره ففوت
عايشة رضي الله عنها ليس كوقا بن عباس انا ذلك فلا بد هدي رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيدي ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي
بالنسيئة ثم بعث صلى الله عليه وسلم بها الى باطني وانت الاخير
باعتها بالبصرة لان هدية عليه السلام الذي بعث به كان بذهبه من الجبر
ابوبكر الصديق رضي الله عنه سنة تسع عام حج ابو بكر رضي الله عنه بلان
فلم يجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنة الله له حتى حرم الهدي بضم
السين مبنياً للمفعول والهدي وقع ثابت عن الفاعل اي عن ابو بكر رضي
الله عنه وهذا الحديث ظاهر في ترجم له من الوكالة في البدن واما ما هدى
فيحصل ان يكون من مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم اياها بنفسه حتى يذرها

سيدنا محمد بن بكر فيه اذا قال الرجل لوكيله الذي وكله صفة اي
الشيء الموكل فيه حيث ادرك الله وقال لوكيله قد سمعت ما قلت اي
درو صفة حيث اراد وبه قال حدثني بالافراد يحيى بن يحيى بن بكر بن ديار
السنم الخطابي قال فرأيت علي بالكلام امام عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة
يؤيد سهل انه سمع عنه اثنان مالك ورضي الله عنه يقول كان ابو طلحة زيد سهل
الانصاري اكثر الانصار في ولاي دمر اكثر انصار في قال البرماوي اكثر
وهو من الله فيميل اي اكثر من كل واحد واحد من الانصار واذا لم يند
الثر الانصار بالمدينة ما لا مضى على التبراي من حيث المال وكان احب
امواله اليه يرخاء بكسر الموحدة وسكون التحتية وضم الراء وبعد الحاء
المهملة هين مفتوحة عذرة اولاي دمر بها من غير هز وفيها وجوه
اخر ذكرها في الكوة رفات مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيه طيب بالجر صفة لما رآها
نزلت هذه الآية لن تناو البر حتى ينفذوا مما يحبون من الصدقة قام
ابو طلحة منتبها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ان الله تعالى يقول في كتابه لن تناو البر حتى تنفقوا مما يحبون وان
اجل موالي الى يرخاء بكسر الموحدة وضم الراء بهوز مع الفتح والمدة في
الفتح لا يذروا انها صدقة لله ارجوا بها وذررها بالمال المجبة للنفقة
والحارة الساكنة المجمعين اي اقدمها فادخرها لاجدها عند الله ففصرها
يا رسول الله حيث شئت فقال عليه السلام بخ يفتح الموحدة وسكون الحاء
المهملة وتوئيها بالتخفيف والتشديد فيهما في اربعة كلمة فقال عند مدح
الاسي والرضي به ذلك ما لا يراخ بالهزنة والحاء المهملة في النزع واصداء ذلك

مال راجح بالتكرار مرتين اي فاهب فانما ذهب في الخبر فهو اولى قد يفيد
وقبل القادى سمعت ما قلت فيها واوحي ان يجعلها في الاقربين قال ابو طلحة
افعل يا رسول الله بهمن قطع على انه فعل مستقبل مرفوع نفسها ابو
طلحة في قاربه ونوعه من باب عطف الخاص على العام تا بعد اى تابع يحيى
بن يحيى او يس اسمعيل بن ابى اويس عن مالك فيما وصله المولى في تفسير
سورة النمل ان وتال روح منقح المراد وسكون الواو وبالحاء المملة ابو عاصم
في روايته عن مالك ايضا راجح بالموحدة فيما وصله الامام احمد بن
حبل عنه وفي غير الفرع فاصله من الاصول في رواية يحيى بن راجح
بالموحدة اي راجح فيه صاحبه وقالت العيني راجح بالجهيم من الرواح
وليس امل وموضع الترجمة من الحديث قول ابو طلحة للنبي صلى الله عليه
وسلم انها صدفه الى اخره فانه صلى الله عليه وسلم يكون لك عليه وان كان
ما وصفنا بنفسه بل امر ان يضمها في الاقربين لكن الجملة فيه تقرير على
السلام على هذا ذلك وهذا الحديث قد سبق في باب التوكاة على الاقارب
من كتاب الزكوة وكالة الامين في الحديث كسر الحاء المعجمة للموضع
الذي يجوز فيه ونحوها وبه قال حدثنا والابى ذكر حدثنا ثنى بالانرا
محمد بن العلاء ايو كريب الهمداني قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة
الليثي عن يزيد بن عبد الله بضم الموحدة وفتح الواو مصفرا عن ابى
ردة بضم الموحدة وسكون الواو اسمه عامرا واحدث عبادى موسى
عبد الله بن نيس الاشري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال الحارث الامين الذي ينفق ود بما قال الذي يعطي ما امر به بضم المزة
وكسر اليم مبني للمفعول اى ما امر به سيد من الصدقة حال كونه كاملا

موفر افتح الفاء المشددة طيب نفسه مبتدا وخبر مقدم وفي الزكاة
طيب به نفسه ولا في ذر والاصلي طيبا بالنصب على الحال الى الذي
امر به لا لغيره احدا المتصدق قير خبر قوله الخاذن والمتصدقين بفتح
الفات بلفظ التثنية ومطابقا للترجمة من جهة ان الخاذن ولا يذن
بنوع من اية الاتفاق والاعطاء بحسب امر الامر به وهذا الحديث سبق
في باب اخو الخادم من كتاب الزكاة **بسم الله الرحمن الرحيم**
ما جاء في الحرث اي الزرع والزارعة وفي المعاملة على الارض ببعض
ما يخرج منها ويكون البذر من مالها فان كان من العامل في محبرة وما
ان افرد باعن المسافة باطلان انتهى عن الزارعة في سلم وعن الخيانة
في الخصمين ولا نفع بل منفعة الارض مكنته بالاجارة فلم يجز
العمل عليها به حتى ما يخرج منها كما هو اشق بخلاف الشجر فانه لا يمكن
عقد الاجارة عليها بخود المسافة باختار في الروضة تبعا لابن المنذر
وابن حزم والخطابي صحتهما عملان في النبي عليه ما اذا شرط لاحد بما
قطعة معينة والآخر اخري وعليه الاول يشترط تقديم المسافة على
الزارعة بان يقول سافنتك او فضل بينهما لم يرجع كالواحدة وانما
الزارعة اشبه بالمسافة ودور الخبر بصحتها بخلاف المحبرة
فضل الزرع والفوس قال في القاموس ذرع كنع طرح البذر كاذرع
داصله اذ زرع ابدلوهها والابواب في الزاوي واه انبتت وغرس شجرانته
في الارض كاعرسه والفوس الفروس اذا اكل منه قيد في فضيلة
كاسمها ولا في ذر كتاب الحرث بفتح الحاء وسكون الواو المهملتين واخر
مثلة فله عن الجوهري في الحرث واسقاط كتاب وله ايضا كتاب

المزاوية مع اخو البسملة فيها وسقط له قوله ما جاء في الحرث و
 المزاوية وقوله باب وما بعده ثابت عندك وجنيد فيكون قوله فضل
 الزرع مرفوع على ما لا يخفى وهذا في الزرع والصله وفتح الباري
 وعن النسفي كالشعبي باب في فضل الزرع والعرس اذا اكل منه
 بسم الله الرحمن الرحيم وفاد النسفي فقال باب
 ما جاء في الحرث والزرع ومثله للاصلي وكريمة الامام احمد قال لفظ كتاب
 المزاوية والسجلى كتاب الحرث وقدم الحموي البسملة وقال في
 الحرث بدل كتاب الحرث وقوله تعالى بالجر عطفا على السابق ولا
 ذر وقول الله بالرفع على الاستئناف او ايتم ما تحبون يتذوون
 حبه انتم تردعونه نبيوه ام عن الزاوية لو نشاء جعلناه مطا
 هشيم او انما نسب شيئا وتعالى الحرث ايضا والراء الله جل جلاله
 وان كانت الافعال كلها سبحانه حدثا وبذلك وغير ذلك لان المراد بالزرع
 هنا الانبات لا البذر في ذلك من جهة ما يصح القدوة القدوة القديمة
 ووجه الاستدلال بهذه الآية الى اباة الحرث ان الله تعالى امتن
 علينا باثبات ما خسرناه على ان الحرث جاز ان لا يمين بمشروع وبه
 قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانا الوصاح بن عبد
 البشري حينئذ مهملته وينطق كذلك غلامه لتحويل السند
 قال المولى بالسند وحدثني يزيد الرحمن بن المبارك بن عبد
 العيشي بعين مهملته مفتوحة فتحيته ساكنة فسين معجمه منسوب
 الى علي بن ابي طالب حدثنا ابو عوانة عن قتادة بن دعامة عن انس و
 لابي زبارة بن مالك رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله

لا تبارك

لان عرجة سنة التصريح بالحديث من فتاوة عن انس وقد اخرج
 مسلم عن عبد الله بن محمد عن مسلم بن ابراهيم المذكور في ظاهره
 على ان يخطب في سنة راي خلا لا م سودا امرأة من الانصار واما من
 عن هذا الفصل مسلم ام كافر قالوا مسلم يخرجونهم كفا عنه كذا عنه
 مسلم لا حال به على عاقبه وقد ينفذونهم في المستخرج من
 عن مسلم بن ابراهيم وثانسه لا يعرف مسلم غير سايه كل من انسان
 او طير او دابة الا كان له صدقة وقد اخرج مسلم هذا الحديث من
 طريق عن جابر قال في بعضنا ييا كل من سبع او طير او شئ الا كان له
 صدقة الى يوم القيمة وتقتضيه ان ثواب ذلك مستمر مادام الفرس
 او الزرع ما كولا منه ولو مات غار منه او زلزل عده ولو انتقل ملكه الى
 غيره قال ابن العربي في سنة كرم الله ان يثيب على ما بعد الحيا في
 كان يثيب ذلك في الحياه وذلك في سنة صدقة جارية واعلم يستمع
 به او ولد صاحب يدعو الله او غيره من رزوع او الوابط فللابط ثواب
 عمله الى يوم القيمة انتهى ونقل الطبري عن يحيى السنه انه
 روي لا مري في الروا وهو يعرف جوف فقال النفوس هذه وانت سمع بغير
 وهذه لا تنظم الا في كذا لك كذا عاما فقال مسلم ان يكون في
 باكل منها غيري قال وذكر ابو الوفاء البغدادي انه مر ابراهيم بن
 رجل يعرف من شجر النفوس فقال له ليس هذا وان غرسك الزيتون
 وهو شجر يطي الا غرسنا فاجابك غرسك من قبلنا فاكلنا ونفوس لم ياكل من
 بعدنا فقال ابراهيم ان زه اي احسنت وكان اذا قال ذه ينطق من قبله

لثمة آلاف درهم فقال يا الملك كيف يجب من تجري وابطار غن فما اسرع
 ما اتمه فقال ذك فريد اربعة آلاف درهم اخرى فقال كل شجر تمر في الغام
 من وقد امرت تجري في ساعة مرتين فقال ان وقفنا عليهم لم يكن ما
 في خراجنا ينشأ ثم ان حصول هذه الصدقة المذكورة يتناول تحبي
 من لعيانه او المنفعة لان الانسان يشاب على شرف له وان لم
 ينو ثوابه لا يخش حصول ذلك من مباشر القبر المستأجر او الزناعة بل
 يتناول من استاجر عمل ذلك وانه صدقة حاصلة حتى بها عجز عن جمعها
 كانه سبل المحبوب عنه بالحصيد وياكل منه حيوان فانه مندرج تحت
 مدلول الحديث واما متداول به على ان الزناعة اعطى الحاسب وقال به
 ريدون وقيل الكسب باليد وقيل التجارة وقديما كسب اليد افضل
 من حيث العمل والاربع من حيث عموم الانتفاع وحديث ينبغي ان
 يخلت ذلك باختلاف الحال حيث اجمع الى الاوقات يكون الزراعة
 للثمة سعة على الناس وحيث لا يجتمع في الكسب مع يكون الكسب افضل وحيث
 اجمع الى التجارة لاقطاع الطرق يكون التجارة افضل والله اعلم وهذا
 الحديث اخرج المصنف ايضا في الادب والنسابة بل يثبت به
 ما يحذر من عواقب الاستئصال بالآلة المزروع بحذر بضم اوله ويمكن ان
 وقع ثالثة تحفظا ولا في ذكر يحذر بالتشديد لاجل ما وقع الحديث قال الحافظ
 المحرر كذا في اصله وكيفية ولا يريه سوية او يحلون بالثناء التخييم بل اليهم
 ولا في ذكر والنسب جازا الحد وقدر في النسخ جازا الحد الذي امر به سوار
 كان واجبا للمنفذ وقاية قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال حدثنا
 - بالله بن مسلم الخطيب بن يوسف قال حدثنا محمد بن زهري الهادي بنع الهبي

الفرائد

وسكون اللام بعدها ها ها ، فالت فتون فيا ، نسب ابوسفين الحميني
 عن ابي امامة الباهلي انه قال والحال والحي مسك بكر السبي وتشد يد
 الكاف المفتوحة الحديد التي يحوت الارض وشيئا من حائلة اله الخ
 فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ولاي ذر سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا يدخل هذا بيت قوم يعلمون بها انفسهم ^{جمله}
 الذل بضم الهمزة وكسر الحاء الهمزة مبيد للمفعول والذل رفع ^{جمله}
 من الفاعل فلو كان لهم من يعمل لهم وادخلت الالة دارهم المذكورة
 للحفظ فليس مراد الله هو على عنومه فان الذل شامل من ادخاه على
 نفسه ما يستلزم مطالبة آخره ولا سيما اذا كان مطالب من ظلمه الولاية
 كما في ذر عن الحموي والمستمل الا الحلة الالة بفتح الهمزة والحاء مبيد ^{جمله}
 الذل مفعول للآثم الكريم وله عن الكشيبي ^{جمله} الالة دخله الذل باسما
 الهمزة واستقامت الجلالة والذل لرفع وفي مستخرج ابو نعيم الا ادخلوا على
 انفسهم كي لا يخرج عنهم الى يوم القيامة اي لا يلزمهم من حقوق الارض
 التي بذرونها وطالبهم بها الحولاة بل فياخذون عنهم الا ان فوق ما عليهم
 بالضرب والحبس بل ويجعلون كالعبيد او اسوا من العبد وان مات احد
 منهم اخلط مله عوضه بالفضيل والظلم وبما اخذ والكثير من مبررات
 وجرمونه ودرسته فلا حول ولا قوة الا بالله وكان العمل في الاراضي اول
 ما انتعت على اهل الذمة وكان من الصحابة يكرهون تعاطي ذلك قال في
 فتح الباري وقد اشار البخاري بالمرحوم الى الجمع بين حديث ابي امامة
 والحديث السابق في فضل الذميع والغرس وذلك باحد امرين ان يحمل
 ما ورد من الله على عاقبة ذلك وحمله اذا استعمل به فضيع بسببه ما اوس

افضل

میرا ط

كلب

يقعد النظر في ذلك وسبب النقص انشاع الملايكة من دخول بينه
اولا يعني الملايكة الاولى وذلك عقوبة لهم لا يخادهم ما نبي عن
اتحاده اولا ان بعضها شياطين او كائنات في الارض عند غفلة صاحبها
الكلب حرسا وما شابه يجوز ولا للشيوخ لا التردد بل والاصح عند
الشافعية ان يحترق الكلاب لخطئهم والذم يرد على
بما في منشاء واستدل الكلب بحوان اتخذه على طهارتها قال
مع الاحتراز عن من في حق شاق والاذن في التي اذن في مكالمات
مقصوده كان المنع من التلذذ منه مناسبة للمنع منه واجب بعموم الخبر
الوارد في الامر من غسل ما ولح فيه الكلب من غير غسل وتخصيصه
غير مستكره ان سوغه الدليل قال ولا في ذم وقال ابن سيرين عند بيع
الحافظ بن حجر فلم يجد من صلا ولا يوصي بالذم ان ارادت ما وصله ابو
الشيخ الا حصاني في كتاب التزويج عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم الا كلب هم الكلب يد فله ذم وقيل وقال ابو حازم
بالحاد الممسلة والراي سلمان يسكن الدام الا جمع وما وصله ابو الشيخ
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كلب مسيد او كلب
ما شابه فاسقط كلبا حرش ولا يذم بالتقديم والتاخير وبه قال حديثا
عبد الله بن يوسف النفسي قال انا مالك الامام عن يزيد بن خصيفة
بضم الحاء الميمية وفتح الصاد الممسلة مصفرا نسبة لحن واسم ابيه عبد
السايب بن يزيد بن الزيادة كاهن ابن الكندي ومجالي صفيرج به في جم
الوداع وهو ابن سبع سنين ولاه عمر سوي المدينة وهو آخر من
العصاة ثم حدثه انه سمع سفيان بن ابي زهير يصفم الزاي مصفرا رجلا

المصفر

بالبحر قال العيني بقدر راعني واحضض ولا يذمر وجل رفع خبر مستداه
ثم روي عن اي هود جل من ارف شوة نفع الشين الهمة وبعد النون الضميمة
هنة مصححة وكان من صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذبوا هذا مطابق للقرينة مفسر لقوله
في الحديث السابق من لم يكلم لا ينج منها ذمعا ولا ذمرا عاكتا بانه عن
الماثية شخص كل يوم من ثواب عمله فيراط قال المصائب بن يزيد قلت
لسنيان بن ابي زهير النسبت في الحديث انت سمعت هذا الذي قلته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي سمعته منه صلى الله عليه وسلم
ورب هذا الوجه اسم للتاكيد وفي هذا التحديث صحابي واخرجه مسلم
في شيوخه والنسائي وابن ماجة في الصحيحين احتمال البقر للحراثة
وبه قال حدثنا ابي ذر حدثني محمد بن بشار بالموحدة والشين المعجمة
المشددة المفتوحة من العبدى المصري قال حدثنا عندنا قال حدثنا
شعبة بن الحجاج عن سعد بسكون العين ولا يذمر زيادة ابن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن عوف الزهري قاضي المدينة انه قال سمعت ابا سلمة بن عبد
الرحمن الزهري الكوفي احدا لا غلام يقال له عبد الله ويقال اسمعيل
وهو عم بن سعيد بن ابراهيم السابق عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بيئها ائيم رجل ليرسيم راكب على بقرة
وجواب بيئها قوله التفت اليه اي التفت وزاد في الثاني في فضل
ابي بكر من طريق ابي اليان فتكلمت فقال لرا خلق بعد ابي للركوب
بقريته ثم انه راكب خلقت الحراثة وفي ذكر بني اسرائيل من طريق علي
عن سفيان بينا دخل يسوق في بقرة اذ ركبها فصرها فقالت اما ان خلقت

لهذا لما خلقنا فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم قال النبي صلى الله عليه
وسلم آمنت به أي شطون البقرة وفي ذكر بني إسرائيل قال في أو من بعده
والفأقية جزاء شرايط محمد وفي أي قال كذب الناس مستغفرون في ذنوبهم
منه قال لا أسعيرنا وأوس به أنا وأبو بكر وعمر فان قلب ما فائدة ذكرنا
وعطف ما بعده عليه وهذا عطف على المستقر في أو من ^{تخبرنا}
عنه بالجاء والمجرور واجب بانه لو لم يذكرنا لا احتمال ان يكون والجواب
عطف على محل ان واسمها أي الخبر محذوف لا يدخل في معنى التأكيد ويكون
هذه الجملة طارئة على النسخة ولا كذلك في هذه البصيرة قال في شرح المشاهدة
واستدل بقوله أنا خلقت الحرث على ان الدواب لا يستعمل إلا بما جرت العادة
بأسمائها فيه ومحتمل ان يكون قولها أنا خلقت الحرث لا شأن إلى تعظيم ما
خلقت له ولو لم يرد المحصر في ذلك لانه غير مراد اتفاقه ان مع جملة ما خلقت
له انها تدب وتوكل بالاتفاق قال ابن بطال في هذا الحديث جمع على من
منع لكل التحمل مستدلا بقوله تعالى لتكبوا لها ذينة فانه لو كان ذلك والا
على منع أكلها الدليل هذا الخبر على منع أكل البقر لقوله في بعض طرق هذا الحديث
أنا خلقت الحرث وقها تنقوا على جهول أكلها تدلى على ان الموانع بالعموم
المستفاد من جهة الامتنان في قوله لتكبوا لها ذينة والمستفاد من ضيق
انما في قوله أنا خلقت الحرث عموم مخصوص واحد الذين شاء هو معطوف
على الخبر الذي قبله بالاستناد للمؤخر في قسمها أي الشاة الراعي لم يسم وأبو
المصنف للحديث في ذكر بني إسرائيل فيدا شعار بانه عنده من كان قبل
الاسلام نعم وقع كلام الذي لا هبان بن اوس كما عرفت في نعيم في التذليل
فقال الذئب ولا بي ثم قال له الذئب وفي ذكر بني إسرائيل وبنما رجل في غيبه

اذ عند الذيب فذهب منها بشاة فطلب حتى كان على ثلثا وجه احدھا
ان يكن منادى محذورا منه من كنداء او اعتراضه البدر النمايني
بانه ممنوع او قليل الكثافي ان يكون في موضع نصب على الطرفية مساوية
اليوم اي هذا اليوم استنفدتها الثالث في موضع نصب على المصدر
اي هذا الاستنفاد استنفدتها وقدوم الزركشي في التبيين وتبعه البدر
الدرامي في المصباح والبرماوي في الذراع اللامع الصبح فذكروا هذه الكلمة
المستشكلة في رواية هذا الباب هذا الباب ما قبل ما ذكرته عن مالك
في توجيهها وليس لها ذكر في هذا الباب اصلا والله اعلم ولقد رواه ابو العباس
المذكور في المنافع بتقاراع في غنمه عند عليه الذيب فاعز منها شاه فطلبه
الراعي فالتفت اليه الذيب فقال من طار اي للشاة يوم السبع بضم الموحن
ويجوز فتحها وسكنونها المفترش من العبدان وجمعا سبع وسباع كما في القاموس
يوم الاراعي لها غيري اذا خذها السبع ثم تقدم على تقدم على خلاصها منه
فلا يرعاها حينئذ غيري انك لم ترب منه واكون انا قريبا منها الراعي ما يفضل
لي منها اما اولاد من لها عند الفتن حتى بل الاراع نية للصباع السباع
لجعل السبع نهارا عيا اذ هو متعذب بها او اراد يوم اكلها يقال اسبع
الذيب المغنم اي اكلها الراعي ما يفضل لي منها وقال ابن الجوزي هو بالسكون
والمحدثون يروونه بالضم وقال في القاموس والسبع يسكن الموحدة
الموضع الذي يكون فيه الحشراي من طار اي يوم القيمة اي يخلص على هذا
قول الذيب لا راعي لها غيري والذيب لا يكون راعيا يوم القيمة او يوم
السبع عيدهم في المجاهدة كانوا يستقلون فيه بلهوم عن كل شيء
قال ودوي بضم الباء انتهى اي يفضل الراعي عن غنمه فيمكن الذيب

منها وانما قال ليس لها راي غيري مبالغة في تمكينها قال صلى الله عليه
تعب الناس حيث قالوا سبحان الله ذيب يتكلم في ذكوري اسرايل الكثرة
اي يتكلم الذيب انا وابوبكر وعمر وقال ابو سلمة بن عبد الرحمن الرازي
بالسند المذكور وما راي اي المهران يومئذ في القوم اي لا يكذب احاضر
فصحت ان يكون احبان على تقدير ان يكون هو صاحب الحق فصار
اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان المهران حاضرين فصدقه
ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بذلك وما عاين ان فلذا قال
عليه السلام فاني لو من ذلك فابوبكر وعمر او طلق ذلك لما اطلع عليه
من انها يصدقان بذلك اذا سمعاهما ولا يترددان فيه كغير من
قواعد العقائد وقال الترمذي شئنا انما اراد عليه السلام تخصيصهما بالتعبد
الذي يبلغ عن اليقين وكوشف صاحبه الحق فرائي ليس بها
للتعبد محال انتهى ونطق البقرة والذئب جاز عقلا اعني انطق
والنفسى معا غير ان النفسى يشترطه العقل وخلقه في البقرة والذئب
جائز وكل جاز اخبر به صاحب البقرة انه واقع ولا يعمل بوقوف المستوفين
على انهم شكوا في الصدق ولكن استعدوا استبعاد عاديا ولم يعلموا
علمنا مكينا ان حرف العادة في زمن النبوات يكاد يكون عادة فلا عجز
وهذا الحديث اخرجه ايضا في المناقب وبنى اسرايل وسلم في الفضائل
والترمذي في المناقب منقطعاه فاباب بالتسوية اذا كان صاحب
العقل لعين الكفى مودة العقل اي العسل فيمن الشئ والقيام بما يتعلق
به او مودة غيره كالغيب ولا يذروا عن باسقاء الف الف تركي بهم
اوله وكسر ثالثه مضارع اشرك ويجوز الرفع خبر مبدأ محذوف اي وان

تشرى واد الحلال والنصب يتقد بان بعد الواو في النمر الذي يحصل من
التخل والكرم جان هذا القول وبه فلا حد ثنا الحكم بن نافع هو بن ابي
بالحسين قال اخبرنا شيب هرون اى مرة الحصى اسم ابيه دينا قال حد
ابو الزناد عبد الله بن ذكران عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي
هرويه رضى الله عنه قال قلت لابي بصير بن ابي عبد الله عليه السلام
حين قدم المدينة يا رسول الله قسم بيننا وبين اخواننا المهاجرين
انجيل بكر الحاء ثم تحته ساكنة والاكسري التخل يسكون الحاء والقيل
جميع فخل كالعبد جميع عيروه هو جميع فادر قال صلى الله عليه وسلم لا
اقسم واما اى ذلك ثم علم اى الفتوح سيفتح عليهم فكه ان يخرج عنهم
شباب من وقبة تخيلهم التي بها قوام امرهم شقعة عليهم فلما تم الانصار
ذلك جمعوا بين المصالحين امثال ما امرهم به عليه الصلاة والسلام
ربحيل مواساة اخواتهم المهاجرين فقالواى من الانصار المهاجرين ابا
المهاجرين نكفونهم ائونة في التخل بنمده بالسقى والبريه ونشر لكم بفتح
اوله وثالثه قال ابن حجر حسب والذي به فالشرع واصله الوجهين
ه كسابق في الثمرة اى ويكون الحاصل من الثمرة مشتركاً بيننا وبينكم ومنه
مخرج عن المسافاة لكن لم يثبتوا مقدار الانصار التي وا ٢٠ والمقدور
ان التركة اذا ابهت ولم يكن فيها جزء معلوم كان نصفين او كان
نصيب العامل في المسافاة معلوما بالعرف المضبط فتركوا النصيب
اعتماداً على ذلك العرف وقد اخرج المؤلف هذا الحديث بهذا السند
اقسم بيننا وبين اخواننا التخل قال لا فقال نكفوننا المونة ونشر لكم
في الثمرة قال ابيضاوى وهو خبر في معنى الامر اى الكفونا تعب القيام تاثير

النخل وسقاها وما يتوقف عليها صلاحها قالوا أي الانصار والمهاجرين
 كلهم سمعنا واطعنا أي امثلنا امر النبي صلى الله عليه وسلم فيها انما الله
 قاله المعنى وهذا الحديث أخرجه البخاري في الشروط وكذا النسائي
 باب حكم الشجر والنخل يسكون النخار للحاجة والمصلحة كابتكار العدو
 وقال أس ما وصله في باب نبش قبور الجاهليين في المساجد من كتاب
 الصلاة امر النبي صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطع وفيه الجواز للحاجة
 وبه قال حدثنا موسى بن اسمعيل النبذ في حديثنا جرحه بن اسما عن
 نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم انه حرم على بني النضير بيع النخل وكسره لساد المجعة قوم من
 اليهود وقطع شجرها وهي البويرة بضم الواو وسكون القبة
 والراء موضع معروف من بني بلد بني النضير قالها البويرة يقول حسان بن
 التمر عن انه من الحسن بغير نون وبالنصف على انه من الحسن بالو
 وهو ابن ثابت الخرجي الانصاري وهان بالواو ولا ي دمر عن الحموي
 فالسمل طاب باللام والتعاسي وما ذكره المعنى هان يكون فيه الغضب
 بالمجعة وهو حرم مناعل على شرايط بني كوي بضم اللام وبعد هاهن
 مفتوحة في تشدده الكارتي بن وهرة بفتح السين المسئلة قال
 الجوهري جمع الزري وهو جمع غريزي أي مجمع تعيل على فعلية ولا يعرف
 غيره وجمع السراة سراوات وقد شد والنسائي في الروض الانف التكر
 في هذه المسئلة على النخاة وقال لا ينبغي ان يقال في سراة القوم انه جمع
 سري لا على القياس وانما هو مثل كاهل القوم وسماه العجب كبحني
 هذا على النورين حتى قلنا الخلق منهم الساميت وساق فيه كلاما

حاصله أن المرأة مفردة لا جمع وأستدل عليه بما تنقذ عليه من كلامه
 حبيب البقرة مستطير أي منتبها ولما استند بمصداق هذا إجابة سينا
 من الخبر بقوله إدام الله ذلك من ضيق وعرب في فاجها السعد وسنة
 ذلك نزلت ما قطعتم من لينة أو ركتموها الآية وإنما قال حسان ذلك
 لأن قريش هم الذين حملوا كعب بن أسد صاحب عترة بني تميم على
 نقض العهد بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرج معهم
 إلى الحندق وقيل إنما قطع الخنة لأنها كانت تقابل القوم لقطع لينة
 مكانها فتكون على الحرب هذا ما رواه ابن جرير بن يفيترجة وبه قال
 حدثنا محمد ولا يوي في الوقت من مقاتل قال أخبرنا عبد الله بن المبارك
 قال أخبرنا يحيى بن سعيد الأمصاري عن حنظلة بن قيس الأمصاري الذي
 في اندلس مع رافع بن خديج بنفتح الخمار أخته أخوه جيم الأمصاري قال كنا
 في أهل المدينة من ذرعا هو مكان الذرعا ومصدر أي كنا أكثر أهل المدينة
 ذرعا ونصير على التميز وأصله من ثورنا فابذل انتارده إلا أن عرج
 لا يوافق الزاي لشدة تهاكنا نكري الأرض بضم النون من الأكرام بالفتح
 منها معنى القياس مساهة لأن حال من أتناحية ولكن ذكرنا باعتبار أن
 ناهية الشيء بعضنا وباعتبار الذرع لبد الأرض أي ما كنا نتن بدنا
 منزلة العبد وأطلق السيد عليه قال رافع بن خديج عنها أي كثيرا ما ولا
 ذر عن الكشميتي فما يصاب ذلك البعض أي يقع له مصيبة ويبتلى ذلك
 وتعلم الأرض إلى باقها وما يصاب الأرض ومسلم ذلك البعض قال
 في الأراجيح الظاهر يخرج منها على أنها بمعنى وما على ما ذهب إليه النيراني
 رابنا ظاهر وحروف والأعالم وخرجوا عليه ثلث سبويه وأهلهم انهم

ما وجد فيه كذا انتهى ولا يذم بها كالأول والأولي أولى لأنهما
لا حد مفان ثلاثة أحدها تضمن بين الشرط فيما لا يعقل غير الزمان
الثاني الزمان والشرط وإنما الزم عشرى ذلك والثالث الاستيفان ولا
يناسبهما إلا بالنسبة فبينما عن هذا الأكرعية هذا الوجه لأنه موجب
لحرمان أحد الطرفين فيؤدي إلى الأذن بالباطل وما لا يوجب وأوف
بكل البراء والأعلى والمصلحة فلم يكن يومئذ تكريها ولم يجره نفى وجدها
وهذا الباب بمؤلة الفصل من السابق لكن استشكل إدخال الحديث
فيه حجة قبل أن وضع في غير موضعه من النسخ واجتنب بأن وجه دلالة
من حيث أن من أكثرى أرضا لمدة فله أن يذبح ريفوس فيها ما شاء
فأقامت المدة فلصاحب الأرض طلب بقطعها فهو من أبا حرة قطع الشجر
وهذا كان في المطابقة وفيه أكثر والأرض بجزء ولا يخرج منها منى عنه
وهو مذموم في حيفه ومالك والشافعي وفي هذا الحديث رواية
تأبى عن تابعي عن الصحابي وأخرجه المؤلف أيضا في الزراعة والشرط
مسلم في البيوع وكذا أبو داود وأخرجه الشافعي في المزارعة وابن يني
الأحكام باب المزارعة بالسطر وهما النصف ونحوه وقال كيس بن
مسلم ثم الحديث الكوفي ملائمة عبد الله بن عمار عن أبي جعفر محمد
بن علي بن الحسين الباقية قال بالمدينة أهل بيت حمزة أي مهاجري
الأبذر عن علي الثالث والرابع الواو بمعنى أو وقوله في النسخ عاطفة
على الفعل لا على الجرور أي يزعمون على الثالث ويزعمون على الرابع
تعبير في عمدة القاري أنه لا يقال الحرف يعطف على الفعل وإنما الواو
بمعنى أو فإذا بقيناها على أصلها يكون فيه حذف تقديرين والأبذر عن

على الرابع ولا ينفرد قيس الكوفي بروايته هذا عن ابي جعفر الذي
عن المدينيين اليه ومن عتق فان انفراد الثقة الحافظ عن موثر على انه
لم ينفرد به في ذلك وانفرد عنهم في بعض معناه كاسيا في انشاء الله تعالى
قريبها يذاع على عوارث ابي طالب فيما وصله من ابي شيبة من طريق عمرو
بن صليب عنه وسعد بن مالك وهو سعد بن ابي رباح وسعد الله بن سماعة
فيما وصله عنه من ابي شيبة ايضا من طريق موسى بن طلحة وعمر بن محمد
الغزي فيما وصله ايضا من ابي شيبة من طريق خالد الحذاء والقاسم بن محمد
بنار سئل عبد الرزاق وعروة بن الزبير فيما وصله من ابي شيبة ايضا
ولا يبي بكر الصديق والعمري بن الخطاب والعمري بن ابي طالب فيما وصله
ابن ابي شيبة ايضا والروجل اهل بيته واشهر بن فيما وصله سميد بن
يزيد النخعي ابو بكر الكوفي فيما وصله من ابي ابي شيبة كنت اشارت عبد
الرحمن بن يزيد وابن اخي علقمة بن قيس في الزرع زاد ابن ابي شيبة فيه
واحملة الى علقمة والاسود فلو رايا به باسألها في عنده وعامل عمر بن الخطاب
رضي الله عنهما الناس على ان جاء بكسر الهاء عمر بالنذر بالذال المعجمة من
عنه فله الشطرون وان حاروا بالنذر من عندهم فلم يذكروا وهذا وصله من
ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن يحيى بن سعيد بن عمرو بن عمرو بن
امرئس واخرج البيهقي من طريق اسمعيل بن ابي حكيم عن عمر بن عبد
قال لما استخلف عمر اهل حلي اهل بخرات واهل فدت وريما واهل مسر واشترى
عقد من اموالهم واستعمل علي بن ابي طالب فاعطى البياض يعني بطن الارض
على اماكن البذر البقر والجدر من عمر فلم يثقل ولعمري الثلثان وان كان
منهم فلم الشطرون له الشطرون اعطى النخل والعنبر على ان لعمري الثلثين ولم يثقل

منصور وقال عبد الرحمن
بن ابي حنيفة بن م

وهذا مرسل ايضا فيتقوى احد ما بالآخر فكان النصف ايم المقدار
بقوله فلهم كذا لما وقع فيه من الاختلاف ولا من غير مندان غير اجماع
المقابلة بالبحري وفي ايراد البخاري هذا لا يسميهم في هذا الوجه بل
يقضي انه جرى ان الزائرة والمحاجر بمعنى واحد وهو وجه عندنا
والاخر انهما مختلفا المعنى فالزائرة العمل في الارض بعض ما يخرج
منها والبذر من المالك والمحاجر مثلها كمن البذر من العامل وقال الحسن
البصري لا باس ان يكون الارض لا ينفقان جميعا عليها فاجاب
هو بينهما وهذا وصلة سعيد بن منصور فيما قاله الحافظ بن حجر قال ينبغي
بل لما جرد بعد الكشف وراى ذلك قاله الحسن الزهري محمد بن مسلم
بن شهاب قال بن حجر وصلة عبد الرزاق وابن ابي شيبة ونحوه قال يعنى
لما جرد عندهما قال الحسن لا باس ان يجتنب القطن على النصف بضم
التحسية وسكون الجيم وفتح التوقية مبنيا للمفعول والقطن رفع تاي
عن الفاعل وهذا وصول فيما قاله بن حجر عند عبد الرزاق ومثل القطن
العصفور ولقاط الزيتون والحصاد وغير ذلك مما هو مروي فاجاب
جماعة من التابعين وهو قول احمد قياسا على الفرائض لانه يعمل بالحال
على جرئته وم لا يدرى ميسر وقال ابراهيم الضحى ما وصله بن
ابى شيبة وعطاء بن ابي باح والحكم بن عوف بن عاصم بن عاصم بن
ابى شيبة كما قاله في النعم وقال في عهد النازي لما جرد ذلك عنده
والزهري محمد بن مسلم بن شهاب وقتاده فيما وصله عنه ابن ابي
شيبة لا باس ان يعطى الثوب اى الغزل للنساج ينبغي هذا في الثوب
من باب المجاز ولا يذرع من المستملى ولكن شيعني انشور بالثوب الرابع

ان يكونه الثالث والربع ونحو للنساج والباقي لما لك الغزل وقال
مفسر بعض المفسرين وسكون المعين المصلة بينهما من راشت ما وصله
عبد الوهاب عليه وفي نسخة باليونانية وفرومهم بالسوقية فليظروا
بأن تكون المباشرة ولا يروي ذكره والوقت والاصح وابن عساكر
تكري المباشرة على الثالث والربع الى اجل مسمى اي ذلك الكرار الحاصل
منها اي بان كرسا حقه لوطعام مثلا الى مد معارضة على ان يكون ذلك
بينهما ثلاثا لان احوالها وروايتها ما مشي كيونب ما لفظه وعند الحافظ
اي ذكر على قهر الى اجل مسمى علامة استيغفار والكشميري وهو يدل على
انه عند ما دون الحصري وهو ثابت على ما تراه في روايته في هذا الاصل
وكذلك كلما اشار اليه في المواضع العلم عليها فاعلم ذلك وانهم انظر
فيه وبه قال خدنا ابراهيم بن المنذر الحاربي قال حدثنا انس بن عيسى
الليثي عن عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما اخبر عن عائشة ولا في دوران
ابني عبيد الله عليه وسلم عامل اهل خيبر يشطرون نصف ما يخرج منها
من ثمر بالثلثة اشارة الى المسافاة او ذرع اشارة الى المزاورة فكان يعطي
انواحه رضي الله عنهن ما يدر سبق نفخ الراو والوسق ستون ساعا بعبا
ابني عبيد الله عليه وسلم منها ثمانون وسق ثمر وثمانون وسق شبيب
وسق نصيب على التميز في الموضعين . ساق فيها ثلثون بالثا ^{خمس} اللاهوه
وللكشميري ثمانين وعشرين بالنصيب فيها فقس بالمار لا في قسم عمر
خير كذا باثبات خير في الفزع وغيره مما وقفت عليه من الاصول وقول
الحافظ بوجه قوله وقسم عمر اي خير وصرح بذلك احمد في روايته عن
ابن عمر عن عبد الله بن عمر ومقتضاه ان روايت البخاري بخلافه ليس الا

فليست بغير زواج النبي صلى الله عليه وسلم ان يسمع طهر بهنم الباء
وسكون القاف من الاقطاع من الماء والارض او يبيع طين اي
عري هو قسم معين على ما كان في حوزة رسول الله صلى الله عليه
وسلم كما كان من الثمر والشجر فمنه من اخذ الارض عن
اختار الوسخ ولما كانت عايشة رضي الله عنها اختارت الارض
هذا الحديث جواز المزارعة والحقبة كقوله صلى الله عليه وسلم
كذلك واستمراره في عهد أبي بكر الى ان اعلانهم عمر رضي الله عنه وبه
قال ابن حزم وابن المنذر والخطابي وصنف فيها ابن حزم جرابين
فيه علل الاحاديث الواردة بالتمني عنها وجمع بين احاديث الباب ثم
تابعه الخطابي وابطلها مالك وابوخليفة والشافعي ثم لم يقفوا على
علته قال والمزارعة جائزة وهي عمل المسلمين في جميع الانصار لا
يبطل العمل بها احد هذا كلام الخطابي واختار جواز المزارعة والحقبة
وتأويل الاحاديث على ما اذا شرط لواحد زرع قطعه معينه ولا هو
اخرى والمعروف في المذهب بطلانها بشئ افردت الارض بمخاير او
مزارعة بطل العقد واذا بطلنا فيكون العلة لصاحب البذر لانها
مالة فان لا البذر للعامل فاحسب الارض عليها جرتها والمالك
فللعامل عليه اجرة مثل عمله وحصل ما يتعلق به من الية كالبقران حصل
من الزرع شئ او لم يحصل كل منهما اجرة عمل مثل عمل الآخر بنفسه والية
في حصة لذلك فان اراد ان يكون الزرع بينهما على وجه مشروع بحيث لا
يرجع احدهما على الآخر بشئ فليست جرة العامل من المالك نصف الارض
بنصف منافعه ومنافع الية ونصف البذر ان كان منه وان كان ابدا

[illegible]

وسلم أهل خير ببطر ما يخرج منها من غير الملكة أو دفع للتزويج
ولم يقع في شيء من طويع هذا الحديث التقييد بسنين معلومة
وفيه جواز ذلك في ذلك المدة فلذلك ان يخرج الدائم من المدة باجازه
ذلك من اجازة المحاربة والمداومة هذا باب من التوقيف من غير
بمنزلة الفصل من السابق وبه قال حدثنا علي بن عبدالله المدائني قال
حدثنا علي بن عبدالله بن زياد بن عيينة قال سمرو بن دينار قلت
لطائوس فوثقت المحاربة وهي كما هو في الارض بعض ما يخرج
سها والبذر من الحاصل وجواب ابو مخنف وتقدره كان خيرا
وللمتنى فلا يحتاج لجواب فافهم اي مانع ابن جديج وعشومته والثابت
بن الفضال وجابر بن عبدالله ومن روي منهم والفاء للتعليل يزعمون
ان النبي اى يقولون انه صلى الله عليه وسلم نبي عنه اى عن الزرع
على طريق المحاربة قال طائوس اى عمر بن الخطاب باعرا في ذلالي اقليم
بضم الهمزة من الاعطاء واغنيهم بضم الهمزة وسكون العين النجمة من
الاعطاء وفي رواية واغنيهم الهمزة بضم وكسر العين المملة وبعدها
تحتيه ساكنه من الاعانة كذا في فتح الباري وتعمد في العدة الفاديه
وكذا في المنزوعة على الممدودي وضوب الحافظ ابن حجر الثانية
ذلال ذر عن الشيباني بكاء في الفزع واغنيهم بضم الهمزة وسكون
العين المملة وكسرتون وبعدها تحية فليست وان اعلمهم اى الذين
يزعمون انه صلى الله عليه وسلم نبي عن ذلك اخبرني يعني بن عباس
رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبع عنه اى عن الزرع
على طريق المحاربة لا يقال هذا يعارض النبي عنه لان النبي كان فيما يشتركون

فيه شرفا فاما ما وعدمه فيما لم يكن كذلك فالله اعلم بالاشياء وهو المتقرب
وباشي الخرم تكن قال عليه السلام ان يفتح الهرة وسكون النوف
خير من سبع ايام يسبح واخره ولاي ذر ان بكسر الهرة
وسكون لا يفتح يفتح اوله وسكون اخره وقول الحافظ بالبحران
الاولى تعطيله والاخرى شريطة تعقبه العيني ليس كذلك بل ان
يفتح الهرة بمصدرية لام الاستدراك مقدرة بها والمصدر بالمضاف
الى حد كرمبدا خبره قوله خبره ان جاء ان بالفتح بمعنى ان بالكسر اشترط
غيبته بخبر ما به وجهه ان الشرط خبر لكن فيه حذف تقديره هو
خبر له وقوله ان ذكر كني وفي فتح النوف وكسرها وضم اوله فانه يقال
منحته وانحته اذ اعطيت له اقف عليه في شيء من نسخ الباري كذلك
فانه اعلم وقد وقع في رواية الطحاوي لان يفتح اخذكم اخاء ارضا خيذ
نيرا من ان ياخذ منه اي من اخذ عليه خرجا معلوما اي اجرة
معلومة ومناسبة هذا الحديث للباب السابق من جهة ان فيه
للعامل جزاء معلوما وهذا لو ترك مالك الارض هذا الخبز للعامل
ان خص به من ان ياخذ منه وفيه جواز اخذ الاجرة لان الاول
لا تنافي الجواز وهذا الحديث اخرج ايضا في المروية والهيبة
ومسلم وابوداود في البيوع والتبذير وابن ماجه في الاحكام و
النسائي في الزراعة مع اليهود باب حكم المزارعة مع اليهود اي
وعنه من اهل الذمة وبه قال حديثان مقاتل المروزي ولا ي
في محمد بن مقاتل المروزي بالمجاورة قال اخبرنا عبد الله بن المبارك
قال اخبرنا عبد الله بالتصغير بن عمر العمري عن نافع مولى بن عمر

عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى
خبيرا اليهود على ان يعملوها اي يتعاهدوا الشجاء بها بالمسقى واصلاح
بجاري الماء وتقليب الارض للمساكي وقهرها للعرث . ثلثة اشهر والثلث
المضر الشجر من الحشيش ونحو وغير ذلك وينزع عوها وشم . راي
نصف ما يخرج منها في الرواية السابقة في باب اذالم يشترط
الشين في المزارعة من ثرا وزرع واعلم ان اليهود استمروا على هذه
المعاملة صدر من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلما قال النبي صلى الله
عليه وسلم في وجهه لا يجتمع في جذرة العرب دينان كل فاجلاهم
عنها والذي ذهب اليه الاكثر من المنع من لواء الارض يجوز ما يخرج
منها وحمل بعضهم هذا الحديث ان المعاملة كانت كانت مساقاة على
التخل والبياض التخل بين التخل كان يسيرا فيقع المزارعة تبعا للمساقاة
وذهب عنه الى انها صورة المعاملة وليست لها حقيقتها فان الارث
كانت قد هلكه بالاغتنام والثوم صار وعبيدا فالاموال كلها للنبي
صلى الله عليه وسلم والذي جعل لهم منها بعض ماله لينتفعوا به الا ان
انه حقيقة المعاملة في هذا يوقف على اثبات اياها عند خبير اسرار
فانه ليس . الاستيلاء يحصل بالاسترقاق لليالعين قاله ابن رقيق البند
وقد سبق ما في الحديث قريبا من هذا بخاري بهذه الترجمة الاعلام بانه
لا فرق في جواز هذه المعاملة بين المسلمين واهل الذمة يا
بيان ما يكن من الشروط في المزارعة وبه قال حدثنا صدقة من
الفصل ابو الفضل الرومي قال اخبرنا بن عينة سئلت عن يحيى بن
سعيد الانصاري انه سمع خطبة بفتح الحار الممثلة والطار الجملة منها ان

بن ساكنة بنيس الغدي عن نافع هو ابن حذيف بن نافع الحار المجبة وكسر
البدال وبعد النجبة جيم وضاع عنه انه قال كنا للثراهل المدينة حفلا
حفلا في تلك الممثلة وسكون النفاق والسحب على التميز اي زرعوا الممثلة
بيع الارض في سبيله بالبر وقد اشترى الزرع بالحفظة وقيل المزارعة بانك
الزرع عيونها وقيل كوار الارض الحفظة وكان احدهم يروي ارضه فيقول
بالنفا ولا ياتي الموت ويمنع هذه القطعة من الارض في هذه القطعة منها
لكن فمنها اخرجت ذه بكسر الدال المجبة وسكون الهاء وبكسر ها كما في البنية
ويكون الاختلاس والاشباع والاصلا في في ما لها الوقت ولسان القطر
اشان الى القطعة من الارض وهي من الاسماء المبهمة التي يتشابهها الى الموت
ولم يخرج ذه يعني وبما يخرج هذه القطعة المستلثة ولم يخرج سواها
وبالعكس فيقول صاحب هذه بكل ما حصل ويضيع نحو الاخر الكلبية
نعم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما فيه من حصول الخاطرة
المنهي عنها وموضع الترجمة قوله هذه القطعة الى اخيه ولا ريب ان هذا
يؤدي الى التراجع على ما لا يخفى وقد سبق هذا الحديث قريبا هذا باب
بالتشوين او الزرع احد مال قوم بغير اذهم وكان في ذلك الزرع صلاحا
لهم لم يكون الزرع وبه قال حدثنا ولا في الوقت حدثني ابراهيم بن المنذر
الجرمي قال حدثنا ابو ضمير بن نافع الضاد المجبة وسكون اليم انس بن عياض
قال حدثنا موسى بن عقبة بن نافع العيين الممثلة وسكون النفاق عن عن
نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
يتم باليم ثلاثة نفر كبر يعرف اسمهم زاهد الطبراني من حديث عقبة بن عامر
عن بني اسرائيل حال كونهم يمسون وعند حبه والبرار من حديث ايمن

والطبراني من حديث عيسى بن خزيمة خرجوا من بني يادولة عليهم السلام خدم
النظر فأتوا بقصر المهنه إلى عمار بن أبي جيل فخطبوا على منبر
القار صخرة من الجبل فأنطق عليهم وعند الطبراني من حديث
العمان بن بشير إذا وقع حجر من الجبل فأنهبط من خضم الله
حتى سد فم القار فقال بعضهم لبعض انظروا أعمالا علمتوها
صالحا لله بالنصب صخرة لا عمال ولا في ذم من الكشميين خالصة
لله فادعوا لله بها لأنه يفرجها عنكم بضم المشاة القربة وفتح لغا
وتشديد الراء مكسونة ولا في ذم يفرجها بفتح النجبة وسكون
الفاء وضم الراء ولا في الوقت يفرجها كذلك لكن بكسر الراء قاله
أحمد بن النعمان أنه كان في البلدان شيخان كبيران ولي صبية بكسر
الصاد جمع صبي صفار كنت أربي عليهم فإذا رجعت عليهم حلبت
غنى فبدأت بوالدي فأسهما بفتح الهزة قبل بي الصبية وإلى
بالحاء المحمودة وعند مسلم من طريق أبي حمزة وأبي ياقب بي ذات يوم
الشجر أرى أنه استطود مع غنمه في الرعي إلى أن بعد عن مكانه فزاده
على العادة فلذلك استأخر ذات يوم فلم يلقها إلا بوي ذم وأوقب
ولم أن هرن مفتوحة أي لم أجد حتى أمسيت دخلت في المناء فوجدتها
باسما والكشميين بأيمن فحلبت الغنم كما كنت أحلب ففتت عند
ده وسما أكره أي أوقطعها من يومها ففتتوا بذلك عليهما وأكره أن
اسقى الصبية قبلها والصبية بتضاعون بالضاد والعين المحمودة
يتضاعون بالكاء سبب الجوع عند قد يفتح الهم وتشديد القربة
بلفظ التثنية حتى طلع الفجر زاد من طريق سائر عن أبيه فاستيقظ

فبشوا عيونهم ان كنت تعلم اني فعلت ابتغاء وجهك استشكل هذا
من حيث ان المؤمن يعلم قطعا ان الله تعالى يعلم ذلك واجب
بانه تعالى في علمه ذلك هل له اعتبار عند الله ام لا فكانه قال
ان كلامي ذلك مقبولا عندك فانروح بهنوع وصل مع ضم الراء
كذلك ولاي لوقت فانروح يقطع الهنوع وكسر الراء انه فوجت بفتح الفاء
في المنوع واصله قال في التمام والفرج مثله ترى منها السماء
مفروح الله تخفيف الراء ولشدت اى كشف الله فراء السماء وقال الآخر
والهم انها اى انصبة كما سبى بنت عم احببها كما شد ما يحبها الرجل
النساء الكافرا بانه اى اراد تشبيه محبه باشدا لمحاب فطلبت منها
ما يطلب الرجل من المرأة وهو الوطى فابت حجة ولاي ذر عن الكشيبي
فابت علي حجة ابتينا بهنوع مقصورة مفتوحة وبعد التحية الساكنة
ترقب اخري ولاي ذرايتها بمد الهنوع وكسر الفرقية واسقط الاخر
بماية دينار فبغت بالموحدة بالموحدة وفتح العين النجمة وسكون النية
اى نظمت وطلبت ولاي الوقت فبغت بنوقه وعين ميمله مكسو
الموحد ساكن من النعيق حتى جعته وااعطينها اياها وطلت في
بين نفسها فلما وقعت بين رجلها لا راها قالت يا عبد الله اتق الله ففزع
الحاتم اى الفوج اللاحقة اى لا يحل لك ان يظاني الا بتزويج صحيح و
بين في رواية سالم سبب اجابته بمد امتناعها فقال فاستعت مني حجة
المت بها سنة اى سنة نخط فجائني وفي حديث السمان بن بشير عند
الطبراني انها توديت اليه ثلاث مائة تسف طلب منه شيئا من
معرفة وياي عليها الا ان تمكنه من نفسها فاجاب في الشائخ بعد

ان استاذنت زوجها فاذن لها وقال لها اعطى من بيتك قال فرجبت
فتناشدني الله فابيت عليها فاسلمت الى نفسها فلما كنه فتمما ارتعدت
من الخوف فقلت لها مالك قالت اني اخاف الله رب العالمين فقلت
لها خفته في الشدة ولم اخفه في الرخا فبقت اني تركتها و
الذهب الذي اعطيتها فان كنت تعلم اني فعلت ما ابتغاه وجهك
وفي كرتي اسرايل بان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خفيتك
وفي الطبراني عن علي بن عافك وابتغاه مرضاتك فانرج بهمة
وصل وضيم الرأ عن فرجة بفتح الفاء ونضم وبكر ثم يقبل في هذه
نرى منها السماء فنخرج حذو الفاعل للعلم به اني فخرج الله و
قال الثالث اللهم اني استاجرت جيرا واحدا وفي رواية سألوا
يعقوب ارض بفتح الفاء والراء بعدها قاف وقد يسكن الراء قال في
القاموس مكيا بالمدينة تسع ثلاثة اصبع او تسع سنة عشرين سنة
والا رزقه ست لغات فبح الالف وضمها مع ضم الراء ونضم ال
مع سكون الراء وتخفيف الزاء وتشديد ها والرواية هنا بفتح
الهمزة وضم الراء وتشديد الزاء فلما قضى عمله الذي استاجرت
عليه قال لا ابي ذر فقال اعطني بهيمة قطع مفتوحة ففرضت
عليه ان يحفر فرغ عنه ولم يخذ فلم ازل ازرعه بالحرم حتى
جمعت منه بقرا وراعها بالافراد ولا ابي ذر عن الحموي والمستعمل
درعاها فجاني فقال اتق الله فقلت ولا ابي الوقت قلت اذهب
الي ذلك بالتذكير باعتبار اللفظ والمستعمل الى تلك البقور
عائدا بالجمع فخذ باسمها ضمير المفعول فقال اتق الله ولا تستهزئي

بالجزم على النبي فقلت ولا يذمر فقد وهو من باب الالتفات اي لا
استري بك بخد باسقاط الضمير ايضا فاخذ وان كنت تعلم اني فعلت ذلك
لستغفار وجهك فافرح عنا ما بلغ من النصف ففرح الله اي عنهم وخرجوا
يمشون قال ابن عبد الله النضاري وقال ابن عقيبة ولا يذمر قال اسمعيل بن
عقبة وفي نسخة وقال اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة اي في رواية في النسخ
واصله نسخة الصفاي وقال اسمعيل بن ابي وهيب وقال ابن عقيبة عن
نافع فسميت بالسبع والعين المملتين يدل قوله في قوله رواية عمر
موسى بن عقبة بنعت وهذا التليق عن اسمعيل بن عقبة وصله
المؤلف في باب احابة من وعاء من بر والدي من كتاب الادب وهذه
الرواية عن اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة هو النصاب واما نافع
في نسخة الى ذمر وقال اسمعيل عن ابي عقبة عن نافع فهو وم لان
اسمه هو ابن ابراهيم بن عقبة بن اخي موسى بن عقبة بن علي الجني
واما موضع الترجمة من الحديث في قوله فرشت عليه حقه فرغب عنه الى
آخر قال ابن النضر لانه قد عين له حقه ومكته منه فبرئت ذمته بذلك
فان تركه وضع المساء جرده عليه ومنعا مستانفا ثم تصرف فيه بطريق
الاطلاح لا بطريق النصيب فاعف ذلك ولم يعذب نعدا بوجوب
المغضبة ولذلك توصيل به الى الله تعالى وجعله من افضل اعماله
واقترع على ذلك ووقعت الاجابة له به ومع ذلك فلو هلك الغرق لكان
ضامنا له اذ لم يؤذن في تصرف فيه ثم قصود الترجمة انما هو خلاص
الزارع من المعصية بهذا القصد ولا يلزم من ذلك وقع الضمان كذا

نقل عنه في فتح الباري وتبعه في عمدة الفاري وهو متعقب لما
قاله ابن المنير ايضا في باب اذا اشترى شيئا لعينين بغير اذنه فرضي
من كتاب البيوع حيث قال هناك فانظر في الفرق من الذن هل ملكه
الاجيرا ولا والظاهر انه يملكه لانه لم يستاجر بغير موافق من واما استجر
بغير موافق على الذمة فلما عرض عليه ان يقبضه امتنع فلم يدخله في ملكه
ولم يتغير له واما حقه في ذمة المساجر وجب على ملك المساجر
ونهاية ذلك انه احبس القضا فاعطاه حقه وزيادات كثيرة هذا
كله وهو مخالف لما قرن هنا قطعاً ويحتمل ان يقال ان توسله بين
انما كان كونه اعطى الحق الذي عليه متضاعفا لا يتصرفه كما ان الجلس
بين رجل والمرأة كان معصية لكن التوسل لم يكن الا بتزك الزنا و
المساحة بالمال ونحو وهذا الحديث ياتي انشاء تعالي في ذكره
اسرايل وقد اخرج البزار والطبراني باسناد حسن عن النعمان
بن بشير انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الرقيم قال كان انطلق
ثلاثة وكانوا في كهف فوق الجبل على باب الكهف فافوا على عليهم فقب
الرقيم المذكور في قوله تعالي امر حسبت ان اصحاب الكهف ذواتهم
كانوا هو الغار الذي اصاب فيه الثلاثة ما اصابهم والله اعلم
بيان حكم اوقاف اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبيان
ارض الخراج مزارعتهم ومعايلهم رضي الله عنهم وقال النبي صلى الله
عليه وسلم في حديث وصلة المؤلف في الوصايا العشر من الخطاب صلى الله
عنه لما تصدق بماله على عبد النبي صلى الله عليه وسلم كان غدا فقا

وبيان ٢

عمر بن الخطاب رضي الله عنه استفتت بمال ما لا وهو عندي بعتس فاودت
ان تصدق وقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدقوا بصلته لا ببيعها تسكون
الغنائم ان تصدق به صدقة مؤبدة ولكن ينفق ثمنه بغير
التحجب وفيه القادر مبنيا للمفعول وثمنه دفع نائب عن الفاعل فنقل
به عمر رضي الله عنه والضمير يرجع الى المال وحكي لما ورد في انما اول
صدقة تصدق بها في الاسلام وبه قال احمد ثنا صدقة بن الفضل
اهروزي قال اخبرنا عبد الرحمن بن مهدي البصري عن مالك الامام
عن زيد بن اسلم العدوي عن علي بن عمر المدي في الثقة العالم او كان
يرسل عن ابيه اسلم العدوي وانه قال قال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه لولا اخر المسلمين ما فتحت قرية يبيع الفار وسكون الحمار مبنيا
المفاعل وقرية نصب على المفعولية كذا في الفرع واصله وفي بعض
الاصول فتحت بضم الفار مبنيا للمفعول وقرى نائب عن المفاعل
الاختصاص بها بين اهلها الغائبين كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم
خير لكن النظر الاخر المسلمين يقتضي ان لا قسمها بل اجعلها
زفعا على المسلمين وبذهب النافق في الارض المفتوحة عنى وانه
يأزم قسمتها الا ان يرمنى بوقفيتهما مع غنمها وعن مالك بن صفير
بنفس الفتح وعن ابي حنيفة بنجر الامام بين قسمتها ووقفيتهما وهذا
الحديث اخرجه ايضا في المعازي والجمادى وابوداود في الخراج باب
من احياء ارضنا من اثار معصومة في الاسلام او عمرت جاهلية ولا
هي حرم لمعصوم بالزروع او الفرس او السفي او البنا وفيه له وسميت
سونا تشبها لها بمسنة الفرس المستغنى بها بالزروع او الفرس او السفي

او البناء ولا يشترط في نفى العمار التحقيق وبكفي عدم تحققها بان
 لا يري اثرها لكنه في رقم على قوله في ارض علامة السقوط من غير
 عز ولا حد فر على موات علامة السقوط ايضا لا يذرو في نسخة مقروءة
 على المبدوي في الحراب موات بالكوفة لكنه رقم على موات سلامة
 السقوط من غير عز ولا حد وراي ذلك اي احيا الموات على هو
 ابن ابي طالب رضي الله عنه في ارض الحراب بالكوفة قال في النعم كذا وقع
 للاكثر في ذواته النسفي في ارض بالكوفة موات والذي في اليوننة
 في ارض الحراب بالكوفة موات وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 فيما وصله مالك في الموطا من احيا ارض بامية بتشد يداليه في
 له يجر الا حيا سواء اذن له في الامام ام لا اكثر ابا ذر الشارح
 عليه الصلوة والسلام وهذا مذهب الشافعي وابو يوسف ومحمد
 نعم يستحب استبدانه خروج من خلاف الى حنيفة حيث قال ليس
 له ان يجي مواتا مطلقا الا باذن وبروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 الخطاب وابن عوف عمر بن يزيد المزني الصحابي وهو غير عمر بن عوف
 الانصاري البذري والواقي في قوله وابن عوف عاطفة وفي بعض
 النسخ المعتمدة وهي التي في الفرع واصله عن عمرو بن عوف بن
 العيين وسكون الميم وبالواو واسقاط الف ابن وصح هذه الكوما في
 وقال الحافظ بن جبران الاول تصحيف ويؤيده قول الترمذي في باب
 ذكر من احيا ارض الموات وفي الباب عن جابر وعمر بن عوف المزني
 جد كثير وسهره وقول الكرماني وابن عوف اي عبد الرحمن ليس يصح
 كما قاله العيني كغيره من النبي صلى الله عليه وسلم اي مثل حديث عمر

هذا وهذا وصله ابن أبي شيبة في مسنده وقال اي بن عوف اي
نار علي قوله من اجزاء ارض سنية قوله في غير حق مسلم وان كانت فيه
جزء من مخرجها بالاحياء وغيره الا باذنه ثم عني بخديث الصحيحين
من ان شيئا من الارض ظلما فانه يطوفه من سبع ارضين ولو
كان بالاردن اشعاع عماره جاهلية لم يعرف مالكها فللمسلم
فلكها بالاحياء وان لم يكن موافقا لركاز والحديث عادي الاثر
نه وللرسول ثم هي لكم اي ايها المسلمون رواه الشافعي ولو كان
بعضا من جملة عمار اسلامية فامرها الى الامام وحفظها او بيعها
وحفظ ثمنها الى سبعين اظهير مالكها من مسلم انوذي كسائر الاموال
الضابطة ان اجزاء في ارض سنية بدارنا ومعاذ ان الامام ترعب
سه فلا يملكها لما فيه من الاستعلاء ولحديث الشافعي السابق ولا احو
عليه لان الارض ليست ملك احد وقال الحنفية والمجابلة اذا اجزاء
مسلم انوذي ارضا لا ينتفع بها وهي بعيدة اذا صاح من أقصى العام
لا تسمع بها صوته ملكها وليس له حق بكسرها عين وسكون التراء والتزوي
ثا لم نفت له اي من غرس غرسا في ارض غيره بغير اذنه فليس له قيد
حق في الابقاء فيها قال النووي في تهذيب الاسماء اللغات واختار الامامان
الشافعي ومالك تنوين حرف نعيان الشافعي العرو والخامر كما احتضر
او غرس واخذ بغير حق وقال الاطري قال ابو عبيد العرو القطا لم
اي يحي الرجل الى ارض قد احياها رجل قبله فبغرس فيها غرسا وقال
القاضي عياض واصله في الغرس بغرسه في الارض لغيره بما يستحق
به وكذلك ما اشبهه من بناء واستنباط او استخراج معدن سميت عرو

والشبهة في الاحياء بعرف الفرس انتهى وقال في النهاية وهو على
حدوث مضاف الى ليس لذي عرف ظالم لجعل العرق نفسه
ظالما ولحق لصاحبه او يكون الظالم من صفته صاحب العرق
وقال ابن سنيان في الظاهر العروق اربعة عرفان ظاهران وعرفان
باطن فالظاهر ان البناء والعروق والباطن ان يار والعيون
وفي بعض الاصول وليس لعرق ظالم يترك الشوب فقط على الاضحية
وجند فيكون الظالم صاحب العرق وهو الفارس وسى ظالما لانه
تصرف في ملك الغير بلا استحقاق وهذا وهذا التعلق وصلة
استحقاق بن راهوية فقال حدثنا ابو عامر العقدي عن كثير بن عبد
بن عمرو بن عوف حدثني ابي ان ابا جدي دانه سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول من احب ارضا مواتا من غير ان يكون حق مسلم
فهي له وليس لعرق ظالم حق وكثير هذا ضعيف وليس جدي
عمر بن عوف في البخاري سوي هذا الحديث وله شاهد قوي اخر
ابوداود من حديث سعيد بن زيد ويزيد وفيه اي في هذا الباب عن
جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه اخرجه الترمذي من وجه
اخر عن هشام وصححه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه من احب
ارضا ميتة نهي له وانما خبر بلفظ يروي المقيد للتوبيخ لانه اختلف فيه
على هشام وبه قال حدثنا يحيى بن بكير بضم الموحدة مصفرا وموحي
بن عبد الله بن بكير المحدث في البصري ونسبه الى جده لشهرته به قال
حدثنا الليث بن سعد الامام عن عبيد الله بضم العين مصفرا ابن
ابي جعفر يساري الاثر في القرن في البصري عن محمد بن عبد الرحمن بن

عن عمرو بن
الزبير

ابو الاسود سمع عمرو بن الزبير بن العوام عن عائشة رضي الله
عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اعمر ارضا نفع المهرة
والايم من الثلاثي المزيد قال عياض كذا رواه اصحاب البخاري والاصحاب
من عمرو بن الاشجائي قال صلى الله تعالى وعمروها اكثر مما عمروها الا
انه يريد ان جعل فيها عمارة قال ابن بطال ويمكن ان يكون اصله من
اعمر ارضا اتخذها رستق التار من لاصل قال في المصابيح وهذا
نقد لا تفاؤرا رواية لمجد احتمال ان يكون وان لا يكون واكثر مما يعتمد
هو وغيره على مثل هذا ان لا الارض لا حدان يقع فيه انتهى واجب
بار صاحب العين ذكر انه يقال اعمرت الارض اي وجودها عاشر في
ويقال اعمر الله بك منزلك وعمر الله بك منزلك وعوض بان الجوهرة
بعد ان ذكر عمر الله بك وعمر الله بك منزلك قال انه لا يقال اعمر الله
منزله بالالف وقال الزركشي ضم التمنع اجور من انفتح قال في المصابيح
يفتقد ذلك الى ثبوت رواية فيه وظاهر كلام القاضى ان جميع رواية
التجارى على الفصح انتهى وقد ثبت في الفرع واصله عن ابي ذر اعمر
بضم التمنع وسكون العين وكسر اليم اي اعمر عن غيره وكان المراد بالغير
الامام والمعنى من اعمر ارضا ليست الاحد بالاحياء فهو حق وحزوت
متعلقوا حق للمعام به وعندنا لا سمعنا في فواحق بها اي من غيره قال
عمرو بن الزبير بن العوام بالاسناد ان كور اليه فقص به اي بالحكم المذكور
عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافة وهذا مرسل لان عمرو
ولد في خلافة عمر قاله خليفة وما سبق اول الباب عن عمر هو من
قوله وهذا من فعله قال البيضاوي منهم هذا الحديث ان مجرد

النجر والاعلام لا يملك به بل لا بد من العمان وهي يختلف باختلاف
المتصدات حتى فمن شرع في الاحياء لموات ارضا بمرحفا اساس
وجمع تراب ونحوها ولم ينحه او نصب عليه علامة فلا حياء
كقذر حبشه فهو منجر لا مالك لان سبب الملك الاحياء ولم
يوجد ونحوه كفايته او ما يجر عن احياءه فكفوه في احياء النجا
فان نجر ولم يمسر بلا عذر ايسر الامام بالاحياء او برفع يده عنه
لانه تضيق على الناس في حق مشترك فيمنع من ذلك وامهله مدة
قوتيه ليعبد فيها للعمان بحسب ما يراه فان مضت مدة المهلة ولم
يتم بطل حقه ولو يدار اجنبي فاحيا بنجر الاخر ملكه وان
لم ياذن له الامام وقال الحنفية ومن جريضا ولم يمسر ثلاث
سنين دفعت الى غيره لقول عمر رضي الله عنه ليس للمنجر بعد
ثلاث سنين حق ولو احياءها غيره قبل انقضاء هذه المدة
ملكها لان الاول كان مستحقا فها من جهة التعليق لان
جهة التملك كما في السوم على سوم غيره وهذا الحديث
من افراد المصنف ونصف سنده اول مصر بون بالمعتم و

الثاني مدينون هذا باب
بغير توجه فتوكل الفصل من سابقه وبه قال حدثنا قتيبة
بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر الانصاري المؤد
المديني عن موسى بن عقبة الاسدي المديني عن سالم
بن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم اري بضم الهمزة مينا للمفعول اي في المنام

وهو في معبره بضم الميم وفتح الهمزة المهملة وتشديد الواو
المختوحة وبالسین المهملة موضع التعويس انهمسلة وهو
نزول اناس اخر الليل للاستراحة وكان نزوله عليه السلام
بذي النضير وللكشميه من ذي الحليفة في بطن الوادي
اي وادي العقيق فقبل له انك بيضا مباركة فقال موسى
بن عقيبة وفلاما جاسا له هو بن عبد الله بن عمر بالمناخ
بضم الميم اخبر جارية عجمية اي المبركة الذي كان عبد الله ابوه
منج نزول به راحليه حال كونه مخريا بالحاء المهملة وتشديد
الراء فقه سعد معمر بن يعقوب الداء المشددة مكان بقريش رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في المكان اسفل بالرفع من السجد
اندي كان اذ ذات بطن الوادي بينه اي بين العرس وبين
الطريق وسط من ذلك بفتح السين اي متوسط بين بطن
الوادي وبين الطريق وقد استشكل دخول هذه الحديث
ومنا واجب بانه اشار به الى ان ذي الحليفة لا يملك بالاحياء
لما في ذلك من منع الناس النزول به وان الموات يجوز الانشغال به
وانه غير مملوك لاحد وهذا كاف في وجه دخوله ربه قال
حدثنا اسحق بن ابراهيم بن وهب عنه قال اخبرنا شعيب بن
اسحق الدمشقي عن الاقرابي عبد الرحمن بن عمرو انه قال
حدثني بالانبار يحيى بن ابي كثير عن عكرمة موفى بن عباس عن
ابن عباس رضي الله عنهما عن عمرو بن الخطاب رضي الله عنه

عن ابني صلى الله عليه وسلم انه قال الليلة بالنصب انا
ان من ربي هو جبرئيل عليه السلام وهو بالعقيق ان صل
بفتح الهزة في هذا الوادي المباركة اي وادي العقيق وقتل
هذه عمن في حجة وللمسوي والمستمل وقال انما الماض
والمستمل وقال بلفظ الماض عمن بالنصب وهذا ان
الحديثان قد سبقا في الحج هذا يا
اذا قال رب الارض مالكم اللزاع افرك بضم الهزة ما افرك
الله اي مدة افراد الله اياك واحال ان رب الارض لم يذكر
اجلا معلوما اي مدة معلومة فحسا اي رب الارض والزراع
على تراضيها اي الذي تراضي عليه وبه قال حدثنا احمد بن المقدم
يكسر الميم بن سليمان ابو الاشعث العجلي البصري قال حدثنا
فصيل بن سليمان بضم اوها النيري قال حدثنا موسى بن عفيف
قال اخبرنا نافع مولى بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الوفاق بن همام
الحميري فيما وصله الامام احمد ومسلم اخبرنا بن جريج
عبد الملك بن عبد العزيز قال حدثني بالافراد موسى بن عتبة عن
نافع عمر بن عمران بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما اجلا بالجمع اي
اخرج اليهود والنصارى من ارض الحجاز لانه لم يكن لهم عند من النبي
صلى الله عليه وسلم على بقائهم والحجاز دايما بل كان موقفا على مشيئة والحجاز
يما قاله الواقدي من المدينة الى طريق الكوفة وقاله من مكة
المدينة واليمامة مخالفتها وقال ابن

[illegible]

عن امرئ بن سواد قال اي دارني وانتصاب على انه خبر كان واسمها الغير الذي كان قال ارفع قلت
ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حق لانه ما ينطق عن الهوى قال عاني رسول الله صلى الله
وسلم اياما كثيرة قال ما تصنعون مجا فقلت بفتح الميم والحاء المهملة بجزا عنكم قال فظهر قلت نواجر
على الربيع بضم الراء والموحدة وسكن وده في درو والمجوى والسبتلى على الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وكسر
الثنية تصغير الربيع وفي رواية على الربيع بفتح الراء وكسر الموحدة وهو النهر الصغير في الربيع الذي عليه
والخبي انهم كانوا يكرهون الارض يشترطون لانفسهم على ما نلت على النهر وعلى الاوسق من النهر
والواو بفتح او قال عليه السلام لا تغفلوا وهذا صيغة النعم المذكور اول الحديث حيث قال لقد طافنا بالربيع
انتم بضمزة وصل تكرو بفتح الراء او ازرعوها بضمزة قطع مفتوحة وكسر الراء اى اطلوها بغير كبر بضم
بجزا جرو او اسكوها بضمزة قطع مفتوحة وكسر السين اى اتركوها معطلة واو للتخيير لالتك قال اي ارفع
قلت سمعنا وطاعة نصب بنفذين سمع كلامك سمعنا والطبعك طاعة وبموز الرفع خبر متبدا بمحذوف تقديم
اي كلامك وامر لك بسمع او سمع وفيه مبالغة وكذلك طاعة بفتح مطاع او انت مطاع فيما تأمر به وهذا
الحديث اخرج مسلم في البيوع والنسائي في المزارعة وابن ماجة في الاحكام وبن قايه شتا مجيد الله
بالتصغير بن موسى ابو محمد البصري الكوفي قال اخبرنا الاوزاعي عبد الرحمن عن عطاء هو ابن ابي رباح عن
جابر هو ابن عبدالله الانصاري رضي الله عنه والظاهر ان الاوزاعي كان يرويه عن ابي الجاشع عطاء
ومن عطاء بن ابي رباح كل واحد منهما بسند انه قال كانوا اى الصحابة في عصر النبي صلى الله عليه وسلم
يزرعونها اى الارض وسقط لغرضي ذر النون قبل الها من يزرعونها بالثك والربيع والنصف مما
يخرج منها وانواو الموضعين بمعنى او يقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان له ارض فليس رعا او يجمعها
بفتح النون اى يجعلها تحت اى عطية وهذه مفسرة لقوله في الحديث السابق او ازرعوها ولمسلم
كانت له ارض فليس رعا فاذا عجز عنها فليحرقها المسلم ولا يوزعها فان لم تغفل فليس الرخص
وقال الربيع بفتح الراء وكسر الموحدة بين نافع ابو نوبة بفتح الفوقية والموحدة بينهما واو ساكنة والحاء
الثقة وكان بعد من الابدال وليس له البخاري سوى هذا الحديث وانراة الطلاني وقوة احدى روايتي

سکرامہ میدہ

ولم يذكر عن ابي طالب محتمل ان يكون لانه لم يزرع في ابيه ثم حدث بضم الحاء المهملة وتشديد
 بن عمر بن رافع بن خديج والكشي في ثم حدث رافع بن خديج في اول حديث وحذف عن ابن النضر
 عليه وسلم في كراه المزارع فذهب بن عمر رضي الله عنهما الى رافع قال رافع قد ذهبت فعدا
 ابن عمر فساله اي فسال ابن عمر رافعا قال رافع في النبي صلى الله عليه وسلم عن كراه المزارع فدا
 قد علمت بارافع انا لا نكرى ثم انا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يثبت على الاربعاء
 الممنوعة وسكون الاراء وكسر الموحدة ممدودا جمع ربيع وهو النضر الصغير ونشئ من السن الموحدة
 وحاصل حديث بن عمر هذا انه يكرى رافع الملاحقة في النهر عن كراه الاراضي ويقول الذي يكرى عنه صلى
 عليه وسلم هو الذي كافا بدخول فيه الشرط الفاسد وهو انهم يشترطون ما على الاربعاء وطائفة من السن
 وهو مجهول وقد يكرى هنا ونضيف غير آفة او بالعكس فيقع المزارعة وينق المزارع او رب الارض لا يكرى
 ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان رافع بن خديج لما روي النبي عن كراه المزارع يعلم منه علاقة ان
 اصحاب الارض انما يزرعون بانفسهم او يخرجون لها من يزرع من غير بدل فتخصيل في المواضع وبه قال
 هشام بن يحيى بن بكير بضم الموحدة ونسب لجدة شهيرة واسم ابيه عبد الله المخزومي قال ثنا الهيثم بن سعد
 الامام عن عجيل بن عيسى عن خالد الايلي عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافران
 سالم ان ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الارض
 تكرى بضم اوله فتح الراء ثم عت عبد الله بن عمر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد احدث في ذلك
 لم يكره ولا في ذلك يكرى علم اي حكم بما هو ناسخ كان تعلم من جواز تكرار فترك كراه الارض وهذا
 الحديث ساقه هنا مختصرا وقد اخبرني به سلم وابوداود والسنائي من طريق شعيب بن الليث عن ابيه
 طولا واوله عن عبد الله كان يكرى ارض في يافه ان رافع بن خديج يكرى من كراه الارض فليكن فقال
 خديج ما هذا قال سمعت عني فكان قد شهد ابي عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرى
 الارض فقال عبد الله قد كنت اعلم فذكره فقد اخرج هذا من كراه الارض نحو ما يخرج منها فدا
 مرقيا باب اسب جواز كراه الارض بالذهب للذهضة وقال بن عباس رضي الله عنهما هما وسنة ثوب

فما وجدنا من اسناد صحيح ان مثل فضل ما انشأه العود ان دستا جروا لارض البضا زاد الثوري
ليس فيها شجر من السن او البسة وبه قال حشنا بن عمار شيخ العموم بن فروج قال قد
البت بن سعد الامام عن ربه بن عبد الرحمن واسم فروج مولى المنكر بن عباد بن عطل
من قيس بن الحارث الطاهي والطاء الحجري الرزقي الا نصاري عن رافع بن خديج انه قال حدثني الافراد
منهم ما اظن من رافع المذكور قريبا واسمى لا في بعض من حشنا المصنفات فطريقهم مضيق
وظاهر في مفتوحة وهذا شد مكسورة كاصط عبد الغني وابن مكيرو قال الكلابي لم
على اسمه وقيل اسمه صهيير يوزن اخيه طهير مصنفنا في على من طريق سعيد بن اعرابه
عن يعلى بن جهم عن سليمان بن باب عن رافع بن خديج ان بعض ثقاته قال سعيد بن قنادة انه
اسم مبر فذكر الحديث قال في الفقه وهذا اول ما يفتداهم اي السجدة كانوا يكرهون الارض في على
عمر النبي صلى الله عليه وسلم بما نيت فيها على اربعة النهر الصغير اوشي ولا في ذرا وبشي يوجد
كالثلثة او اربع فبنته صاحب البر من المزروع لاجله فمضى النبي صلى الله عليه وسلم مع ذلك
لما فيه من الجاهل قال خطلة بن قيس فقلت لراعي فليفتي في اي كيف حكمها بالدينار والدا
فقال رافع بطريق الاجتهاد ليس بها بالدينار والدينار او علمه من بطريق التخصيص على جوان
او علوان جوان الكرا بالدينار والدينار غير اخل في النبي عن كرا لارض بخر ما يخرج منها وقد
يخرج ابوداود والنسائي باسناد صحيح من طريق سعيد بن المسيب عن رافع بن خديج قال سمى
رسول الله عليه وسلم عن المجادلة والمرأية وان يفتيه مخرج من كلام سعيد بن المسيب وقال
البت بن سعد الامام ما هو بوصول بالسنن المذكور ولا في ذر قال ابو عبد الله اي في البراري
من ههنا قال البت اراه بضم الفزة اي ظن شي ربيعة المذكور وكان الذي في بعض النون
المرطها من ولاوى ذر والوقت من ذلك ما لا يظفره والغهم الحلال والحرام ولم يجره
في رواية النسائي وابن شيبويه ذوا الغهم بالحلال والحرام لم يجره بالافراد فيها لما فيه من
الاتفاق على الجلاء وهذا موافق لما عليه الجمهور من حمل النبي عن كرا لارض الف

المفيض الى الغمر والجمالة الامن كواها مطلقا بالذهب والفضة وقد سقطت هذه المقالة المبدية
 عن الليث جميعها عند النسخ وابن شيويه فيها قال بن حجر فيكون مدرجة عندهما في نفس الحديث
 ولم يذكر النسائي ولا الاسماعيلي في روايتهما لهذا الحديث من طريق الليث هذه الزيادة قال النور
 لربط على هذه الزيادة من الرواية انهم قول البخاري ~~في~~ البخاري الطائفة من السياق انها
 من كلام رافع انتهى قال الحافظ بن حجر وقد تبين برواية اكثر الطرق في البخاري انها من
 الليث وفي هذا الحديث رواية ترمذي عن تابعي ومها وباسعة وخطله ورواية صحابي عن
 هذا باب بالنسبة في غير ترجمته وبه قال حشنا سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون
 وبعد ذلك بنون اخرى قال حشنا يفتح بضم الحاء وفتح اللام وبعد التحيمة الساكنة ها مهملة ب
 سليمان قال حشنا هلل هوب على المعروف ابن اسامة قال المؤلف بالسند وحشنا بالجمع ولا يفتح
 حشني عبد الله بن محمد السدي قال حشنا علم عبد الملك بن عمر بن قيس العقدي قال حشنا لا يفتح
 سليمان عن هلال بن علي عن مطا بن يسار بالتحيمة والمهملة المحققة عن ابي هريرة رضي الله
 عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يهاجيت اصحابه وعنده رجل من اهل البادية ليس له
 روالو والمحال ان رجلا من اهل الجنة يفتح هنزة ان لا يفتح موضع المفعول استاذن ربه فاحمل
 ابي يستاذن ربه فاجر من الامر المحقق لا في بلفظ الماضي بل في يباشر الرزق يعني مساله فقال
 ان نزرع فقال له تعالى له لست وفي رواية محمد بن سنان اولست بزيادة واواستقام تقديرا
 يعني اولست كما نيا فيما شئت من المشبهات قال بلي الامر كذلك ولكني بالياء بعد النون ولا يفتح
 ولكن احب ان نزرع فاذن له فينذر بالذال الجمة الى لغة البذر على ارض الجنة فبادر بالذال المهملة
 وفي رواية محمد بن سنان فاسرع فبادر الطريق ففتح الطاء وسكون الراء نصب على المفعولية
 نقوله بئانه واستواوة واستحصار من الحصد وهو قلع الرزق فكان اسأل الجبال يعني انه
 لما بذر لم يكن بين ذلك وبين استواء النهر وعماؤه امره كله من الحصد والارزاق والجمع
 فطعمه البصر ومن كل جهة منه مثل الجبل وفيه له الله تعالى اعين اهل الجنة فيها منته

نفسها يقول الله تعالى ذلك بالنصب على الاعزاء اي فخره يا ابن آدم فانه اي فان الشدا لا يستبد
قال الاعرابي اي ومن الرجل الذي من اهل المدينة وآدم لا يجد الا قريشا واصاريا فانهم
اي قريش والاهل اصحاب نزع واما نحن اي اهل المدينة فليس اصحاب نزع ففصل النبي صلى
عليه وسلم ما نزلت ما وجه اطفال هذا الحديث هذا اجل لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ان احاديث النسخ
من افكار المنعاجات على النصب لا يلا ايجاد لان الصلاة في المجرى عليه بن آدم اشد الحرص
وتجمع من الاستماع به ونفاه حرص هذه الحرص من اهل الجنة على الزرع وطلب الانتفاع به حتى
في الجنة دليل على انه مات على ذلك فان المورد يوفى على ما عاش ونبتت غيا مامات عليه فدل
ذلك على ان اخرعه من الدنيا حوازا لا سفاع بالارض واستجارها ولو كان كرها محرم عليه
لحظر نفسه من الحرص عليها على لا شئ هذه القدر في ذهنه هذا الثبوت انتهى وهذا
الحديث هو غلط الاسناد الثاني ومن الاسناد الاول يأتي في التوحيد انشاء الله
ما جاء في الفرس وبه قال حشاشا قتيبة بن سعد قال سنا يعقوب القاري بغيره نسب الى
قال في من العرب ولا في ذر يعقوب بن عبد الرحمن واصله مدي سكن الاسكندرية عن
ابي عمار سلمة بن دينار الامام المدي عن سهل بن سعد ان مصاري الساعدي رضي الله عنه انه
قال انكنا نفع ولا يوري ذر الوقف عن الكشيته ان يكون النون كن النفع يوم الجمعة
ساعت لنا عجز لترسم تاخر من اصول سلف بكر السبع الممهل كن نفع في اربعين ايامنا
الصغير او سابقنا الصنف فتمله في قدرها فيجعل فيه حبات من شير قال يعقوب لا اعلم الا انه
عما لا يري فيه شجر ولا ودك نفع الواو والبال المهمة دسم العلم فاذا اصليت الجمعة زناها اي
محموز فترتبه ابنا زاد في الجمعة فلنعه كن نفع بيوم الجمعة من اجز ذلك الذي نصفه
المحموز وما كنا شغري ولا قبل من القبول لا بعد صلوة الجمعة وموضع الترجمة من الحديث
فذلكنا انفسه في اربعين ايامنا وقد سبق في باب قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلوة فانستقوا
في الاصل في احكام الجمعة وبه قال مدنا موسى بن اسمعيل المنقري البصري قال قال ابراهيم

بن سعد كونه العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي عن ابن خهيا عن
مسلم الزهري عن الاعرج عبد الرحمن بن هزيم عن ابي حريق رضي الله عنه قال يقولون ان
حريق بكسر الهمزة اي روايته في كتاب العلم قال ان الناس يقولون اكثر ابو هريرة وسقط قوله
هذا الحديث عندي ذر والله الموعود شيخ اليم والعين المهمة بينهما واساكتة وهو مصدق
يمي والناظر في زمان او كان وعلى تقدير لا يصحان محرم عن الله تعالى فلا بد من احوال وتقدير
لكونه مصدرا والله الواعد واللاق المصدق على الفاعل للمباقة يقع الواعية فله للخير والشر
والوعد يستعمل في الخير والشر فقال وعدته خير ووعدته فاذا اسقط الخبر والشر فقال في الخبر الوعد
والشفقة في الشر البعاد والوعيد وتقديره كونه طرف زمان وعند الله التوحيديوم القيمة وقد
في كونه طرف مكان وعند الله الموعدة والخير والخير على كل تقدير فانه تعالى بما سبى ان تعمد
كذبا وبما سب من ظن في السوء ويقولون اي للناس ما لهما جبر والافان لا يحدثون مثلا
حارثية اي ابي اسهيرة وان اجري من لهما جبر كلمة من بيانية كان يشكهم فيهم الصبيحة
الصفيحة الاصواق كناية عن السابغ وان اخواني بين الاضمار كان يشكهم على عمل سواهم
في المزارعة والنزاهة وهذا موضع الترجمة وكنت امر مسكينا اي من ساكن الصفه الزم سوا
الله صلى الله عليه وسلم على ما على بكر اليم فاحضر مجلس النبي صلى الله عليه وسلم حين نفي
في الاضمار ولهما جرون راعى اي حفظ عين يشبون وقال النبي صلى الله عليه وسلم من
لامام لم يسط احدكم ثوبه في اقصى مقالتي منه ثم يجمعه بالضبطين قول من يسط اي يجمع
القبيل فسي من مقالتي شالبا والمضمان البسط المذكور والسيان لا يجمعان لان البسط البس
جدا الجمع المعقب للبين مع فقد وجود البسط لعدم السيان وبالعكس فسبغت ثمرة بفتح السين
وكسر اليم من صوف تلبسها الامراء والمراد ببسط بعضها لبثا لا كشف مؤذنه ليس على ثوب غيرها
غير التمرة في قصي النبي صلى الله عليه وسلم مقالته ثم جمعتها الى صدره فواند الذي عفاه
عليه وسلم الى الثقلين بالحق ما نسبت من مقالته تلك الى يوم هذا ولمسلم بن ربيعة

ما يستعمل من العلم نبياً حثي به وهو يدل على العموم لأن تشكيكاً يبدأ بالتفصيل على العموم لأن
التكثيرة في سياق يدل على نفي العموم في علم النيات لكل قول من الحديث وبغيره لا أنه
خاص بتلك المقالة كما يعطيه ظاهر قوله من مغالطة تلك وبعضها الصمم ما ذهب إليه بقرينة
نقل إلى أبيه ما يدل عليه وسلامته يعني بفصل ما فصل لينزل منه النيات ويحتمل أن يكون
وكتبت له قصداً بالفضة التي رواها الرهري مختصة بتلك المقالة والأخرى علمته وأنه لو لا
أما هو موجودان في وقتنا من كتاب الله ما حدثتكم في حرف اللام من جواب ولا وهو جائز
والأصل لما حدثتكم نبياً أنه الذي يكتمون ما أنزلنا من البينات إلى قوله الرقيم ولا في ذلك
من البينات والرهري أو الرقيم في هذا وعيد شديد لمن كتم ما ألهم به الرسل من الدلالات
أبينة التصحیح والرهري النافع للقلب من بعد ما بينه الله تعالى العباد في كتابه إلى أنزلها على
رحله صلواته عليهم أجمعين وقد مضى هذا الحديث في باب حفظ العلم في كتاب العلم أحضر من
هذا وألده النوفق والمعبر بسم الله الرحمن الرحيم في ما خذه من السيف

تخرج إليها فيها غالباً لأنه أنفع أعمالها وأكثرها مونة وحقيقتها أن يعامل غير على محل أو تحب
ببستعد بالسيف والتزينة عما ان الثمرة لها والمغنى فيها أن ما لا لا شاق وقد لا يحصل تعدها
أو لا ينفع له ومن يحصل وينفع قد لا يملك الأشجار فيحتاج ذلك إلى الاستعمال وهذا إلى العمل ولو
سرى إلى المالك لزمنه الأجرى إلى الحال وقد لا يحصل له شيء من الثمار ويتهاون العامل
فدنت الحلقة أي تمويشها هذا بالأسفويين في الشرب بكسر الشين المعجمة أي باب الحكم
في الماء والخزب في الأصل بالكسر نصب والخط من الماء وسقط لا في ذكر كتاب المسافة و
لفظ قال بن حجر ولا وجه لقوله كتاب المسافة فإن الترجمة التي هي فيه غالباً يتفق بأهل التوا
يقول الله تعالى بالجر عطفاً على ما قبله وجعلنا من الماء كل شيء حي بالجرصة لئلا يكل هو القوله
تعالى وألده خلق كل شيء من ماء أو كما خلقناه من ماء نوط احتياجه إليه وحقيقته وقلة خبر
الإنسان من مجل أو المنة صبره كل شيء من سبب من الماء لا يحمدونه ويسبونه

حيث ابي حريز عن الامام احمد قلت يا رسول الله اني اذا رايتك طابت نفسي وقوت عيني واشتيت
 من كل شيء قال كل شيء خلق من الماء الحبيب واسناده على شرط الشيخين الا ابا ميمونة فمن رجال
 السنن والتهذيب والترمذي صحيح له وردي بن ابي حاتم عن ابي المعالي ان المراد بالماء النطق
 فلا يروى مع ظهور الايات وقوله جل ذكره افرايت الماء الذي تشرب به اي الخبز المسحوق
 للشرب استمر انزلتموه من المزن ام نحن المتزليون بقدرتنا لو نشاء جعلناه ارجاء فلا تشكرون
 قال البخاري تبعا لابي حنيفة الاجاج المروقي هو الشريد الملوقة او المارة او الحار بحكمه
 فارس وقال المؤلف تبعا لقادة ومجاهد فيها اخرج الطبراني المزن السحاب وقيل هو الابيض
 ماؤه غيب وفي رواية المع الجاج انصبا وهو موافق لتفسير ابن عباس ومجاهد وقادة فيها
 اخرج الطبراني المزن السحاب الاجاج المروقي اذبا ومن السدي فيما رواه بن ابي حاتم الخبز
 الغراء الحلو وقوله نجاجا وفرانا ذكرها استطرادا على عادته زياة فرايد الفوايد ونظيره
 افرايت الماء الذي تشربون الى قوله افلا تشكرون وقد ورد الزمخشري ههنا لا يقال فان
 قلت لم اذنت اللام على جوب لونه قلت على الجملاء خطأ فترعت منه ههنا واجاب باللام
 لو كانت داخلية على جملتين معلقة ثانيا بالاولى فليقل الاجزاء بالشرط ولم يكن بمخلصة للشرط
 كمن ولا عاملة مثلهما وانما سري فيها معنى الشرط اتفاق من حيث افادتها في مضمون مما فيها
 ان الثاني امتنع لا متنع الاول اقرب في جوب حال ما يضيف علما على هذا التعليق
 هذا اللام لتكون علما ان ذلك فاذا دخلت بعد ما صارت علما مشعورا كما في قوله ان
 علم وشعر موقعه وصار بالوفا وما وثابه لم يبالا كما باسقاطه عن اللفظ استثناء بمر
 السامع اذن صدق اللام بنية مع التوكيد لا محالة فاذا دخلت في اية للطعوم دون اية الشرب
 فلا بد ان المراد بالطعوم مقدم على الشرب ولذا لو عييد بنقده اشد واصعب من قبل ان
 الشرب انما يحتاج اليه تبعا للطعوم ولهذا قدمت اية الطعوم على اية الشرب انتهى
 باب في التنوين في الشرب بفم الحج ومن راي ولا يذري باب من راي

رواية جارية مقسوما كان او غير مقسوم فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه فداؤنا لله
والسباي وابن خزيمة قال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتري بئس مروة باضافة بئس الى رومة
بضم الراء وسكون الواو فمقتاب مع روفة بالمدينة فيكون دلالة فيها اي في البئر المذكورة كذا
المسلمين يعني برفقتها وتكون خط منها كخط بئر من غير رومة فاشترها عثمان رضي الله عنه
ورفعها على الفقير والفقر وابن السبيل وقد تمسك به من جود الوقت على النفس واجيب بانه
بالوقت على الفقير ثم صار فقيرا فانه مجبور له الاخذ منه ورومة قبل ان يعلم على صاحب البئر هو
رومة العقاري كذا ابن مندة فقال يقال انه اسلم روي حبيشه عبيد الله بن عمر بن ابان عن
الحارثي عن ابي سلمة بن مشير الاسدي عن ابيه قال لما قدم اليها من المدينة استكروا الماء
وكانت لرجل من بني غفار عيين يقال لها رومة كان يبيع منها التبريد بالماء فقال له رسول
صلى الله عليه وسلم بعينها بعين في الجنة فقال يا رسول الله ليس لي ولا احالي غيرها فبلغ ذلك
فخادم واشترها بجنة وثلاثين الف درهم ثم اوفى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا
رومة والله اني حبلت لرومي عينا في الجنة قال نعم قال قد اشتريتها وجعلتها
مسلمة قال في الاصل تعلق ابن مندة على قوله ليحبل لي مثل الذي حبلت لرومي فلما سمع
ان المراد صاحب البئر وليس كذلك لان غير صدر الحديث ان رومة اسم البئر وانما المراد بقوله
لرومي اي لصاحب رومة او بمن ذلك وقد خرج البغوي عن عبيد الله بن عمر بن ابان
انه مثل الذي حبلت له فاعاد الضمير على العقاري وكذا اخرج ابن شاهين والطبراني
عن حريش بن ابان وقال البلادي في تاريخه بي بئس قيمة كانت ايتطت فاذ قوم من منية
معلقا للاضرار فقاموا عليها واصحوها وكانت رومة امرأة منهم اوامه ثم تسع منها الناس
غسبت ايها انتهى وباقي في الوقت انشاء الله تعالى عثمان رضي الله عنه قال الستم تملون
اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من فقرومة وهذا يقتضي ان رومة اسم العين لا اسم صاحبها
فيحتمل ان يكون على هذا اللفظ واقامة المضاف اليه مقام جماع بين الحديثين كما مر والله اعلم

وبه قال الحسن بن سعيد بن أبي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الحنظلي مؤلف لم يصح قوله
 أبو عسانة بفتح العين البجمة وتشديدا لاسم المهملته وبعد ألف نون محمد بن مطوف اللبني المدني
 تزيل مستقار قال حتى أفراد أبو هاتم بالهاء المهملته والزاي حلت بن دينار الأبرج المدني من
 سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بضم الفتح وكلمة المشاء
 الفوقية والنبي رفع ثابت عن الفاعل بفتح فيه ما أولى شيب فثوب منه وعن يمين علام
 أصغر النعم هو ابن عباس كذا مسند ابن أبي شيبة والاشباح وفيهم خالد بن الوليد عن مقار فقا
 عليه السلام يا غلام يا ذن أن أعطيت الاشباح خال العلم ما كنت لا ور فضيل قال الكرماني
 وبعضهم يعني والبر ما وى وغير ما وى بعضها بفضل منك احدا يا رسول الله فاعطاء اياه
 دخول هذا الحديث هنا من جهة مشروعية قسمة الماء وأنه يملك اذ لو لم يملك لما جات فيه الف
 وبه قال هتتا أبو اليمان الحكم بن بافع المحض قال اخبرنا شعيب هو ابن أبي حمزة المحض عن الزهري
 محمد بن مسلم بن شهرام أنه قال حتى بالافراد اس بن مالك رضي الله عنه أنها اي انقصه
 لا في ذر عن الكشي هي انطلقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة واثنين في التي بالذ
 فقيمها ولم يقل داجية اعتبار بتأنيث الموصوف لان الشاة يذكر ويؤث في الهذاتية التي
 تعلق في المنزل وهي اي الداجية والاول لجمال ولا في ذر وهو اي النبي صلى الله عليه وسلم
 انفس بن مالك رضي الله عنه وشيب لهما بكسر الشين سينا للمفضول ولها انفعول
 الفاعل اي خطب بناء من البير التي في دار انفس فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقد
 عنه عليه السلام حتى اذا فرغ الفتح اي خلعه عن فيه والمستعمل والجرى من فيه وعما يبر
 ابو بكر الصديق رضي الله عنه وعن يمينه اعزاي قيل انه خالد بن الوليد ورم بأنه لا يقال له
 اعزاي وعبر بقوله وعلى في الاولى ويعبر في الثاني فقال الكرماني محل يار كان موضعا
 فاعتبر استخلاوه او كان الاعزاي يعني كما عن الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر
 الخطاب رضي الله عنه وخلف والحال ان عمر خاف ان يعطيه اي يعطى النبي صلى الله عليه وسلم

الفتح اعرابي اعطى هبة مفوضة الفتح ابو بكر يا رسول الله صلى الله عليه وسلم منك قال
تذكية الرسول عليه الصلوة والسلام واعلامه اعرابي مجلد له الصديق واعطاه عليه
السلام اعرابي الذي عليه ولا في ذرة نسخة الفتح عليها الفتح عن بعض النور بدل على الله
ثم قال عليه السلام قدموا اليمين فاليمين قال ابو بكر يا رسول الله وسمعت البراء بن عازب
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الحديث اليمينون اليمينون قال انس بن مالك اي هبة اليمين وان كان مفوضا لا خلاف
في ذلك نعم خالف ابن خرم فقال اليمينون ما له غير اليمين الابدان اليمين واما حديث ابن عباس
عن ابي بصير الموصي باسناد صحيح قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سقى قال ابدوا
عواياكم الكبر او قال بالاكابر فحسوا على ما ذكر اليمين احد على جهة يمين بل كان الحاضر قد تلقاه
وجهه منه وانما استاذن عليه السلام الفلانة في الحديث السابق ولربيتاذن اعرابي هنا
استلذه فاعلم اعرابي وتطيشا لنفسه وشفقة ان يستقبله عليه شيء ليلك به لقرب
بالجاهلية ودرجته للعلم ذلك لانه قراينه وسنة دور الشيخ فاستاذنه عليهم تادبا وليلا
يوجههم بتقديم عليهم فليعلم انه لا يرفع الى غير اليمين الابدان وهذا الحديث اخرجه النجاشي
ايضا في الاثرية وكذا سلم واوداد والتزني وابن ماجة عن قال ان صاحب الماء
اعطى الماء حتى يروي نبتة اوله وثالثه ومن اروي لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا في انشاء
على موصلا لا يمنع بضم اوله مبنيا للمفعول مرفوعا في معنى النهي ولا في ذرا ليمينه بالجرم
في النهي فضل الماء بالرفع نائب عن الفاعل لان مفهومه ان ارض ماءه عندهم الفضل
وبه قال هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك الامام عن ابي الزناد عن ابي بصير
ذكون عن الامام عبد الرحمن بن هرم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وسلم قال لا يمنع بضم اوله مبنيا للمفعول فضل الماء ليمينه مبنيا للمفعول ايضا به للكل في فتح
في النهي حشر عابسه وبر عليه اللام في ليمينه لام العافية كفي في قوله تعالى فاقطع ان ذم

ليكون لهم عدوا وخزائنا في الحديث ان من شق ما بقلادة وكان حوله ذلك الملك لا يسر ولا يكره
 غيره ولا يبرح الى غيره الا ان كانت المواثيق تدور في ذلك في صلح البلدان منع فضل لا نأذ المنفعة
 في الكثرة والكثرة لا يمنع لما منعه من الاضرار بالناس ولم يمتنع به الزرع اذ القاجار الى الشرب
 لانهم اذا منعوا من الشرب امتنعوا من الزرع هناك والصحيح عندنا شافعية وبه قال الحنفية
 الا في تخصيص الماشية وقرق الشافعية حكاه النبي عنه بين المواثيق والزرع بان الماشية اذا
 ارباخ جنت من عطشها موطنها بخلاف الزرع وهذا محمول عند اكثر الفقهاء من اصحابنا وغيرهم
 على ما في البير المحفورة في الملك او في الموات بقصد انكسار او لارتفاع خاصة فلاولى وهي التي في
 ملكه او في موات بقصد انكسار ملكه فلوها على الصحيح عند اصحابنا ونص عليه الشافعية والقبيل
 والثانية وهي المحفورة في موات بقصد ارتفاع لا ملك الحافر ماؤها فم هو الى به الى ان
 يرتحل فاذا ارتحل صار كبير ولو غاد بعد ذلك في كلتا الحالتين يجب عليه بذل ما يفضل غرق
 والمراد بمجانبة نفسه وعياله وماشيته وزرعه لكن قال امام الحرمين في الزرع احتمال ان يعبد
 اما البير المحفورة للمارة وماؤها مشترك بينهم والحافر كعدمه وبوجه الاستقار عنهم للشرع في
 الزرع فان ضاق عنها فالشرب اولى وكلما المحفورة بلا قصد على اصح الوجهين لاصحابنا وما
 المهرز في انا فلا يجب بذل فضله على الصحيح لغير المضطر وعلى الاحرار هذا كلام الشافعية
 كلام الحنفية والحنابلة في ذلك متقابل في الاصل والمصلحة وان اختلفت فاصيلهم وحل
 الملكيت هذا الحكم في البير المحفورة في الموات وقالوا في المحفورة في الملك لا يجب عليه بذل
 فسلها وقال في المحفورة لا يباع ومما جاء في ورثة ابي بكرايتهم وهذا النهي للقرير عند ماله
 والشافعية والاوزاعي والليث وقال غيرهم هو من باب المعروف ومطابقة هذا الحديث للترجمة من
 حيث ان فضل الما احق به عند عدم الفصل واخر هو المؤلف ايضا ترك الحل وسلم
 في البيوع والنسأ في احياء الموات وابود اود وارب حاجة وبه حديثا يحج به بكير بن يحيى
 عباد بن بكير قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن عيسى بن عيسى عن عيسى بن خالد الايلي

باب عمير بن سلمة الزهرقي عن ابن المسيب سعيد وأبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهرقي
عن أبي اسمه عبد الله وأسماء عيل كل ما من ابن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا تغشوا فضل الماء لتغشوا به فضل الكلاء والمنى عنه لا من الغسل لا منغ الأصل
وهذا يجب عليه بن القاضل من حاجت ليزرع غره العجم عند الشافية وبه قال الخفيف لا
يجب يقال إلا المكتيب عليه إذا غشيه عليه أهل الكلاء ولم يضر ذلك لصاحب الماء قال الأبي
عبد الله وأما حديث حجة لنا في القول بسيد الزناج لأنه انتهى أنما منى من فضل الماء لما يورث
من منغ الكلاء صححه ابن حبان انتهى وقد ورد التصريح في بعض طرقه التصريح الحديث من منغ
الكلاء صححه ابن حبان من رواية أبي سعيد مولى بني غفار عن أبي هريرة ولفظه لا تغشوا فضل
الماء ولا تغشوا الكلاء فيمنزل المال والمغشع الصال وهو محمول على غير الملوك وهو الكلاء الثاني
في الموات ومنه مجرد ظلم إذا الناس فيه سواء الكلاء الثابت في أرض المملوك بالاهبة عند
الشافعية جوار بيحه وفيه خلاف عند المالكية وصححه ابن العربي الحارثي بالسنون
من ضرب براء في ملكه أو موات للملك والارتفاق لو يصح لأنه غير عدوان فلو كان عدوانا
ضمنه للمعاقلة ولو حضر أبا صليته بيراودي رجلا فدخله فسقط فيها فهدك فالأظهر
الضمان لأنه غره وبه قال أحمدنا بالجمهور ولا يدرى متى بالافراد محموله حسب عبد الله أبو
أحمد العدوي مولى المروزي قال أخبرنا ولا يدرى بالافراد عبيد الله بضم العين مصنف
بن موسى وهو شيخ المصنف روى عنه بغير واسطة في أول الأيمان عن أمه أمه أمه
يوش بن أبي اسحاق السبيعي الهادي الكوفي ثقة تكلم فيه بلا حجة عن أبي حصيبة
بفتح الحاء وكسر الصاد المصليتين عثمان بن عامر عن أبي صالح بن كنان التيمي عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال روى الله صلى الله عليه وسلم المحدث بكسر الدال المجلس تحت
الموا من ذهب ومخو إذا حضرها الرجل في ملكه أو في موات فوقع فيه شخص فمات
أو ألباه على حافره وهو جوار بضم الجيم وتخفيف اللوحة وبعد ألف راء أي عذر لا ضما

عليه والبر اذا مضى ملكه او مولا او الفاعل من استاجر لخصها على جبار الا ان عليه
فلو خسر ما يطرد المسلمين او ملك غيرهم بغير اذنه فقلت فيها انسان فوجب ضمانه
على عاقلة حافرها والكفار فمال الحافر وان تلف بها غير لادي وجب ضمانه في مال
الحافر والحي ففتح العين المهمة وسكون الجير وبعبا لم يضر ممدودة اي اليقين لاها
لا شك ان انقلبت ضدت انسانا فالتقنة او تلفت مالا في جبار الا ان عليه الكف
او كان معها فعليه الضمان وفي الركاز وفي النجاسة سواء كان في دار الاسلام او كان في
الجنس بشرط ان يكون نسابا من التقيدين لا الحول ومنه حكم الامام احمد انه لا فرق بين النقيين
فيه وغيرهما كالنجاس من مذهب الخفية ايضا لكنهم اوجبوا الجنس في جلع نساء واخباثة
او جوارح العشر وجعلوا ذكاه كرامة الركاة قال ابن المنير الحديث مطلق والترجمة مقيدة
بالمالك واذا كان الحديث فخذ صور احدها الملك وهو ابعد الصور بسقوط الضمان
وفيها في الحديث محققا فاستقام الاستدلال لانه اذا رخص وتوخر غير مطلق كالتد
يحقر في الصحراء فلان لا يضمن من خسر في ملكه الخاص احد من الحضور في المبيع
القضاء فيها وبه قال عبد بن هوان بن عبد الله المروزي عن ابي خزيمة بن الحارث المهمة و
الراي محمد بن يمين السكري المروزي عن الاعشى سليمان بن مهران عن شقيق بن
سنة ابو ايل الارذي الكوفي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي
الله عليه وسلم انه قال من حلف على يمين حال كونه يقطع لها اي سبب اليمين
امر وزي ذر عن الكشموني مال امر مسلم هو عليها اي هو الا قدام عليها فاجر و
ويحتمل ان يكون في قطع خصة يمين والتقييد بالمسلم جرى على الغالب والا فلا فرق بين
المسلم والنزي والمعاقد وغيرهم كجرى الغالب في تقييد بمال ولا فرق بين المالا و
غيره في ذلك وفي مسلم من حديث اباس بن ثعلبة الخاربي من اقتطع حق امر مسلم
يسببه لقي الله يوم القيمة وهو عليه غضبان فيحمله في حاملة المعضوب عليه من كونه

لا يتركه ولا يكلمه ولمسلم من حيث ابى وايل بن حجر وهو من معرض وعنه ابيه ابو حنيفة
عن ابن نقيبوا مقعد من النصارى قال ان الله تعالى ان الذين يشتركون بهن يمسكون بؤر بني الله
بما عاهدوا عليه من الايمان بالرسول والوفاء بالامانة وامامهم وبما عاهدوا عليه مما قليل
الاية فجاء الاشعث هون قيس الكندي من المكان الذي كان فيه الى المجلس الذي كان
عنده محمد فيه فقال ما حدثكم بنظير الماشي ولا بوي ذر الوقت ولا صلح ما يجد ثلث اربعه
يعني ابن مسعود زاذروا بنه حريمه الرهن قال فحدثناه قال فقال صدق في انزلت هذه
الاية كانت لي بيرة ارض ابن عمي اسمعيل بن الاسود بن معدى الكرب الكندي و
الحديث الجهم المنقوش والسير المجتبر بينهما حقبة ساكنة على الاصل وزعم الاسماعيل
ان ابا حمزة تفرد بذكر الامير عن انا مش وليس كما قال فقد وافقه ابو عوانة كما ذكرنا
الايمان والاحكام من رواية الثوري ومنصور ولا عمن جميعا وفي رواية جري عن منصور
بن عقال بن رسول الله صلى الله عليه وسلم شهودك مضى بتقدم حضراء وارفع شهود
على حقا وفي نسخة شهودك بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي فالمثبت لحقك شهودك قال الا
قلت لابي ثمود قال نعمية السلام فيمنه اي فاطمة فيمنه وفي نسخة فيمنه بالرفع اي فالحجة
الفاطمة نيكما عينه قلت يا رسول الله اذا اختلف بضع لا غير كما قال السهيلي وكذا هو
الرفع واصلا لا يتيفاقها شرط اعطاهما التي في التفسير والاستقبال وعدم الفصل
في يجوز الفاوها حيث قال الزركشي في احكام عمدة الاحكام وذكر ابن حروف في شرحه سبق
ان من العرب من لا يصبغ مع استيفاء الشرط حكاة سيومية قال ومنه الحديث اذا اختلف
بالله وهو صحيح ان الرواية بالرفع انتهى قال في المصباح استشهاده بالحديث انما يدل على
ان الرفع مروي لانه هو المروي كما يظهر من عبارة الزركشي فذكر النبي صلى الله عليه وسلم
هذا الحديث وهو قول من حلف على ما عصى الى اخره فانزل الله ذلك اي قوله تعالى ان الذين
يعاهد الله الاية قصد بيقاله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث اخرجه المولف ايضا في الاصحاح

والشهادات والمجاهد والنذور والشركة وسلمة الأيمان ولنا أبو داود والشيخ
في القضاة وابن ماجة والأحكام باب أثر من منع من السبيل وهو المسافر من الماء القار
عن حادثة وبه قال هشام بن أبي موسى بن اسمعيل النخعي بكسر الهمزة وفتح اللام قال حدثنا
عبد الواحد بن زياد البصري عن الأعمش سليمان بن مهران قال سمعت أبا صالح الخزاز
الريفي يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة
من الناس لا ينظر إليهم يوم القيمة فإن من سخط على غيره واستهان به أعور عندهم ولا
تؤتى عليهم ولا يظهر لهم ولهم هذا اليم مولر على ما فعلوه رجل كان له فضل ماء زائد عن حاجته
بالطريق فمعه داي لم يفاضل من الماء من ابن السبيل وهو المسافر وقود رجل مرفوع خبر
بتدأ محمد بن وقول كان له فضل ماء فمعه داي موضع رفع ضفة لرجل والثاني من الثلاثة
رجل بايع أمأما أي عاقل لا علم الأعظم والحجوى وللمسافر إمامة إياها لا الدنيا بغير تنوين
فان أعطاه منها رضى الماء تفسرية وان لم يعط منها سخط والثالث رجل أقسام سلعة من
قامت السوف وانفقت بعدا لغيره يقيده بل خرج مخرج الثالث الغالب مثله كان في
آخر النهار حيث يريد والفراغ عن معاملتهم فيمحل أن يكون تحميم السبيل يكونه وقصبت
الأعمال فقال والله الذي لا اله غيري لقد أعطيت بها فتح الضفة في الفرج وأصله أي دعت
لبائعها بسببها وفي نسخة أعطيت بضم الضفة مبينا للمفعول أي أعطاني من ربي شرها
وكذا ثمنها فصدف رجل واشترها بذلك الثمن الذي خلف أنه أعطاه أو أعطيه
على خلفه الذي أكره بالتوحيد والإمام وكلمة قد أتت في هذا التحقيق ثورا عليه السلام
الأمه أن الذين يشترون بجهنم الله وإيمانهم ثمنًا قليلًا الآية والتخصيص في قوله
ثلاثة لا ينبغي باب تكون الأيمان في السبيل المصلحة وسكون الكافي مدها وبه قال
هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي قال ثنا الليث بن سعد الإمام فأنه حدثني بأفراد بن ميمنا
محمد بن سلم الزهري عن عمرو بن الزبير عن أبيه عبد الله بن الزبير عن العوام القرني لاسيد

العصر

ابا بنو نوح ولد في الاسلام في المدينة من المهاجرين وفي الخلافة تسع سنين الى ان قتل في ذي
 الحجة سنة ثلث وسبعين رضي الله عنهما انه حدثه ان رجلا من الانصار مرادة رواية شعب
 عند المصنف في الصحيح قد شهد بيعة واسمه قيل حميد فيما اخرجه ابو موسى المديني في الذيل
 من طريق النبي عن الزهري قال ولم ار تسمية الا في هذا الطريق انتهى وهذا مردود بما في
 بعض طرقه ان شهد بيعة وسير في الدير بين احد اسمه حميد وقيل هو ثابت بن قيس بن
 ساسر حكاه بن شكاو في المصنف واسمه سعد وقيل هو حاطب بن ابي بلنته وقيل
 ثعلبة بن حاطب كما قاله بن باجير قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات وقوله ما
 لا يصح فانه ليس بضابطا انتهى واجيب بحمل انصار على المعنى اللغوي يحسن من كان ينظر النبي
 صلى الله عليه وسلم لا معنى انه كان من الانصار المشهورين وهذا مردود ما في رواية عبد الرحمن
 بن اسحاق عن الزهري عند الطبري في هذا الحديث انه من بني امية بن يزيد ومن بطون من
 الاوس واجيب بحال ان سكنته في بني امية لانه منهم وقد روي ابن ابي حاتم عنه عن سعد
 بن المسيب قوله فلا والله لا يؤمنون حتى يحلوك الآية انها نزلت في الزبير بن العوام وما
 في ابي بليغة اختصارا ما في قصص النبي صلى الله عليه وسلم ان يسق الا على امر الاسفل قال ابن
 كثير وهو مرسل ولكن فيه فائدة تسمية الانصاري خاتم الزبير العوام احد العشرة المبشرين
 بالجنة رضي الله عنهم عند النبي صلى الله عليه وسلم في شرح الحق بكسر السين المعجمة اخرجه
 في شرح فتح اوله وسكون الراء بوزن بحر وبجاء ويجمع على شروح واغا اضيفت الى الحق لكونها
 فيها والحق بفتح الراء والراء الشدة المهملتين في موضع معروف بالمدينة والمراد هنا سقا
 الماء التي يسقون بها النخل وفي رواية شعيب كما يستقيان به كلهما وذلك لان الماء كان
 يمر بارض الزبير قبل ان يضاري فيجلبه لما كان سق ارضه ثم يرسله الى ارض حارة
 فقال الانصاري للزبير رضي الله عنهما ما كنتما منه تعجيل ذلك فيجمع الماء بفتح السين وكسر
 الراء في قوله والراء الميراث اي اطلق الماء حال كونه مرقا عليه اي اشبع الزبير على ان

خامس من ارسال الماء فاجتمع عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ولا في الوقت فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فترى اسحق يا زبير بهيمة قطع مفتوحة كذا في الفروع وغيره وذكر الحافظ
 جرحه مكانه بن النبي له وقال انه من الراي ويقبض العين فقال هذا اصطلاح فلا يقارن
 رابع الكل اصلا وفيها الربعة ارف وستة ثلاثي مجرد فلما زيدت فيه الالف صار ثلاثيا
 من ثمانية بعض النسخ اسحق بهيمة وهذا من الثلاثي وهو الفروع وقدمت في المباري
 على حكاية الاول وقال العين اسحق بكسر الهمزة من ستة يسع من باب ضرب يهرب ويهرب
 المضي اسحق شيابير ادون حقهك ترارسل الماء الى مبارك وهرة اصل قطع مفتوحة نقصب
 الانصاري فقال اي انصاري ان كان ربيون تمك صفة بنت عبد المطلب حكمت له بالهنة
 وهرة ان كان مفتوحة معدودة في الفروع واصله مع غيرها استقام الكاري وحكاية في النسخ
 من القريظي وقال انه لم يقع لنا في الرواية انتهى وكذا رايته بالمدة الاصل المقرب المبدوي
 وغيره وفي بعض الاصول وعليه شرح في الفتح والعمدة والمصباح والمشكاة ان كان نفع الهنة
 وبني التحليل يقدره باللام اي حكمت له بالتقديم والترجيح لانه تمك قال الكرياني وفي
 بعضها ان كان بكسر الهمزة قال في الفتح على انها شرطية والجواب نعم وقال لا اعرف
 الرواية نعم وقع في رواية عبد الرحمن بن اسحق عند الطبري فقال عبد الله يا رسول الله وان كان
 عنك والطاهران هذه بالكسر واري بالنصب على الخبرية ولهذا القول نسبة الرجل بسبب
 النفاق واخرون الى اليهودية لكن قال القويستي في شرح المصباح وكذا القويطي رايهم من امر
 اذ قد صح انه كان انصاري او لم يكن الانصاري من جملة اليهود وكان مخصوصا عليه في دينه
 لم يصفق بهه الوصف فانه وصف مع الانصار وان وجد فيهم من يوي بالنفاق فلا
 الفريق الاول والسلف لعلم اخبروا ان يظن على من ذكر بالنفاق واشتهر به الامم
 والاولى يقال ان له الشيطان فيه يملكه عند الغضب وغير مستكر من الصفات البشرية
 الايتان يمثل ذلك الامر المفوض انتهى قال النووي قل ولو صدر مثل هذا الكلام من انسان

كان كافر عرييا قاتله احكام الميراث من القتل وانما تركه النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان في
اول الاسلام يتلف الناس ويبيع ابني الحسين ويصبر ما اذا المناقضين ويقول لا تجدنا لنا
ان هما يقتل احصاه قاتله اي تغيير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغضب لك
حرمان النية فتح علم هذا الرجل ثم قال عليه السلام استيق يا زبير بغيره وصل ثرا حبس الماء
لهنجه وصدا وصل ايضا الى اسك نفسك من السنة حتى يرجع الله الى الحديج فتخرج الجيم ويكسب
المدال المحمدي وضع بين يديك التخل الحيران والحوار الى خميس الماء وقال القرطبي هو
يعمل الماء في سوا التخل قال ويروي بكسر الجيم وهو الجدار والمراد به جرم ما حبرك الشراب
وفي الخبر التي تحفر في اصول التخل قال في شرح السنة فتقوله عليه السلام في الاول والاصح
ما انه في الاسلام في الاول استيق يا زبير ثم ارسل الى جارك كان امر الكذابين المعروف واخذ بالمساحة
وحسن الجوار لك بعض حقه دون ان يكون مكانه فلما رأى عليه السلام الاضرار في التخل
موضع حقه امر صلى الله عليه وسلم الزبير باستغاثهم منه فقال ان يبر والله لا حسب هذه الآية
نقلت في ذلك محنت فلا وربك اي قوتك ولا يربك لا يربك لا يربك لا يربك لا يربك لا يربك لا يربك
كما تراه ايضا في الايات كقوله تعالى لا اقسم هذا البلد حتى يحكموك فيما شجر بينهم فلا
بينهم واختلط ومنه الشجر لتدخل التداخل اعضائه زادة رواية شبيب ثم لا يجد في انفسهم
مرا بما تشبه في الحقيقة اي لا يضيئ صدورهم من حكمك وقيل شكك من اجله كان الشك
في ضيق من امره حتى بلوج له اليقين ويسلمو ويقادوا ويندعوا لما تاتي من قضائك لا يعارضوا
فشيئا وتسلما تاكيدا للفصل بمنزلة تكريره كانه قيل وينقاد والحكمة انقاد الاشبه فيه بظاهر
وباطنهم وزاد بعض النسخ ما هو في حاشية الفرع مقابل السند وعليه علامة السفوح
لا بد من الحموي قال محمد بن العباس السلمي الاصفهاني من اقوال البخاري وتأخر جده توفي
سنة وستين وخمسين قال ابو عبد الله البخاري ليس له ذكر معروف ابره الزبير عن عبد الله
بن الزبير في سنة مائة والثلث بن سعد والقبيل قال محمد بن العباس هو القريري فنزل

وروى عليه ما أخرجه النسائي وابن الجارود والاسمعيلى عن طريق ابن وهب الليثي ويونس بن عيينة
عن ابن شهاب عن عروة عن أخيه عبد الله بن الزبير بن العوام وإن أراد في حديثه أن يقل
فيه عن أبيه بل جعله من مسند عبد الله بن الزبير فسلم فان رويته عن أبيه فهو في مسند
عن أبيه قال في المقدمة قل دارقطني (أخرج البخاري عن النبي عن النبي عن الزهري عن
عروة عن عبد الله بن الزبير بن رجاك حاتم الزبير الحديث وهو أسند متصل وصله هكذا
غير الليث عن الزهري ورواه غير الليث فلم يذكر وأخيه عبد الله بن الزبير بن رجاك البخاري
عن طريق محمد بن أبي بكر في مسند أبيه في اللقب من حديث ابن جريج عن عطاء بن
سفيان عن شبيب بن أبي الصم عن محمد بن الزهري عن عروة عن أسلافه لم يذكر في حديثهم عبد الله بن
الزبير كما ذكرنا الليث انتهى قال ابن حجر ولا أخرجه البخاري بالوجهين على الاحتمال لأن عروة
مع سماعه من أبيه فيجوز أن يكون سمعه من أبيه وبنته فيه أخوه فالحديث كيف كان
فهم على ما تقدم وقد اشتمل على ما يتعلق بالزبير وذو له من متوفى على ضبطه فاعلم
لهذه القرينة القوي وقد واقف البخاري على تصحيح حديث الليث سلم وابن جريج وابن
بن حبان وغيرهم مع أن في سياق ابن الجارود له التصريح بحبان عبد الله بن الزبير عن
وهي رواية يونس عن الزهري وزعم الجيبي في جمعه أن الشيخين أخرجه عن طريق عروة
عن أخيه عبد الله عن أبيه وليس كقوله فإنه هذا السياق في رواية يونس المذكورة ولآخر
من أصحاب الكتب الستة إلا النسائي وأثار إليها الترمذي مات انتهى شرب الأعل
قبل الأسفل ولا يذعن الحموي والمستمل قبل السفل وبه قال عثمان بن عمار هو عبد الرز
قال أخرنا عبد الله بن المبارك قال أخرنا مع هو ابن راشد الزهري محمد بن سلم بن شهاب
عروة ابن الزبير أنه خاصم الزبير بن العوام رجل بالرفع على الفاعلية ولا يذعن الزبير
رجلا بالنصب على الفاعلية من الأضمار وقد سبق في الباب قبله ما قيل في اسمه زاده الرواية
السابقة في شرح الحق التي بسفون لها النخل إلى النبي صلى الله عليه

وصلى اي تخلصه ليدون خلقه لاد الكثر يعني الماء اي اوجار لك كما في الحرف السابق وهو
بوضع الترجمة لان ارسال الماء لا يكون الا من الاعلى الى الاسفل فقال الامام ع في حديثه عليه السلام
انه اي ابرز من عمتك صفيق وهنر ان ياتخ والكسرة فيج اليوت سنة قال ابن مالك لانها اذا
بعد كلامه من عمتك بمضمون ما صدر بها اذا اسرفت قدر ما قبلها الفا فاما ما
فصل في التاميم الكسرة اورد قال في الفقه ويكن من جميع العار يكون كلاما مستقلا من شكل واحد
يتبدل في كلامه وجاء الفتح لكونه علة لما قبله قال وقوله اي ابن مالك اذا اسرفت قدر
ما قبلها الفا كلاما مستقلا لا يغير الفا انما يكون للتقليل والتثنية يقتض الفتح لا الكسرة
قال في المصباح هذا كلام من يدر فيهم كلام القوم وذلك او الكسر منوط يكون الحمل محل
الجملة لا المفرد والفتح يكون الحمل المفرد والجملة واما التثنية فلا يدخل له من حيث قصو
التقليل لان الفتح ولا يغير ولكنه رافع يتحولون في مثل اكرم زيد انه فاضل بالفتح فتحت ان
الاولوة التثنية مثلا فظهر انما الوجه للفتح وليس كذلك وانما ارادوا وافتحت ان لاجل ان عام
الحرف رافع وفي الواقع للتثنية والفتح انما هو لاجل ان حرف الجر مطلقا لا بدل اليه مفرد
فتحت ان من حيث عد قول اللام لا باعتبار كونها للتثنية ولا بد منه الا يري ان حرف الجر
المطلق لو يري للتثنية لكانت ان مضبوقة فليس كل حرف على التثنية يفتح ان
معه وانما قدر في ما لا الفا مع الكسرة اي بحرفه ان على السببية فلا يدخل الاعلى الجملة فليز
كسر ليدونه ولا شك ان الفا الموصوفة للسببية كذلك اي يختص بالجملة انتهى وقوله في
فتح الباري ولو يقرأ هنا الا بالكسرة طرأ جاء الفتح في العربية في معنى وقد وضعت الفتح في الفتح
وغيره من الاصول المعتمدة وليس للحضر وجه فلما وقال عليه السلام في نسخة فقال صلى الله عليه
وسلم استمعوا من هجرة وصل الى بايع الماء في ذي الوقت حتى يبلغ الجدر وسقط ابو
في الوقت لفظ الماء فاما سبب هجرة قطع اي يفسد من السوء قال ولا يذروا
الحل ابرز من هجرة فليز ذلك فلا يذروا ان لا يذروا فيما شجر منه

رواي عن ارسلا الماء الى الاسفل والباقي الا انشاء الله تعالى باب غرب الاعلى
الى الكعبين بكسر الشين المعجمة ولا في رواية اخرى فيجب الاعيان وبقا لحنا ولا في ذر حتى محمد
ولا في الوقت حذو سلة من قال اخرنا بمحمد نفع الميم وسكون الحاء المعجمة ورفع اللام ولا في ذر
محمد بن سعيد الحارثي قال اخبرني بالافرن جريح عبد الملك بن عبد العزيز ملك قال حدثني بالافرن
بدهاب محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير عن العوام انه حدثه ان رجلا من الانصار هو
طالب او حمدا وثابت بن قيس كلهم حاصم الزبير في شرح الحق بكسر الشين المعجمة اخو عليم والحمر
الحاء المهملة وتشديد الراء مجاري الماء الذي يسيل منها يسقي بها نفع اولي يسقي
بالشرح ولا في ذر يسقي به اي الماء النخل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استق يا زبير
محبرة وصل فيلمر بالمعروف من العادة الجارية بينهم في مقدار الشرب او امره بالقيصدا ولا
الوسط وان يترك بعض حقه وهذا الجملة مقترضة من كلام الراوي وضبط في جميع الروايات
فامر فعل باض وضبط الترمذي بكسر الميم وتشديد على انه فعل امر من الامر ا قال في الفتح
وهو مختل ثم ارسل الى الماء ولا في ذر عن الحموي والكشميني ثم ارسله الى جارك والصفة
مقطوعة قال الانصاري ان كان الزبير بن عتيك صفت حكمت له بالتقدير وهو ان حدة
في النهج وتدرى فيها نبات كرا لا تفار فليراجع فتكون اي غير وجه رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ملأه وجعل له على نصب النبق ولينصا قلبه على الاذاه وضمه ما لف الناس
صلوات وسلامه عليه ثم قال عليه السلام للزبير استق نخلك ثم لكبس نفسك عن السقي
يرجع للماء الى الجدار واستوى باليمين وفي نسخة واستوى عليه السلام لابي للزبير حقه
كاملا اي استوفاه واستوى به في وكانه جمعة كله وهاهنا بحيث لم يترك منه شيئا وكان اولها
امر ان يسبح بعض حقه فلما ارضى الانصار استقص الحكم ومكروا ولما قبل به الصباغ
وغير انما المروة في الخضم ما لم يره او لا وقع منه ما وقع امره ان استوى اكثر من حقه
الانصاري لما كانت العقوبة بالاموال ففهم نظرا في سياق الحديث بما في ذر من ان لا يهاق

واستوى للزير حقه في صريح الحكم كما في رواية شيخنا في الصلح ومعرفة التفسير مجموع الطرق قد
نقدول كما انه امر الزير ولا ان يتروك بعض حقه وانا ان يستوفيه وقيل الكرمان في تها للزير
ولعل قد واستوى له حقه من كلام الزهري او غادته الادراج فيه شي لان الاصل في الحد
ان يكون على كلمة واحدة يرد ما بين ذلك ولا يثبت الادراج بالافضل فقال الزير والله ان
هذه الآية انزلت في ذلك فلا ريب ان يكون فيهما شجرين ثم سقط قوله فيما
شجرينهم لاني ذكر وقد خرم هناك الآية نزلت في ذلك وشك فيما سبق حيث قال الحبيب
وجمع بينهما بان الشخص قد يترك الامر عنده فبالحكم قال ابن جريح قل ولا في قول
ابن شهاب بن سلم الزهري قد مررت الانبار والناس من عطف العام على الخاص
قول النبي صلى الله عليه وسلم اي الزير استقر ارجاس بغيره وصل فيهما حتى يرجع الى الجدة
فكل ذلك اي قولنا استقر الى اخره الى الكعبين يعني قد مر والماء الذي يرجع الى الجدة فوجد
سبع الكعبين وهذا هو الذي عليه الجمهور في سعة الارض بالماء النير المختص او ان ارجوا عليه
وصاة منهم فسعة الاول فلا ريب في سعة الماء الى ان يبلغ الكعبين لانه صلى الله عليه
وسلم قضى ذلك في سبيل مهزوز فتح اليم وسكون الماء وضم الزاي وبعد الواو الساكنة
واو مذنب بيان حجة ونون مصغر واديان بالمدينة ان يسكن في الكعبين ثم يرسل الى
على الاسفل وروا ذلك في المعطمين من وصل عبد الله بن ابي بكر له اسناده صحيح في
ما بين الدارقطني من حديث عايشة ومحمد واخرجه الحاكم واخرجه ابو داود وابن ماجه من
حديث ثور بن شعيب عن ابيه عن جده واسناده حسن وعن الماوردي الاول في التقدير
والحاجة في العادة لان الحاجة تختلف باختلاف الارض وباختلاف ما فيها من رزق وشجر
وبوقت الزراعة ووقت السقي ثم يرسله الاول الى الثاني وهكذا وانخفض بعض من
الارض الا على بحيث ياخذ فوق الحاجة قبل سعة المرتفع منها فذكر في ما يسع بان يسع
اعني ما ترصد ثم يسع الاخر فان احتاج الاول الى السقي مرة اخرى ثم لما انما اتسع الماء

كل واحد من اثنين شاء، وهذا الذي يرسله هو ما يفضل عن الماء الذي فيه أو المالح المحبوس
ويتركه ليعمل يصلح في الماء الذي ذكره أصحابنا في الشاغل الأول وهو قول مطرف وابن
الجبشون من المالكية وقال ابن القاسم يرسله كله ولا يحبس منه شيئا وزعم جليل الأول بأن مطرفا
وابن الجاشون من أهل المدينة وبها كانت القصة فيها أقدم بذلك لكن ظاهر الحديث
مع ابن القاسم لأنه قال اجلس الماء حتى يبلغ الجبر والذي يبلغ الجبر هو الماء الذي يدخل
الحائط فتقطع القطر أنه هو الذي يرسله بعد هذا الغاية ونزلة رواية أبي ذر عن النبي
الجبر هو الأصل وقدم ما فيه قريبا فليراجع وأبو الموقر والمعين **باب فضل شرب الماء**
المحتاج إليه وبه قال هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرنا مالك هو ابن انس الإمام الأعظم
عن سفيان بن عيينة عن أبيه عن هشام بن عبد الله بن يوسف التميمي زاد في المطالع مولى ابن أبي بكر أبي عبد
الرحمن بن الحرث بن هشام عن أبي صالح ذكر أن السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول
صلى الله عليه وسلم قال بشرب ماء يوم يموت رجل لم يمسه شيء ولدا قطنيا الموطأ من طريق
نفيج عن مالك بن عيسى فلاة وابن طريق ابن وهب عن مالك بن عيسى بطريق مكة فاشترط العطش
أي إذا اشتد فالغلاء هنا موضع إذا كما وقعت إذا موضعها قوله إذا لم يمشط فترى
شرب منها ثم خرج من البئر فإذا هو كلب حال كونه يلثغ بفتح الهاء وبالنا المشقة أي يرفع
بين أذنائه ويخرج لسانه من العطش حال كونه ياكل التراب فيفتح المشقة يكدم لجم الأرض فيأخذ
من الأرض العطش وفي رواية المولى والمستمل من العطش بن عيينة المشقة كغراب قال
أبو القاسم هو أبو داود لا يروى صاحب وقال السفاقي دا يصيب الغنم تشرب فلا يروى وهذا
موضع ذكره في الرواية وسمى الحافظ ابن حجر فذكر ما في فتح الباري وتبعه العيني عند
اشتداد العطش في الرجل وعبارته فاشترط عليه العطش كذا لا كذا وكذا هو في الموطأ وفتح
في رواية المستمل العطش قال ابن أبي شيبة العطش أي يصيب الغنم تشرب فلا يروى وهو غير ما ذهب
إليه في رواية أبي داود في العطش يحصل منه هذا الماء كما ذكرنا من طريق الحديث بل

21

[illegible]

هذه في كل يوم من مقامها في يصبر رتبة اجرا بالرفع مستيقظا لله والفقير احمد
 جميع العباد لكن قال النووي ان غرضه مخصوص بالمرء
 المحترم وهو الارزاق في هذه الدنيا فيسبب ويحقق به اطعام وفي هذا الحديث
 على احسان والماين اعظم القربات ومن جعل الناس من كثرة ذنوبه فله
 له واخرها ايضا المظالم والادب وسائر الجوانب والبرهان الجهادي
 سلمة نفع الدين لله والام والبرج في الروايات والبرهان ابن سكر الكرم
 البصري عن محمد بن زياد وسقطت منه المتابعة من بعض النسخ وبه قال حشاش
 هو سعيد بن محمد بن الحسين بن ابي محمد الحنفي قال تانا نافع بن عمر بن عبد الله الحنفي الكوفي
 يملكه بضم الميم وفتح الهمزة هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد
 الحنفي اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوة
 فقال بعد ان اصبر في هذا اني قريت في النار حتى قلنا اي رب نفع العزة فريدوا يا
 منهم مختلف منهم لا استفهام تقيده او انهم وفيه تعجب واستعجاب من اهل الكوفة
 استبعد عنهم منه بينه وبينهم كعبا المشرقين فاذا المرأة لو قسم لكن في سفرها امرأة
 اسرائيل وفي اخرى لما تهاجرت وجميع قبيلة من العرب وابي اسوان بن سرياحيل قال يافع
 بسبب ابن ابي بن ابي يملكه او قال اسماء حسبت انه ابي النبي صلى الله عليه وسلم قال محمد
 بن حنيفة بعد ان قال الحمد المكسورة اي يفسد عليها من بارفع على الغالية قال عليه
 السلام و يا بقرادها التكبير قلت يا ثابان هذه اي المرأة قال اجسها حتى انت جرحا
 و قد مر هذا الحديث باثر من حذاه او ابل منة الصلوة قال حشاش السمعيل بن ابي اويس قال
 حدثني بالافراد ما قال الامام من نافع بن عمر بن عبد الله بن عبد الله رضي الله عنهما ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال عدت امرأة بضم العين كذا من بني النضير فقلت ان هذا
 سبيرة واخبره ما كان على اوردة البنية فبها فقلت جوهرا فقلت بها الى

النار قال اي النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله اوما لك عازد النار والله اعلم حجة معتدلة
 بين قوله فقال وقوله لانت لهنها يا شيع كسرة التاييا كذا في رواية المستمعة وللستمعة في
 رواية الجوى فتمها به ود اشيع ولا يستقها بين بمسها يا شيع كسرة التاي فيها با ولا ي
 ذرا رسلتها بغير اشيع وستقطعة نسخة لفظ انت فاكنت وبك التسمعي فتا كل من خشا شيع
 الارض فحش لها في الزك في بتثليث الله النجى وقال في الصحاح ليس فيه تغيير بان اذق
 يا تثليث ولم يحقق ذلك فتمت عند انت قلت هو بالتثليث في معن اليونانية وبنيد
 سبق الزك في الحكاية التثليث صاحب المشارق كس قال النوراني ان التثني شهور و
 الحديث للترجمة من حيث ان هذه المرأة كافرة او موصفة قال القزويني كلاما محققا وقال النوراني
 انصوابها كانت مسلمة وانها دخلت النار بسبب البهرة كما هو ظاهر الحديث وهذه المعصية
 لم يستصغير بل امرت بامرارها كثيرا وليس في هذا الحديث انها تتجمل في النار وقد اخرج في سلم
 في رواية في رواية من راي صاحب الحضر والقرية اخو بانية من غزو به قال هذا
 في رواية من حديث عبد العزيز عن ابيه اي حازم سلمة من دينار المدي من سها ريت سعد
 الله ابي الانصاري الغريحي المتوفى سنة ثمان وثمانين اوفيه ما وقعها واهل البادية رضي
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الضمة بينا المفعول ففتح فيه ماء شرب
 الشرب منه وعمر بن عبد غلام هو لابي در وهو امث القوم ساء كان مولده
 في الهجرة بنو ثمانين من بني الله عنه والاشباح من بيان صلى الله عليه وسلم وكانت
 الدين في اليد قال عليه السلام ولا في الوقت فقال اي لابن عباس يا غلام اتاذن
 اعطى الاشباح الفح فيقول فقال ابن عباس ما انت لا وبر نبضي منك احدا بالرسول الله
 لسلام ليعال المهلب لا مناسبة بين الحديث والترجمة اذ لا دلالة فيه على ان
 في رواية في رواية الامين اخو لابي عبد الله المنيان استدلاله لعماري الطف
 تحقه الامين الجوى واخفى في فكيف لا يخص به ما به التمس

في تحصيله ونقصه العينه فله في نظر ان الفرق ظاهر بين الاستحقاقين فاستحقاق الايمان
انما هو في اتمه ليس له الطلبي الشرعي بخلاف صاحب اليد واليد في الماري ابره مناسه من حيث
الحاق الخوض والمقرنة بالفتح فكان صاحب الفتح اخى بالتصرف فيه من سبب الغصب في عدم
التدري فقال ان كان مراده بالقياس فمخرج لما تقدم وان كان مراده بالفتح فمخرج لما تقدم و
ان كان مراده من الحاق ان صاحب الفتح مثل صاحب اليد في الحكم فليس له ان يحكم بما لا يملكه
فكان له صاحب الفتح اخى بالتصرف فيه من سبب الغصب في عدم التدري فقال ان كان مراده
بما ان يفتح الصرة او كان يلفظ الما فيه من الافضل الناقصة وايضا كان قد اورد في الموضع
لكن قد يقال ان صاحب الموضع مثل صاحب الفتح في مجرد الاستحقاق في قطع التفرع عن الموضع
عدمه انتهى وهذا الحديث قد مر في باب الشرب وبه قال عدنا محمد بن بشير في نسخة الحديث وتشرع في الشرب
المعجم ابو بكر بن ارقان عدنا عنه هو محمد بن جعفر البصري ربيب شعبة بن الحجاج بن اسحق بن
الحجاج عن محمد بن زياد القزويني عن محمد بن ابي المديني انه قال سمعت ابا بصير يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام
وسلمانه قال والله الذي نفسي بيده بقدرته لا ذود وود عصمة مفتوحة سال معجزة فخره و
تدوال مملو لا طردون روي عن محمد بن الحسن المستدر من فضل كوش كان انظر في نسخة الحديث من الايمان
الخوض لاذ اراقت الشرح والحكمة في الزود المذكور انه صلى الله عليه وسلم عينا
الى خوض بينه علامه محمد بن اسماء الله تعالى ذكره الخوض مكتاب الرقاق ان كل احد
المولد منهم المنافقون او المتدعون او المرتبة روي عن محمد بن ابي جابر في نسخة الحديث
بدل على انه اخى بموضعه وبها فيه وهذا الحديث روي عن محمد بن ابي جابر في نسخة الحديث
فضائل الحديث عليه السلام عليه وسلم روي عنه قال عدنا ولاي نسخة في نسخة الحديث بن الحسين
التون قال اخبرني عبد الرزاق بن عمار قال اخبرنا معمر بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير
السميتاني وكنيته كثير بالمشافه في الحديث بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الاخر قال سالم الكواكب كل منهما مرید ومرید عليه باعبرين عن سعيد بن

عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله ام اسحق بن عمار لما تركت زينة
لما ضرب جبريل موضعها بعينه ثم ظهر ما واهوا ولم يفضله او قل عبد السلام لما عرف من
الماء والمثك من الراوي فثبتت بينا مينا ففتح ايم اي ظاهر اياها ووجه الارض لا ينفق
موت من الله محضه بغير عمل عامل فلما خاطبوا فخرهم جابر دخلها كسب الشرح فصرحت بياض
واقبل جبريل بغير الجمل سكون الراوي من العين وهو ابراهيم بن عمار بن صالح بن ابراهيم
بن جابر بن نوح فقالوا ام اسحق لما رايت من ان ننزل عندك قالت نعم ولا تخف لكون الماء ما لو
يقع الماء في ثلاثة كرات وهزيل كسرهما وتجرع تصديق ووعده واعلم فالاول جبريل الخبير
منه وما قام زيد والثاني جبريل من افضل ولا تفصل وما في معناها نحو قول افضل وهل الامر
بعينها لا تشبه ونحوها يعطين والثالث المغير بعد الاستفهام نحو هل جاءك زيد
ونحو هل وجدته من غير كسرهما ولا زيد كسب به معنى الاعلام البته بل قال وما في قصة وتصدق
وما في قصة بياضها فيكون كانه راي انه اذا قيل هل قام زيد فيقول نعم في تصديق ما بعد
الاسم الاول ما ذكرناه من ان الاعلام اذا لا يصح ان يقول له لقايل ذلك مستقلا لانه انشاء
لقد من علم انه اذا قيل نعم في تصديق نعم وتكذيبه لا يمنع دخول على عدم النفي واذا قيل
فمنكذبه بل ومنه زعم الذين كذبوا ان يجب واصل بل ومنه
فيها تنفي انت لا تنفي النفي واذا قيل اقام زيد فهو مثل قام زيد غير انك لا
القيام بقول نعم وانته لا يمنع دخول بل واذا قيل لم يفرز زيد فقول ان اثبت القيام
ويمنع دخول فان نفيه قلت نعم قال تعالى الست بركة قالوا بل ومنه بن عباس انه لو قيل
نعم في جواب الست بر بركة كان كفرا والحاصل ان بل لا يتاني الا بعد نفي وانه لا ياتي الا بعد
الاجاب وان نفي بل بعدهما لما جاز بل قد جازتك اياك مع انه لا يتقدم ادائه نفي لان لو ان
ان يبدل نفي في صديقه ومنه الجواب فيمنه بل قد هديتك في ايات الله قد هديتك
في حجة البكر اي صالة احاديث الانبياء والنساء في الم

هنا ولا في ذر مني عبد الله بن محمد الجاري المسمى قال حدثنا سفيان بن عيينة بن عمار بن
ديار عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ثلاثة من الناس لا يكلمهم الله يوم القيمة حاشية عن غضب وتعرض جرائمهم عن مقابلتهم في
الكوافرة والناسي من الله وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن يخوفه انخسوا فيها ولا تكلموا
ولا ينظر الله من حجة اولهم رجل خلف على سبعة ولا في ذر على سبعة فما أعطى نفخ الصنارة
والطاء لمن اشترى احاسنه على اي سببها ولا في ذر اعطى نفخ الصنارة وكسر الطاء بينا للمفوض الي
اعطاء من يريد شراها اكثر مما اعطى نفخ الصنارة والطاء اي رفع اليد اكثر مما اعطى من الذي
وهو كاذب بجملة حاله والثاني رجل خلف على اثنين كاذب اي مخلوق بعينه فليس عيانا بحار
بينهما والمراد ما شابه ان يكون مخلوقا عليه والا فهو قبل اليقين ليس من عليه فيكون
مجازا لا متعارة بعد العصر قال الخطابي خص وقت العصر بتعظيم امره وادراكه اليقين
النفقة محرمه كل باب عظم هذا الوقت وقد روي ان الملائكة تجتمع فيه رحمة والايام
تجوز اتمها فطلعت العقوبة فيه فلا يقدم عليها ليقطعها ما لرجل مسلم اي لياخذ قطعة
من ماله والثالث اصلا منع فضل ما زاد ما يحتاج اليه ولا في ذر فضل ما به فقدا الله

اليهم اسكنك خيرا نصير حين كاسخت فضل ما لم يعمل يدك قد لا
سفيان نكرة من غير هوب دليل انه صحيح باصاح فكان ابن عباس
الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم فيه
فصل في هذا الحديث
وكنت مع الموصول كونه ان
عن السادة وكتبة الحديث للترجمة من حيث ان العاقبة وقعت على منع الفضل فدل
على انه اقوى بالادلى وقد مضى هذا الحديث باب لم يمنع ابن السبيل المار بالنبي
لا على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم الحمد اكبر الحاد في حق الميم من غير تنوين بقصة
المحظوظ وللصالح ما لا نام من المولى لحواسن فيها وينم سائر الناس

محتاج به بغير ان يرضى له وقته الكافي قال حدثنا الليث بن سعد عن يوسف بن يزيد الايلي
عن عطاء بن محمد بن سلم الزهري عن عبيد الله بن الصغبر بن عبيد الله بن عتبة بن جابر الصيرفي
عن ابي التمام عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الصعب بن جنانة نفع الامداد المملوك وسكن
اليمن وجناتة نفع الجهم وتشدد بعد المثلثة اليه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا
لا يخرجه من رعي فيه ما شئت دون سائر الناس الا الله عز وجل ورسوله ومن قام بقلبه
المسلم وهو خليفة خاصة اذا اتبع الى دين لمصلحة المسلمين كافضل العزرا وعثمان رضي
الله عنهما وفيه نفي ما كان الرعي العزير من اهل الجاهلية باقى الارض المحضة فيولاي قبولي
كل على نشرها انهم مدي صوت الكلب من طوبه ويمنع الناس ان يراعوا حوله في صل الله عليه
وسلم عن ... انا انا الحى لله ورسوله الامام الله ورسوله بعد على وجه النظر الحقة
المسلمين ... ربه لنفسه والكراخ فيما يحرم الامام ما ليس مملوكا بطوبه الا ودية والجبال والبلوات
في النهاية قبل ان التريف في الجاهلية اذ انزل حيا في ارضه استولى عليها الخ مدي ... الكلب
لا يشرك فيه بين وهو يشارك ... ما يريون فيه ففى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
الله تعالى ورسوله اي لا ما يحرم الخيل التي يرصد الى اهل عليها في سبيل الله تعالى
وابل ... شهاب بالسند السابق مرسل ... لا يذوق قال اي عبيد الله
بين البخاري وقال يفران النبي صلى الله عليه وسلم حتى يقع نفع النون ونحوه ان وبعد
تحتية الساكنة في عين مملوك وهو موضع على عشرين فرسخا من المدينة وقدره ميل في ثمانية
ايال ... موطاه وهو في الاصل كل موضع يستنفع فيه الماء اي يجمع فاذا
الماء شئت فيه الكا ... في نفع الحضار وقدم رواية ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
بلغنا الحسن بن مكرم الولد واما الضمير المرفوع في بلغنا يرجع الى الزهري كالحج به ابوداود
عن الخطاب ... عن هو المرق نفع السنين المملوك والراء كذا في فريدين الليونين وفي
على المندوب وغيره من السرق بكسر الهمزة وكلف موضع قربا ... وذكر القائل في

انه الذي عند البحاري وقال انما على انه حطاء وفي نسخة بالرفع واصله السرق يقع الشين الجبل
والله وهو كذا في بعض الاصول المتقدم وهو الذي في موطا ابن وهب ورواه بعض رواة البخاري
او سلمه وهو الصواب واما سرق فلا تدخله الالف واللام كما قاله القاضى عياض وازيد بن قيس
الزهرى والموجزة هو المجمع موضع معروف بين الحريين قوله وان ثمر الى الحرم عطف على الاول وهو
من ملاح الزهرى ايضا وعند ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب عن النبي
نعم الصدق حديث الباب خرج البخاري ايضا في الجهاد وابوطاودة في الخراج والنسائي
الحكمي والسير بن شريك شرب الناس وسقى الدواب من الانهار وبه قال هشام بن عمار بن
يوسف النسفي قال اخبرنا مالك بن انس الامام عن زيد بن اسلم العدوي عن ابي عبد الله في
صالحه ذكر ان السهمان عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لرجل اخرج الى ثراب ولرجل سترى سائر لثمين وحاله وعلى رجل وزر ياتى من الحصر
هذه ان الذي يقتني الخيل اما ان يقتنهما للركوب او للتجارة وكل منهما اما ان يقتنيه
فمن طاعة الله وهو الاول او بمصيته وهو الاخير او يتجرده عن ذلك وهو الثاني فاما الاول
الذي سئل له اخرج رجل ربطها في سبيل الله اي اعد لها الجهاد فاطل بها ولا يذرها الا الله
بل المعونة في مرج فتح ابرم وبها ما راى الساكنة جيم ارض واسعة فيها كل شئ ووصف
شك من الراوى فما اصابت في طلبها بكسر الظاء المهملة وبعد التثنية المنفوخة لام الجبل
الذي تربط به وبطول لها لترعى يقال طول بالواو والمنفوخة بدل الباء من الخرج او الخرو
كان له اي لصاحبها ولا يذركان لها حسنات بالنصب ولوانه انقطع صليها فاستسبح
الفرقة وقشد به النور اي عدت بمح ونشاط ورفعت يدها وطقتهما معا شرفا او شرفين
بالشين المجمع المنفوخة والفا فيهما اي شوطا او شوطين وسعي به لان العارى يشرف على
ما يتوجه اليه وقال في المصايح كالتيقح الشرف العالم من الارض كانت اثارها في الارض
بما فيها غنية اتمها واروانها حسنات له اي لصاحبها ولو انما

[illegible]

ان قال جاء رجل قال في المصنعة هو غير ابو مالك كبروا له اسماء عليا و ابو موسى لم يسمي له شيئا
طريقه في الاوسط للطرافي بن طريق بن طابخة عن عمار بن عوف عن ربيعة عن يزيد بن
المسبح عن يزيد بن خالد انه قال سالت في رواية سيفان الثوري عن ربيعة عن المصنف
عمران وذكر في شكوا ان بلال بن ورقميق بانه لا يقال له اعراي ولكن الحديث في ابي داود وفي
رواية صحيحة حيث اننا لو ارجع الي فيفسر الاعراي بعراي مالك ويجعل عمار بن يزيد بن
خالد جميعا مسلمة عن ذلك وكذلك بلال ثم وجبت في عجم البغوي وغيره من طريق عقبة بن
سويد جعفر بن ابيه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها السنة
الحديث وسند جيد وصواب لما في المصنف المبرم النجدي الصحيح انتهى الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن اللقطة بضم اللام وقع اللقاف لا يعرفون المحدثون غيره ومنه ما كانا وبقيت
الشيء الملتقط وشرعا ما وجد من حق صاحب محترم غير محمد ولا غيره فقال عليه السلام
اعرف عفاصها بكسر العين المهملة وبالفاء والصاد المهملة الوعاء التي تكون فيه وكافها
بكسر الواو والمد الحيط الذي يشده الوعاء ومعه الامر معرفة ذلك ان يعرف بذلك صدق
واصفها وكذبها وان لا يختلط بالغير منها سنة فان جاء صاحبها قبل فراغ التعريف او
بعد وبقي باقية وجواب الشرط محذوف للعلم اي فردا اليه والا ان لم يجرى صاحبها فثبت بها
اي تملكها فثبت بنفسه على انه مفعول بفعل محذوف وان كانا لم نعرفها سنة فم
استمع بها فان جاء صاحبها فادما اليه قال اي الرجل فضاله الغم قال عليه السلام بي لك
ان اخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها الا حيتك صاحبها ان جاء اول الذنب يملكها من ثمتها
ولم يجد صاحبها قال اي من فضالة الابل مبدا خذف جزاى ما حكمها قال عليه السلام مالك
ولما استغفاهم انكاري اي مالك واخذها والحال انها ما ساقوها بكسر السين والمدح
فاذا اوردت الماء شربت ما لكيها حتى ترد ما آخرها والمركوب بالسقاء العتيق لا يما ترد الماء منه
من غير ساق يسيها او اراد انما جعلها لها يرعى العطر وخرها بكسر الخاء

المحرم والمداي فها ترد المداي في تقوى الله فإذ أعيا البر وقطع البلوا الشاة
وورد المداي في ثمانية فثبتها على الله عليه وسائر من كاد من سقا وخدا في سفره وهذا
موضع الترجمة في ثمانية أصناف أي كليا وفرادى منها انتهى من السفر لما كان الأفاضل مع
الحفظ على صاحبها في حفظ العيون واليمنى القيمة وعلا لا يحتاج إلى حفظ بما خلق الله تعالى
فيها من القوت والمنفعة وما سائر من ذلك من هذا الحديث ويستوفى باب الأكل والشرب
والغضب في الموضع من كتابه المسمى

فتح الجاني واللام بعدها هضرة مقصود وهو الغيب رتبة وباسطة وبه قال حدثنا
سعد بن أسد النعماني أبو هيثم البصري قال حدثنا وهب بن بضم واو ومصر بن خالد البصري
عن هشام عن أبيه عن ابن أبي عمير عن زبير بن العوام رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال لا يأخذ أحدكم حجلة في هضرة مفتوحة ومار مهلة سالكة وموحدة
مضمومة جمع حبل وجمع أيضا على جال قال أبو طالب من أجاب جيل لأن مرتبة بمشافة
حبلك أجلا واللام في قوله لأن ابتدأ جواب القسم بخلاف أي والله لأن ولا في ذر عن
الكشمي لأن يأخذ أحدكم حجلة في أخذ بالنصب عطفا على النصب السابق حرمة
جمع الحاله الصلة وشاكون الزاي والنصب على المفعولية من خطب ولا في الوقت فرة
خطب بالاصافة وهو حرف الجر فيبيع فيكف الله به أي فيمنع الله ثمن ما يبيعه و
من أن يري ما في السؤال من الناس وقوله فيبيع ويكف الله بالنصب فيها عطفا على
السابق ولا في ذر فيكف الله بها عن وجهه فاشت الضم باعتبار الحرمة غير متبادر
أي هو خير له من أن يسأل الناس أي أن لم يجد أحدكم إلا الاخطاب من الطريق فهو
مع ما فيه من انتهاء المرء نفسه ومن الشقة خبره من سؤال الناس أعطى أم مع بضم
الهمزة وكسر الطاء في الأول وفي الميم وكسر النون في الثاني مبنيين للمفعول وهذا الحديث
يعني باب استغفار المسلم من كتاب الزكاة ومطابقة للترجمة هنا قوله في أخذ

خزينة من خط فيبيع ويهدى قال حدثنا يحيى بن بكير بن خزيمة واسم أبيه عبد الله قال حدثنا أبي
سعد بن أبي حمزة عن فضيل بن عياض عن ابي جعفر عن ابي عبد الله محمد بن مسلم الزهري
عن ابي عبيد عن صفوان بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا عبد الله يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم والله لا اراه محطبة احدكم خزيمة اي من خطيب يارضى بسلطة ثم يحلها
على ظهره خزيمة من ان يسأل احدا من معصية اي من سوال احد خطيب او غيره فيجب عليه
مطاعا ما قبل وما سقط قوله رواية ابوي الوقت وذروبه قال حدثنا ابو زرعة عن ابي
ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي بالعراق عن الصغير قال اخبرنا هشام بن عمار عن سفيان
اليماني قاضيا ابن ابي جريح عبد الملك بن عبد العزيز الكوفي اخبرهم قال اخبرني بالافان بها
الزهري عن علي بن حسين بن علي سقط لابي ذر بن علي عن ابيه حسان بن حسين بن علي عن ابيه
ابي طالب عن علي بن عذبة انه قال اصبت شارفا بشين حجة وبعدها الفاء مكسورة ثم فاء
المستتر من النون قال الجوهري وغيره وعن الاصمعي نقل للذكر شارفا وللاثنى شارفا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر في السنة الثامنة من الهجرة في نسخة في مضم
يوم بدر باضافة مضم يوم قال واعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم شارفا سنة اخبر
من النون قبل يوم بدر من الجنس من غنمة عبد الله بن جحش فانتهما في الكوفة باب دخل
الامصار وانما يريد ان اجعل عليهما اذخر لغير المنة وسكون الدال وكسر الهمزة المجتبتين ثبت
معرفة طيب الرية يستعمله الصوامع واصدته او خرة لا يبعه وفي صانع بصار مهلة
وبعد الف هنة وقد تسهل واخره غين معجمة من الصاغه ولاي در عن المشي كالحاج بطاي
مهلة وموهة مكسورة بعد الف فيصير مهلة ولا ايضا عن الجوى طالع باللام بدل اللام
اي ويعد من بدله على الطريق قال الكرماني وقد قيل انه اسم الرجل من بني قتيبة في قتيبة
ونم النون وقفيها في الفزع ويحذف الكسر فيمنصرف على الامة الفيلة او منصرف على الامة
ومرط من اليهود فاستعين به اي ثمن الاخرى وليلة فالتبت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم قوله فاستعين بالنصب عطف على قوله لا يفيد وفيه من سبب الطلب يشرب ثم اذ
البيت معه فينبغي فتح القاف وسكون التثنية وفيه النون ثم جاء الزايش اي حني فطالت الا
للتثنية بالفتح من اى ثم مفتوح الزاي على الفتح فيكون في نسخة يا حني ثم الزاي على الفتح من لم
ينوق للشرق من اثنين الجمع والجمع شارب وفي نسخة من النون الواو بكسر النون و
واو في يي السجدة حذف للشرق وجمعهما واما شارفاً دليل على اطلاق
على الاثنين والجار والمجرور متعلق بفتح وفي تقديره الحضي يستعملان ثم شارفاً على
لذو من يلطم احباده من جمعها وهذا مطلع قصيدته ووقته ومن معانيه بالقناة بعد
صنع السكنى في البيت منها وفيه حمة بالدماء وعجل من اطابها يشرب قديماً من طح او
سواء وقوله بالدماء كنه اهل المكان انتم امام الدار والليات جمع لينة وفي الخبر وفيه حمة
التصريح بالدماء والجمع واجم الدنيا واخايب الجزر والسلام واللبك والشرب بفتح الشين والجمع
الحامزة يشربون الحمر وقد برأ منسوب على انه مفعول نقوله وعجل والقيد المطبوع في القدر قد
بالنبي اى فام شجته اليها اى الى الشارقين حمة بالسيف لما سمع ما قالت لقين فحب الليم و
الموجة المشددة جمع اسمها مع سنام فهو على حد تصدفت فتوكلما اذا المراد قلبها كما والسنام
ما على ظهير الجير وتبراً لموجة والقاف اي شق خواصرهما اي خضارهما ثم اخذ كباد
لان السنام واللبك طاب الجزر عند العرب قال ابي بن جريح قلت لابن شهاب محمد بن مسلم
الزهري ومن السنام بفتح السين اخذته قال قدح قطع اسمها فذهب بها جمع الضمير على
لفظ الاسمة وهذه الجملة مخرجة من قول بن جريح قال ابن شهاب قال يا حواي ابي طالب
الله عنه فطرت الى منظر بفتح اليم والجمجمة افطعت بفتح الفحة وسكون الفاء وفتح الطاء
الجمجمة والجمع الممثلة اي خرفني التصريحاً للابتداء بمطالعة رضي الله عنها بسبب فوات ما
يستعين قال فانت بنى الله صلا الله عليه وسلم وعنه زيد بن حارثة حبة عليه السلام فالخبر
الجزر فخرج عليه السلام معه يذهب فانطلقت معه فدخل على حمة البيت الذي هو فيه فخطب

الظهر عليه السلام الغبط عليه رفع حمزة بصره فقال هل التمسوا لابي رادبه الشفاة عليهم السلام
اقرب الى عبد المطلب ومن فوقه ابن عبد الله النبي صلى الله عليه وسلم وابا طالب عمك انا
كعب بن عبد المطلب الخنوع لموته وجمان قصرة ما بهما وقد قال قبل تحريم الحرم فليؤخذ به
رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه يقف غراي الي ورايه خرج منهم اي من حمزة ومن معه
فذلكم كور من هذه القصة قبل تحريم الحرم فذلكم عند صلى الله عليه وسلم
ولم يؤخذ به من رضي الله عنه وموضع الترجمة منه قوله وانا اريد ان احمل عليهما اذ خرا لابي
وال علي ما رجم به من جواب الخطاب والاحق شاش والحديث قد سبق بعضه في باب
في الصواع من كتاب البيوع وياقي انشاء الله تعالى الحازي والبيوع والقباس والجنس وقد
اخرجه سلم ابو داود واستنبط منه فوائد كثيرة تأتي انشاء الله تعالى في محالها والله الموفق
باسم القطا ح جمع قطيعة وي ما يجنس به الامام بعض الرعية من الارض فان اقطعها
للتايك بل لتكون غلته فهو كالتحجر فلا يقطع ما يخرج منه ويكون المقطع اقل مما اقطع
تصرف في غلته بالاجازة ونحوها قال السبك وهذا الذي يسمى في زماننا اقطاعا قال ولما اريد
من اصحابنا ذكره ونحوه على طريق فهمي شكل والذي يظهر انه يحصل للمقطع بذلك اقصا
كخصاص التحجر ولكنه لا يملك الرقبة بذلك ليظهر فائدة الاقطاع قال الترمذي ويخبرني
يشتهى منا ما اقطع النبي صلى الله عليه وسلم فلا يملكه الغراب جانه فياذا انما لا يفيض
ما جاء اما اذا قطعه لتملك رقبته فيملكه وينصرف فيه تصرف الملاك ذكره النووي في
شرح المذهب في باب لركان وفي حديث اسماء بنت ابي بكر عن المولى في اواخر الجنس انه
صلى الله عليه وسلم اقطع الزبير ايضا من اموال بني النضير والترمذي رحمه الله صلى الله عليه
عليه وسلم اقطع وابل بن حجر راضا بمحض موت وبه قال حديثنا سليمان بن حرب الواسطي اذ
البحر في قاضي مكة قال حدثنا حماد ولاي في حماد بن زيد واسم جده درهم الجهم في حماد
سبها البصري بانه قال سمعت ابا رضى الله عنه قال اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع

الاصناف من البحر بنقط التثنية ناحية معروفة وقالت الاضار لا تقطع لنا في تقطع واما
عن المهاجرين مثل الذي تقطع لنا راد الى جهة رواية فليكن ذلك عنه قال عليه السلام
سترون بعدي اثرة الهرة والثلثة وستمرون الاخرة في الفزع وبها قيد الجيا
فما احكام به فقول قال انزله في وقال بكسر الهمزة وسكون اللام المثلثة وهو ان يشار اي يشار
بها وببعضها كمن فاض عليه كمن جعل للموت الامم يسيرا فاصبر واختر تلقوني
في روضة الطائف فاني على الحوص والحديث ان لا امان يقطع الا اضي الى تحت يد
بنه اهل ذلك وهذا الحديث اخرجه ايضا في الخبرية وفضل الاضار في كتابه القطع
في اقله الامام لتكون توثقه بيده وهذا النزاع وقال الليث ابن سعد الاضاري عن يحيى
عن سعيد الاضاري عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم الاضار
القطع ان المهاجرين قال الخطابي يحتمل انه اراد الموت منها بالملوك بالاحياء او اراد ان يحضر
بتناول جزيتها وبه جزم اسمعيل القاضي فقالوا يا رسول الله ان خلفت اي القطع قطع
الاخواننا من قريش ثلثها فليكن ذلك المثل عند النبي صلى الله عليه وسلم يعني بسبب
قلة الفوج في ذلك فقال عليه السلام سترون بعدي اثرة الهرة وسكون المثلثة
فيقول وهذا من اعلام نبوته فان فيه اشارة الى ما وقع من استيثار الملوك من قريش
في الاضار بالامم وبميرها فاصبر واختر تلقوني اي يوم القيمة قيل فيه ان الاضار
لا يكون فيهم الخلافة لانه جعلهم تحت الصبر الى يوم القيمة والصبر لا يكون الا من مغتور
بحكم عليه وفيه فضيلة ظاهرة للاضار حيث لم يستأثروا بشيء من الدنيا دون
المهاجرين وياي انشاء الله تعالى مزيد لذلك في باب فضل الاضار وهذا الحديث اورد
في المؤلف غير موصول قال فيهم وكانه اخذ عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه
فيقال ان مهاجرين اراه موصولا من طريقه راجع الى اهل بيتهم الامم ويجوز تسكينها اي
الاستخراج فانه ضربها من اللين في الماء اي عند الماء لذا قال ابن حجر ونازعه العيني بان

يجزئني بغيره بل بي بغيره الاستحالة واجابني انتقام من غرض بل بغيره من أهل العربية
قالوا ان حروف الجر تنصب وحمل على الاستحالة فيقتضيه ان يقع المحلوف الماء وليس كذلك
مراد انتهى وبه قال حاشنا ولا في الوقت حتى بالافراد ابراهيم المنذر اخرا في المدي قل
حاشنا محمد بن قلع بضم الفاء وقع اللطم وبعد التحيات للكاتبة عامه في الاسلحة او اخرا في
صدوق بهم وله عندنا ثلث اعمام تخرج عليها قال حاشني بالافراد في قلع
اسلحة صدوق لكنه كثير الخطا وهو من طفقه مالك واخرج به البخاري واصحابه
لو بعد منه عليه السلام اري اعتمادا على مالك وابره يثبت واضربهما وانما اخرج احاديثا
في المتابعات وبعضها في الوقائق عن هلال بن عمار بن ابي عبيدة المقرشي العامري
المدني عن عبد الرحمن بن ابي حمزة بن فتح السبيعي الممثلة وسكون الهمز الانصاري البخاري
قيل ولده عهد صل الله عليه وسلم لكن قال ابن ابي حاتم ليس له صحة عن ابيه
صل الله عنه عن النبي صل الله عليه وسلم لم يزل قال من حق اهل اليهود عند العرب ان تحلب
على الماء اي عند ما فيه من نفع المالكين الذي هناك وزاد به نعمة مستحبة
ورودها باب الرجل يكون له ممر اي مراه يكون له شرب بكسر الشين نصب حافظ
بستان اونه محل من باب الف والتش والحايط يتعلق باسمه والتخل في قوله
ولا بوي ذر والوقت وقال النبي صل الله عليه وسلم فما سبق موصوفه في باب من باع محلا
قد ابرق من باع محلا بعد ان تورق تشديد الموصوفة فمرها البايع قال البخاري فلبايع
بالفاء ولا يذر وللبايع الممر والسقي والتخل في لاهل الثمرة التي هي ملكه حتى الى ان
يرفع اي يقطعها وانه الشجرة المقررة على الميراث وترفع بضم الفوقية مبيها للفقول في
كذلك في العربية اي صاحبها لا يمنع ان يدخل في الحائط ليتخذ عريته بالاسلحة والسقي
وبه قال حاشنا ولا يورق ذر والوقت اخرا بعد ان يورق يدسف الشجر قال حاشنا ولا ي
ذر وقصه اخرا في البيت في سند الامام قال حاشني بالافراد بن شهاب محمد بن مسلم الزهري

[illegible]

العراق وقال ولده ابو جعفر المصنف من كلام المحدثين في مثل هذا المعروف من اصلاحيهم
فيه انه المراد ترجيح الرواية التي قالوا انها صحيحة والحكم للعلاج فيكون تلك الرواية شاذة
ضعيفة والمرجحة على الصحيحة ويستدل فيها بالسلوكين ما ذكره المحدثين في الجامع لانه
يقول بالجزء والبقية بخلاف ما في الامكان فانه على سبيل النظر والاحتمال وما ذكره عن ساد
واحد هو الخبرين عنهما وروي غيرنا فمعرفة التخصيص ورواه النسائي عن رواية شعبية
مدنية عن سعيد بن نافع عن ابن عمر وذكر نصيب بن مرفوعتين ورواه النسائي ايضا عن
رواية محمد بن اسحق بن نافع عن ابن عمر بن مرفوعهما بالقصتين وقال هذا خطأ والفقهاء
حديث النسائي بن سعد بن عبد الله ابوب ايوب بن نافع عن ابن عمر يقصه العبد خاصة متوقفا
زرواه النسائي ايضا عن رواية سفينان بن حسين ان الزهري وعنه سائر من ابيه
عن عمر بن الخطاب عن مرفوعهما قال المري والحفوة من حديث بن عمرو قال حدثنا محمد بن عيسى
السدي قال حدثنا سفينان بن عيسى بن سعد بن اضراري عن نافع عن ابن عمر
عن النسائي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه انه قال مرخص بن صبيح اذ عليه وسلم ان يباع
انرايا بحر صها ثم ابق الماء الحج في الفرج وغيره قال الموصي وهو اشهر من الكفر ففتح
قال هو محمد بن ابي اسم للفعل ومن كسر قال هو اسم للشيء المخروص اي قد مر ما فيها اذا صار
في الجان يقول الحارث بن هذا الرطب الذي عليها اذا جفحت به ثلاثة اوسق من التمر مثلاً
فيجبه صاحب الامانة ثلاثة اوسق من التمر وثقايضان في المجلس فيسلم المشتري التمر
ويسلم بانه الرطب الرطب بالتخفيف كذا عند الشافعي واحمد والجمهور في تفسيره اقول آخر
سبق بعضها ومطابقة الحديث من حيث ان المعري ليس له ان يمنع المعري من دخوله
في الحائض القعدة العربية وهذا الحديث قد سبق في باب تفسير العربيين كتابي السبع وبه قال
حدثنا عبد الله بن محمد المسند قال حدثنا بن عتبة بن عيسى عن بن جريح عن عبد الملك بن عبد
العزيز عن عطاء بن ابي رباح انه سمع جابر بن عبد الله الحضاري رضي الله عنهما يقول

سمى النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم الميم ويبدأ الحاء المعجمة الف فمجرد قول بني عقدة
المزارة بل يكون الباء من العالم ومن المحاذرة بالحاء المهملة والقافية الزرع بالبر
الصالح ومن المزاينة بالزاي والموضحة والنون بـ الكرم بالترتيب ونحوه الرطب والقمون
بـ التمر بالمثلثة والميم المتوقفتين حتى يبدو صلاحها بان يذهب العاهة وذلك عند طلوع
الشراب ولا يذو صلاحه بتدبير الخبير وان لا يتابع الثمرة بالمثلثة بالهزة بالمشافة واسكان الميم
فلا ولا اسم له وهو رطب بل رطب النخل والثاني اسم له بعد الجذاد والبيسر وجمعوا على انه ذلك
مزانية وحقيقتها الحامضة لا فرادها بـ الرطب من الربوي بالياء بس منه الابدال والبر الميم
الذهب والفضة فيجوز الالعاب فلا يباع بها بل يخرصها تمر اوية قال حدثنا يحيى بن قزعة
فتح المعافى والزاي والصين المهملة القرشي المكي الموفن قال اخبرنا دلابوي ذروا الوقت حد
ماله الامام محمد بن اود بن حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين الاسوي مولا م ابي سليمان
المدني الا في مكرمة وبني بزي الخراج لكن قال ابن حصين لم يكن داعية وقد وثق بن حين
والبحر والساي وروى له البخاري هذا الحديث فقط وله شواهد عن ابي سفيان قبل اسمه
وهو وقيل فريان مولى ابي احمد بن حصين ولا يذو ذروا الوقت والاصل مولى بن ابي احمد بن
ابيهير بن عمار بن عبد الله عن انه قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم بـ العراب يخرصها من التمر متفق
بـ العراب والياء قوله يخرصها للبيته اي رخص في بيع رطبها من التمر بسبب خرصها بالموافاة
رطبها هادونه خمسة وستين وربع الواد وهو ستون صاعا والصاع خمسة ارجال
تثاقل بالبقادري اوة خمسة وستين ولو من حصين في ذلك فوجب اللفظ باقل
من خمسة وستين وربع الخمسة على التحرير لخطا لان الاصل تحرير بـ الرطب بالتمر والتمر بالز
اوجاه العراب رخصته وشك الراوي في خمسة وستين وربع التحرير وهذا الحديث محسوس
لعموم الاحاديث السابقة وبه قال حدثنا اكراب بن يحيى الطائي الكوفي قال اخبرنا دلابوي ذروا
حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال اخبرني بالبحر والاوليد وكثير الخمر وبني المدني لم اكن

عند قاضي راي النواج وقال الاخرى من دأرت في الآلة اباضي والاباضي فرقة من النواج
كان معاسمهم ليست شديدة الفخر ولم يكن الوليد داعية وقد وثقه معن وغيره قال اخبرني
بالافراد بشر من يسار فم الموصلة وفيه الشجر الجميعة الاول مصغرا وبسار من البين المجازي
مولى بني حارثه النواج بن جدي بن جدي امة البعير وكسر الدال المهملة الماض الاوسى واول
شاه من احد ثم الجند ووسيل بن اوشمة بن فتح الخاء المهملة وسكون المثلثة بن ساعد بن
عمر الاضاري اخبرني المديني صحابي مغير ولد سنة ثلاث من الهجرة حدثنا ان رسول الله
صل الله عليه وسلم نزل من المزاينة يوم الثريا المثلثة وفيه اليم على الشجر بالتم بالمشاة وسكون
اليم موضوعا على الارض لان المداواة بينهما شرط وما على الشجر لا يحصل مكيل ولا وزن وانما
يكون تقدير الخرض وهو حديث بطر لا يوصى فيه التفاوت وسبع مجرور على المزاينة مضاف
تفسير الامام العرابي فانه عليه وسلم اذن لهم في بيعه ان يقدر ما فيها اذا صار ثمرا وفيه ثمار
بان العرابي مشتقا بالمزاينة قال ابو عبد الله اي البخاري وقال ابن اسحاق هو محمد بن ابي
بن بشار صاحب البخاري حدثني بالافراد بشر من يسار السابق مثله ولا يوي درو
الوقت قال وقال ابن اسحاق هو محمد بن اسحق فاسقط اية عبد الله فعلى الرواية الاولى يكون
معلقا وقال الحافظ بن حجر ولما روى موصولا من طريقه بحسب الله الرحمن الرحيم
بالتنوين وغيره بالانوين بل كتاب الاستقراض وهو طلب الغرض وهو فتح القاف
اشهر من كسر هاء فطلق اسمها على الشيء المقترض ومصدر اسمها على الاقتراض وهو تملك الشيء
على ان يرد به ويسمى بذلك لان المقرض يقطع المقرض فلهما اسمان وهو اسم اهل الحجاز
سلفاء اولاء الديون وفيه الخبز في الخاء المهملة وسكون الجيم هو الشرح والتفريق
قال في القاموس وهو اللغة النماء على المفلس وشهرته بصفة ان من لم يأخذ من
الفلس التي هي حسن الاموال وما جازيها كزيفه المفلس والمفلس لغة المعسر ويقال من
اله فلسا وشهرا من حجر عليه ليقتضيه ماله من دين لادى في جمع المؤلفين به

الاسعور الثالثة لقلة الامور في الرواية فيها وانقلق بعضها ببعض وقال الحافظ ابن حجر في رآه
 غير رواية اي في هذه المسئلة قبل كتاب الفتن باب في كتاب وعطف الترجمة التي تلي عليه بغير
 باب انتهى والذي رآه في الفرع البسلة بعد كتاب في قوم عليها علمه في اي ذرو التقدير
 من اشترى ثيابا بالدين والحال انه ليس منه ثمن اي ثمن الذي اشتراه وليس منه
 محضه وبه قال حدثنا محمد بن منسوب وحماد بن ابي عبد الله الجبالي باذن ابن سلام ومكانه عن رواية
 بن السكن وهو كذا في رواية اي في ابن سيويه عن الفريزي كما قال الحافظ ابن حجر ولا
 في محمد بن يوسف وهو البكدي وقال اخرا جرد بن حواري عبد الحميد بن المغيرة بن قيس
 بكسر الضيم الكوفي في الاغصان عن الشيخ فامر بن شراجل عن جابر بن عبد الله انصارى رضى الله
 عنها انه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم في نسخة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 غزوة الفتح فابطال في واعا قال عليه السلام ولا في ذرو الوقت فقال كيف تروى بغيرك قلت
 يا رسول الله قد ابيع فترجعت ثم قال اركب فركبت فلقد رآته اكفه عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم قال عليه السلام اسجد بنون الوقاية ولا في ذرو عن الجوى والمنع المنع
 باسقاطها قلت نعم ابيعه فبعت اياه باوقية فلما قدم المدينة غزوت اليه بالبيع فاعطاه
 ثمنه ومطافئته الحديث للترجمة من حيث شروا صلى الله عليه وسلم الجمل في السفر وقضا
 به ثمنه بالمدينة وبه قال حدثنا علي بن اسيد بن عيسى بن قيس بن ابي نعيم وتشد يد اللام الذي
 الصبي قال ثنا عبد الله بن زياد البصري قال حدثنا الاغصان سليمان بن مهران قال ثنا
 عن ابراهيم النخعي عن ابي جعفر عن ابي عبد الله السلماني عن السلف وليرى بالسلماني هو ج
 الدين بالعين ~~في نسخة~~ فالتقديرون في نسخة معلومة الى امده معلوم فقال الاغصان
 بالا افراد الاسود في يريد عن عايشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى
 طعاما من يهودى اسم ابو الشحر الى اجل معلوم وروى عليه زرعي عن عدي بن زيد عن جعفر بن
 القيس الاطلاع الدرع عليه وهذا الدرع يسمى ذات الغصن وروى اليه في اجل

او غريمة قال ابن ابي شيبة جعل الشراء الاجل مخصصة وهو في الظاهر غريمة لان الله تعالى يقول
في محكم كتابه يا ايها الذين امنوا اذا نكحتم بين اليدين مع فاكثوه فانزلوا اصله الدين
وترب عليه كثيرا من الاحكام والحدود متى ما بخره بخره الدواب والثاني في باب شراء الطعام
او اهل من كتب البيوع باب من اخذ من اموال المسلمين شيئا منها بطريق القرض
او غيره حال كونه يريد اداها او يسهل من او حال كونه يريد اطلاقها عنها الله وبه قال حديثنا
عبد العزيز بن عبد الله الاول في بعض النسخة قال سالت عن رجل اخذ من اموال المسلمين شيئا
في يد المظنة في امره الذي يكسر الا ان وهو غير ثور به يزيد بلفظ الفعل من الى الغيث ففتى
الفتي الحجة وسكون النجدة من مائة مائة من المدي في يوفى عبد الله بن المبيع ثم الى
هيريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اخذ اموال الناس بطريق
الارض او عن وجهين وجوه المعاملات يريد اداها او في اسمه وللشئ من اداها الله
عنه اي ييسره ما يورثه من فضله لحسن نيته وروي ابن ماجه وروى الحاکم
من حديث يموقة مرفوعا ما من مسلم يدين ديناً بغير ان يري اداه الا اداه الله عنه الدنيا
ومن اخذ اموال الناس يريد اطلاقها على صاحبها اطلقها الله في معاشه اي يذهب من يده
فلا يتفق به لسوء نيته ويغني عليه اذنين فيعاقبه به يوم القيمة وعن ابى امامة مرفوعا
من يدين يدين ونفسه وفاؤه ثمرات يجاوز الله عنه وارضى غريمه مما يشاء ومن يدين
بدين وتيسر له نفسه وفاؤه ثمرات اقصى الله تعالى العزامة يوم القيمة رواه الحاكم عن
قترب كثير وهو متروك عن الحسن عنه ورواه الطبراني في الكبير اطول منه ولفظ من
قال اداه ديناً وهو يئى ان يورثه اداه الله عنه يوم القيامة ومن استدان ديناً وهو
يئى ان يورثه مات قلل الله عز وجل يوم القيامة ثلثت الاخر لا يندى بحقه فخذ
من حسنة فيجعل في حسنة الاخر فان لم يكن حسنة اخذ من سيئات الاخر فيجعل
عليه ومن عاقبت من يئى ان يورثه ديناً لم ينجده في فضائه ثمرات قبل ان

يقضه فانكوليه رواه احمد باسنه جيد وهذا الحديث اخرها به ما قبله الاحكام باب
وجوب اداء الديون ولا يذرك الدين بالافراد وقال الله ولا يذرك قول الله تعالى ان الله
يلزمون تودوا الامانات الى أهلها في جميع ما يتعلق بالدين وما لا يتعلق بها واذا اهلتم
بين الناس ان يحكموا بالعدل ان الله نعمها اي نعم شيئا يعظمكم به اي نعم الشيء الذي يعظمكم
به والمحضون من المصالح من ذوقها اي نعم ما يعظمكم به هو لما سوره من اداء الامانات والعدل
في الحكم ان الله كان جميعا بصيرا يبين السموات حال حدوثها والمبصرات حال وجودها
ولا يذرك الله يامركم ان تودوا الامانات الى أهلها الآية واسقط ما بعد ذلك وبه قال
حنننا ولا يذرك الله يامركم ان تودوا الامانات الى أهلها الآية واسقط ما بعد ذلك وبه قال
الحناط بالجار المملو والمملو المعروف بالاصغر عن الامس سليمان بن مهران
عن زيد بن رجب عن ابي الحسن عن ابي ذر رجب عن قتاده رضى الله عنه قال كنت مع
التي صلى الله عليه وسلم فلما ابرئني اعدا لعل المشهور قال ما احب الي من اهل الجوالي
ذهباً بفتح المشاة الفرقية كفضل واخيه اي ذر يحمل بضم المشاة التحيته بنينا للمفعول
باب التفعيل وفيه قول بضم ضمير قال في التوضيح وهو استعمال صحيح ونسحق على اكثر النسخين
في انكر بعضهم على الحيري قوله في الجر وباشي اذا قد تحول عنه راشدا زكي الفرق والله
ولكن تبس ما ولدوا حينئذ يتدعى مفعولين قال والرواية لرئيس فاعله فرقت اوله
المفعولين وهو الضمير في تحول الراجع الى حد وضمت الثاني خبرها وهو ذهب بكت
عندي منه اي من الذهب دينار رفع فاعله يكسب والجملة محل نصب صفة لذهب
نوق ثلث من الدينا لي الادب ينال نصب على الاستثناء من سابقه اوله في ذر الادب ينال بالرفع
على البدل من دينار السابق ارسده بضم الهنزة وكسر الصاد من الارصاد اي عدة لدينه
الجملة محل نصب صفة لدينار او نسخة بالرفع وحكام السفا في وابن قرقول ارسده
رفع الهنزة من رصده اي رقبته ثم قال عليه السلام ان الاكثري بالامم لا ملون قوامها

من قال بالمال الى الامم ومن المال على الكسوة وجوه البر والصدقة من هذا الشا
وتمسك بحسب المذكر بين يديه ومن بينه ومن شاله وفيه التفسير عن الفعل
بالقول نحو قوله قال سيداي اخذوا وخرج وقال برجله اي شئ وقيل يامم جملته
فهم من اموالهم وقيل جزم ودار ايده اوصفت وقال عليه السلام تكلمك بالنصب اي
نعم مكالمك اي في ايتك وقصم يزعجيد فصمت صوتا فارقت ان ابنته عليه السلام شعر
فكرت فلما ارم مكالمك في ايتك فلما جاء فدت يا رسول الله ما هو الذي سمعت او قال
ما هو الصوت الذي سمعت استنهم على طريق الاستبصار قلت نعم سمعت قال عليه السلام
انك في حبس افعية السلام فقال من سالت من انك لا تشرف بايديك على خلق الجنة قلت
لا في نرسه المستع او من فضل لدا وكذا الذي قاله في سره كما جاء في الوقاق مفسرا
قال في مسابقة الحديث للقرينة قوله الا يبارا ارسده لدن من حيث اراه فيه مثير على
الاقتل تمام الدين وفيه رواية الثاقبي عن الصحابي واخرجه ايضا الاستاذان والرقا
وبناء الحق وسلم في الروايات والترذي في الامامان والساني في اليوم والليلة وبه قال
ولابي ذر حثني بالافراد اذهب بنصيب من مسدح الجنة وكس الموحة الاولى وسعيد كبر
العين المبط يفتح الحاء والطاء المصلتين والموحة السلكة بينهما البصري قال حدثنا
عبد بن يوسف بن يزيد الايلي قال بن قهايم محمد بن مسلم الزهري حدثني بالافراد
محمد بن عبد الله بن عبيد الله بن عتبة قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو كان لي مثل حل احد صاحب نصب على التمين قال في التوضيح وقوع
التمين بعد مثل قيل ويجرب لو قوله ما يصر في فعل مضارع شغبا وكان الاصل يكون
مضارع او مضارع او مضارع وقع المضارع والاصل ما كان لمصرف فحذف كاء وهو
الحواس وفيه غير هو اسر وقوله غير هو مخط لا في ذر قوله ما من قوله ما يصر في ان
يجر ما تشبه بالاسماء

نقد ما طاروا فيه فويله وسندي للحال ولا ان يبرح رواية اثبات ما يبرح رواية الاشع
بالرفع بدل من قوله الاول ارسد الذين بفهم الفقرة وفتحها وكسر الصاد كما رواه ابي الحديث
صالح بن ابي كيسان ونقيل بفهم العيين وفتح القاف به ما الذي من الزمري محمد بن مسلم
بن شهاب مما هو في الزمريات للذهبي وميت البلبا خرج ليضاه الرقاق باب
جواز اشتقاق الابل كغيره من الحيوان نعم حكم افراض جارية لمن يحمل له ولو غيره
مقتضاه لانه مقتضاي نيت فيه الرد والاسترداد وما يطرد بها المقترض ثم يرد بها
فيضبه اعارة الجاري للوطي وقيل النووي في شرح مسلم ومجوز قراض المنة للمختص
تقريب السبك بانه قد يصير واضحا فيطرد ما ورد ما وقيل لا يبرح الاشع المنع وبه
قال حديثنا احوال وليد مشهور به الملك الطيب قال ثنا شعب بن الحجاج قال
اخبرنا سفيان بن عيينة عن حماد بن عمار قال سمعت ابا سلمة بن عبد
الرحمن بن عوف يتكلم في منزله ساكنا كذا في الفروع وغيره ولا يبرح الزمري والوقت في
الاصح يفتي اي لما خرج يجهت عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا من بني عبد
الرزاق من بني ابراهيم اعرابي وفي الجمع الاوسط للطبراني ما يفهم انه لا يبرح من
سارية لكن روي السائي والحاكم الحديث المذكور وفيه ما يقتضيه انه غيره ونقطه
من عرياض بنت من النبي صلى الله عليه وسلم كما فاقنته انقضاءه فقل اما
افضلها الا النجبة فيقضي واحسن قضائي وجها عراي في تقلصه في الحديث
واخر جاب ما جاب ايضا من العرياض فذكر قصة الاعرابي وانقطعت قضته الاعرابي
فتبين به هذا انه سقط من رواية الطبراني قصة الاعرابي فلا يبرح منهم بذلك
نقاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي يطلب من قضائه دين له عليه ولا
استقص النبي صلى الله عليه وسلم من رجل يمينيا وانقطعت بالتشديد المطالبة
علايتها وقد كان اعرابيا كما من قد مر في غير هذا

الانظمة في الطب قديم

الكل الذي اعظم فيه هوانه قال يا ايها المطلب انك يضرب بكثرة في ابدان
صل الله عليه وسلم ولا في اعصابه من هو كذلك بهم هذا الكبر والوقار يدان يصدر
من سلم فمما يحسنه صلى الله عليه وسلم في رضى منهم ولا في ذنوبهم به اصحابه اي عزمو ان
يكونوا بالقول او بفعل لكنهم تركوا ذلك وادبوا به صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام دعوه فان
حاسب الحق فقال اي صولت المطلب وقوة النجاة لكن مع مراعاة الادب المشرع واشترى
له بغيره او بغيره عبد الزرق التمسوا له مثل من بغيره فاعطوه اياه وقالوا ولا في ذنوب
لنا اسقاط الا ولا تجد الا افضل من ذنوبك اي فوق من بغيره قال اشتروه اي لا افضل
من ذنوبك اي ارفع من ذنوبك رسول الله صلى الله عليه وسلم كان سلم فان خيركم احسنكم
خفا اي من خياركم باقيا انشاء الله تعالى في الجنة من خيركم او خيركم على الشك كان
بعضهم يقول وسباني انشاء الله تعالى ما فيه وفي هذا الحديث ما ترجم له وهو اسقط من الابواب
يلحق به جميع الحيوان كالم وهو قول مالك والشافعي والجمهور ومنه ذلك الحفية حديث الله
عن بيع الحيوان بالحيوان نسبة رواه ابن حبان والدارقطني عن ابن عباس مرفوعا باسناد
جهالة فكانت الا ان الحفظ في مجوار رسالة اخرجه الترمذي من ميث الحسن من سموة و
في سماع الحسن من سمرة اختلاف وقول الطحاوي انه ناسخ حديث الباب متعقب بان النسخ
لا يثبت بالاحتمال وقد جمع الشافعي رحمه الله بين الحديثين حمل النسخ على ما اذا كان نسبة من
الاجابين وحيث الباب قد مر في الوكالة وهو من غرائب الصحيح قال البراء لا يروي عن ابي هريرة
الا هذا الاسناد ورواه على سلمة بن كهيل وقد صرح في هذا الباب بانه سمعه من ابي سلمة بن كهيل
استجاب حسن التقاضي في المطالبات وبه قالنا سئل عن جواب ابراهيم الفراهيدي
السجستاني قال قلنا سمعنا في الحاج عن عبد الله بن عمر القرظي الكوفي عن ربي كبير الزاه وسكون
الموصلة كسر الموصلة المملة وتشديد التختية بن خراس عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه
شك يقول مات رجل لم يسم فقتل له في باب من انظر مورا

به طريق منصور عن زبي قال قال من الجزية ولا بد من المستحق انما قيل له ما كنت تقول
قال كنت ابايع الناس فاجوز تشديد الودع من الموصر واخفف من المصير ففقر له نعم الغني
الجمعة مبنيا للمفعول قال ابو سعود عقبة بن عمر والامصاري البصري بالاسناد السابق
سمعت ابي هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم ولا بد من الكسبي عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم بالعين بدل الميم ونفط سلم اجمع مديقة وابو سعود قال مديقة في رجل رجل به
ما عملت وقال ما علمت من الجزية الا اني كنت رجلا ذاملا فقلت اطالب به الناس فكنتم اهل التور
واحقاوتهم من المصير قال تجاوزوا عن عدى قال ابو سعود وهكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يقول في رواية له من طريق شقيق عن ابي سعود حوسب رجل من
فلم يوص له من الجزية وهو عام مخوف من اذى الله الايمان ولذلك يجوز العفو عنه لمن ادرك
يعفون ان يترك به زيف ما دون ذلك ولا يبق به انه كان ممن قام بالفرائض والنفوس من
وتخرج نفسه فالخبر انه لم يرجد فعله في المال الا انظار المصير والله اعلم بانفسه بالتقوى كل
يعطى بفتح الطاء اي هل يعطى المستقرض للمقرض اكبر من ستة الذي افوضه قال حنانيا
مسند هروان مسند بن ممر ابو الحسن الاسدي البصري الثقة عن مجمر بن سفيان الفطاني
عن سفيان الثوري قال حدثني بالافراد سلمة بن كهيل الحضرمي ابو يحيى الكوفي عن ابي سلمة
بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا اعربيا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يعبر اكون عليه السلام اقترضه منه فقال ولا بد من ذر والوقت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اعطوه قطع منقوعة وسلم فامر ابا رافع ان يقضي الرجل بكرة فقالوا يا ابي ذر عن
الكسبي لا نجد الا انا افضل من ستة زادة بام استقرض الابل اشهره واعطوه اياه
فقال الرجل له عليه السلام اي اعطيتني خنقا واثما كهذا او قال الله بالهجرة قبل الاول
فما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوه اي افضل فان من خيار الناس احسنهم
قضاء وهذا من مكان الطلاق وليس هو من فرض منقعة الا

عن مشروطة المقرض ربحه عن سكر او زده بزيادة الف والاربعون والمقرض ان وضع
القرض ان افاد اشترط به لنفسه حقا خرج من موصفه فتح تحت قدمه ذلك بلا شرط كما
هذا السحب ولم يكن ويجوز للمقرض ان اخذها كان مذهب المالكية ان الزيادة في السدد متى غلبت
واجتمعت اشاعت مجموع قوله فان من خيار الناس احسنهم قضاء ولو شرط اجل لا يجر منه منفعة
قد بين بان لم يكن له فيه غرض او بان يراى الا انه ان المكسر ان يقرضه قرضا آخر في الشرط
وهذا دون التمسك لان ما جره من المنفعة ليس للمقرض بل للمقرض والعقد عقد ارفاق فكانه
ان لم يبق او وعد وعملته ان استشكل ذلك بان مثله يفسد الرهن واجيب بقوله
ان المقرض لا ينبغي بمخالف الرهن ويندب الوفاء بشرط الاجل كما في التمسك الذين كما
قال ابن الرضا وهذا الحديث قد سبق قريبا من التمسك الفقدان اي لحداده الذي به قال
حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا اسحاق بن عيسى عن ابن سينا عن ابن جابر عن
ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رجل اعزى الى النبي صلى الله
عليه وسلم من الابل استلفه وكان كاهن مسكر يبيع الخوصة وسكون الكاف وهو القى
من الابل كالغلام من الادميين فجاء يتقاضاه اي يطلب منه فقال صلى الله عليه وسلم اعطوه
ست فطلبوا منه اي مثله فلم يجدوا له الا شيئا فوقها اي مائة مائة من حيث الحسن و
السن و صلى الله عليه وسلم انه كان رباعيا وفتح الرجل ويخفف الخوصة ما دخل في السنة السابقة فقال
سلام ولا في الوقت قال اعطوه اي اعطوا فقال الرجل او عتني حق وافيها كاملا ولا
بك بالهرة قتل الاول السكنة الاولى وباستقاطها الثانية ولا في ذراوة الله بك بالهرة
ولا في الوقت قال صلى الله عليه وسلم بل الخوصة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم واهب فان من
يكره احسنهم قضاء فيه استجاب الزيادة اذا كان يكره هذا ان اقترض لنفسه من المقرض
مجموعه او بحسبه وقته فليس بزيادة و قال حدثنا حماد بن عيسى عن ابي ذر عن ابي
عمر بن بكير عن ابي بكر بن محمد بن مكي قال

قائمة الجوارب وادبر بلال تمها كسورة فثلاثة جيفة ومخارب بغير الجوارب والبراء السدي
الكوفي عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أنه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو
في المسجد بالمدينة قال شعر الروي الراوي أو أوه بضم الضمة أي ظن أنه قتل محي قتل عبد السلام
صلواتكيتين تحيته المسجد فكان لي عليه دين هو من الخيل الذي اشتراه عليه السلام من بلال
رجع من غزوة تبوك أو ذات الرقاع واستثنى حملوه إلى المدينة وكان أوقية ففصاني أي
ذلك وزاد في عليه أي قيراطا وروي أن جابر قال قلت هذا القيراط الذي زادني رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يفارقني أبدا فحسنته في كيش فمررتني عندي في جواراهل شام يوم الجمعة
فأخذوني فيها أنزلوا وليقي الحديث أن شاء الله تعالى في الشريط وطاقت طارح محمد
وقد سبق في غير موضع جابر بالتوبة إذا قضى المديون دون تحفه أي في عيبه
برضاه أو حله صاحب الدين من جميعه فهو جائز كذا وجهه بن المنبر وبه يجاب من قول ابن
بطال أنه بالكف فمر بالفتح كلها وإن الصواب وحله باستقاط الألف فيكون رواية ابن بطال
بن يسويه عن القزيري والنسفي عن البخاري ويستخرج الاسماعيل وحله الواو كما صوبه
ابن بطال وبه قال حشنا مبدان هو لقب عبدالله بن عثمان بن أبي حيلة الأروى الضعيف المروزي
قال ابن خزيمة عبدالله بن المبارك قال أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري عن محمد بن مسلم أنه قال سمعت
بالأقرب بن كعب بن مالك هو عبدالله كان في الزري أو هو عبد الرحمن كما عند أبي مسعود الأشعث
وظف في الأطراف إن جابر بن عبدالله الأنصاري رضي الله عنهما أخبرنا أن أباه عبدالله بن
جرهم مملكتين قتل جميعا أحداهل كوفة شهيدا وعليه دين وفي روايته وهو من كيسان في الباب
اللاحق من جابر بن أباه توفى وترك عليه ثلاثين وسق الجبل من اليهود فاشتد الغماء فيه في
في حقوقهم فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم زاد في علامات النبوة من غير هذا الوجه فقلت إن
إني ترك عليه ديناً وليس عندي إلا ما يخرج نخلة ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فأنطلق معي كيلا
ينفخ علي الزمان ضالهم عليه اللهم إن يتقبلوا ترحمهم بالمسألة

[illegible]

فأمره بالشعير بهما يا ^{به} استشهد بهما ^{لا} وتروى تحت بيت

جابر طلب أدب ^{به} الدين المذكور فابي استعان ينظره من انظار وعده

صلى الله عليه وسلم لبشعير له اليه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

اليهودي اليها فتم حكمة بالمشقة وفتح اليم والدي له من الدين ولاي دمر

الكشعير بالتى اى بالوشق التى له فابي اليهودي فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

فتم فيها والى الباب السابق فطاف بالنخل ودعاه ثمها بالبركة ثم قال لجابر

فاوف له الذي له ففتح هنرة فاوف فخره فاقطع جابر بعد ما رجع رسول الله صلى

وسلم فاوفاه ثلاثين وسقا التى كانت له فدمه ابيه وفصلت له سبعة عشر وسقا

بعد السين الهائلة وضاد فصلت مفتوحة في الفرج والكسر ضبطها ^{به} جابر

البنو فاوفاهم الذي لهم وفي مشاهير اعطاهم وجمع بينهما بالجل على نقد ^{به} فخرها وكان

الدين كان منه يهودى تشون مستقام صنف واحدة فاوفاه وفضل من ذلك السبعة

عشر وسقا وكان منه يغير ذلك اليهودى اشياء اخرى من اصناف اخرى فاوفاهم فضل من

المجموع قدر الذي اوفاه ويؤيد قوته رواية سج الخيري عن جابر عند الامام احمد

لهم من العجوة فاوفاهم الله فضل الناس التمر كذا وكذا وباقى امشاء الله مزيد لذلك علما

البنو بعون الله وقوته فجاء جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره بالذي كان من

البركة وفضل من التمر بعد قضاء الدين فوجد يصلى العصر فلما انصرف ^{به} بالفضل

فقال عليه السلام له آخره ذلك الذي ذكرته من الفضل ^{به} فطلب عمر بن الخطاب

دركه ان بانهاط اللام فذهب جابر الى عمر فآخره بذلك فقال له اى لجابر ثم لقد علمت حين

مشى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لياركن فيها بضم التحتية وفتح الراء منيها للمفعول

بالنون الثقيلة قيل وفرض عليك كونه كان مقما بقصة جابر وهذا الحديث ايضا

في الصلح في ابوداود في الوصل وكذا النباي واخرجه بن ماجة ^{به} في الامم باد ^{به} من مستدر

بأنه من الدين أي من الرضا وبه قال هذه الأبوليان الحكم وقال ابن شاذان
أخرج من أثر أبي محمد مسلم ملة التحويل أسند قال الموات وحدنا اسمعيل بن
في أويس وسقط لغير أبي ذر قوله حدثنا أبو البان أو أزه وأودنا اسمعيل قال حدثني
الأولاد في عبد الحميد أبو بكر وهو كنية أشعر بن سليمان بن زياد عن محمد بن أبي عتيق
عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصدوق الشيخ الذي من ابن شاذان محمد بن مسلم عن
محمد بن الزبير بن عايشة رضي الله عنها أخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يرتوي بالماء ويقول اللهم اعوذ بك وإني قد استأذنتك من الماء الذي
بأثره الماء هو الأثر فقهه وضاعف به من وضع الاسم يريد به مغزاة الغوب وطمع
في جعل كالعن وعوا الدين ويريد به ما استدين مما يكره الله أو فيما يجوز ثم عجز فلما دى
احتجاج الدين هو قادر على أدائه فلا يستجد منه أو المراد الاستعارة من الاحتجاج بالدين
تعارض بين الاستعارة من الدين وجواز الاستدانة لأنه الذي استفيد منه ليس بنفس
نيل بل موايل الدين المشار إليها بقوله فقال قابل بي عايشة رضي الله عنها كانت الرواية
منه ما أكثر ما نستعين بالله يا رسول الله من المعزم قال عليه السلام إن الرجل
إذا عزم حدث قال البيضاوي أي خبر عن ماضي الأحوال التمهيد معذرة في التفسير
فكذب وكلمته كذب ووعدها يستقبل فالحق لا ينبغي بوعده وتغيبه شرح
الاشكالية أن هذا لم يرد بأدخال إذا في حديث ووعدها شرطان وكذب واختلف الخبران
أما بل أراد بيان ترتيبها عليه بل حرف التغيب فكيف تصور ذلك فإن الشرط غرض من
حديث حرره ووعده عطف عليه وكذب واختلف مرتبان على الجزاء وما عطف عليه
حكم الصانع على من ترك عليه دينا وبه قال حدثنا عبد الوهيد هشام بن عبد الملك الطيالسي
قال حدثنا شاذان بن الحجاج عن عبد بن ثابت الانصاري الكوفي الثابت في المشهور وثقه
أحمد بن علي وأبو داود الطيالسي أنهما كانا يفتوا بالشيعة لكن أخرج له الجماعة وله الجماعة ولم يخرج

في الصحيح ما يقوله من ان علي بن ابي طالب بالزاري عبد الله امير المؤمنين الامير علي بن ابي طالب
عليه السلام في صحيحه عليه وسلم انه قال من ترك بعد وفاته ما لا يقدر ثبته من ترك
كل ما يفتح لكافي وتشديد اللام الثقل من كل ما يتكلف والكل العيان قال في النهاية وكان
ان الذين من كل ما يتكلف قال في من مات وترك عبدا او دينيا قال في يرجع امره فتوفي به
وتنقم بمصالح عياله وبه قال حدثنا ولا يذرحني باه الا فراد عبد الله بن محمد المسدي
قال حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمر والعقدي قال حدثنا فليح هو بن سليمان الخزاعي
الاصل ابو يحيى لم يفي ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك بن طه مالك واخرج البخاري
واصحاب السنن ومرويه مسلم حديثا واحدا وهو حديث الافك وهو ثقة كتب كثير الخطا
وضعه ابن معين وابوداود قال ابو عدي له احاديث صالحة مستقيمة ومريب وهو
عندي لا بأس به انتهى قال الحاكم بن حجر لم يعثروا عليه البخاري اعتمادا على ابن ابي
واضربهما وانما اخرج له احاديث اخرى في المتابعات وبعضها في الرقاق عن ملازم
علي العامري المدعي في ينسب الى جهة اسامة عن عبد الرحمن بن ابي عمر في صحيحه العيني
سكون اليم اخوها نفي في البخاري يقال ولد له عبد الله بن علي عليه وسلم
قال ابن ابي حاتم ليست له حجة عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما من مؤمن الا وانا بالواي والاي الوقت الا انا اولي اهل الناس ما في كل شيء من امور
الدين والاخرة اقر وان شتم قوله النبي اول بالمؤمنين من انفسهم لان انفسهم يبرهنهم
الى الهلاك وهو يدعونهم الى الجنة قال ابن عطية ويؤيده قول علي السلام انا اخذ
بجبر من النار شتم فحقهم فيها ويترتب على كونه اولي بهم من انفسهم انه يحبهم
ايثار طاعته على شتم اوقات انفسهم وان شتم ذلك عليهم وزن يحبه اكثر من محبتهم لانفسهم
ومن ثم قال عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه ووالديه فيكون
بعضهم من الاقرباء له عليه السلام ان يأخذ الطعام والشراب من ماله محتاج اليها

فإن حاج عليه السلام اليها ومع صاحبها أم نزل وبغضى بمحضة صلوات الله وسلامه عليه
وإنه لو قصد عليه السلام ظاهراً وجب على من حضره أن يبذل نفسه ودينه كونه عليه السلام
منه نزول هذه الآية ما له ذلك من الخطأ وإنما ذكر ما هو عليه فقال فإما يوم مات أو ترك ما لا
أي الوفا وذكر المال خرج مخرج العاقبة فإن الحقوق تورث كالمال فليترثه من كانوا غير
بنين أو أصول لهم أنواع العصبة والذين عليه أكثر الغرضين أنهم ثلاثاً أقساماً عصبة بنفسه
منه وفاء وكل ذكر بسبب بنت إلى الميت بلا واسطة أو يتوسط بمحض الذكر وعصبة لغير
وهو ثلاث أصناف منبذ بها ذكر بعصبتها وعصبة مع غيره وهو مات فأكثر الغرام بها بنت أو بنت
ابن فأكثر ومن ترك ديناً أو شيئاً باعض الضامن المحجة مصدر أطلق على اسم الفاعل للبالغة كالقصد
والتصوم وجوز ابن أثير الكسر على أن جمع منافع كجبايع في جميع جايح وانكروا الخطأ على من
ترك غيلاً عن حاجتين فليأتى فإنا نؤاخذك بولي أو لى أو يومه فإن ترك ديناً وفيه عتة أو غيلاً
فإنا نأكلهم والى الجاويز وما واهم وعند ابن حبان وصححه أنوار من لا وارث له أعطى عنه
وارث فهو عليه السلام لا يرث لنفسه بل يصرفه للمسلمين وقد كان عليه السلام في صدر الإسلام
لا يصلح على من عليه دين فلما فتح الله تعالى عليه الفتوح صار يصل عليه وقوته دينه فصار ذلك
تاسعاً أفضله الأول وهل كان ذلك محرماً عليه أم لا في خلاف الشافعية كما في الروايات في
الجريانات وهكذا أيضاً أنه كان هل يجوز له أن يصلح مع وجود الضامن قال النووي
والصواب الحزم يجوز مع وجود الضامن انتهى في شرح تقي الدين لا سيما في الظاهر أن ذلك
يكن محرماً عليه وإنما كان المحرم للناس على قضاء الدين في حياتهم والتوصل إلى البراءة منه فلا
يفوتهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فلما فتح الله عليه الفتوح صار يصل عليه ويفض
دين من لم يخلف وفاء كما مر وهل كان ذلك واجباً عليه وبفعله كرمياً وتفضلاً فيه خلاف عند
الشافعية أيضاً والأشهر عندهم وجوبه وعدوه من الخصايص وهذا الحديث أخرجه المولى
أيضاً التفسير باباً في كل المعنى ظاهراً وبه قال حديثاً مسنداً هو ابن مسعود قال حدثنا

عبد الله بن حبان عن معمر بن الحارث عن محمد بن عمار عن أبي وهب عن
بكر الموحدي عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده
فلما قال لا يرمي المظل إلا بالحق وأضاف المظل إلى الحق أضاف المصدر للمفاعل هنا وان كان
المصدر قد يضاف إلى المفعول لأن الحق لا يجرم على الحق القاتل بل بالدين بعد تحققه
بما لا يجرم قبله من مضاف إلى المفعول والحق أنه يجب وفاة الدين ولو كان مستحقه غنيا ولا
يكون غناه سببا لتأخير حقه عند إذا كان كذلك حق الحق فحقه حق الفقير أولى وفيه تكاد
تصنف على ما لا يخفى وعن معمر بن زيد شهادته إلى أن المظل الكون سمي ظالما وعندنا لا يخفى
إذا تكبر وحكم الحديث قد سبق في باب إذا حال على من الحوالة هذا باب ما ليس فيه
الحق مطلق فلا يلزم إذا تكبر طلب حقه ويذكر بضم أوله وفتح ثالثه س في صحيحه
وسلم بما وصله أحمد واسحق في مسندهما وأبو داود والنسائي من حديث عمرو بن الشريد
بن أبي السقع عن أبيه وإسناد حسن في الراجح ففتح اللام وتشديد الحية والواحد السيم
أي مبطل القادر على قضاء دينه محل بضم أوله وكسر ثانيه معونة وعرضه قال سفيان
عرضه بقول مطين بن أبي الخطاب ذلك أبو بن مطلق حقه وعفونه الجيس تأديب الله لأنه ظالم
والظلم حرام وأبو قل قال حدثنا سعد بن أبي مهران قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن
شعبة بن الحجاج عن سلمة بن كهيل بن بشار عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يراد رجل أعرابي يتقاضاه أي يطالبه أي يقضيه بكلام
اقتضاه من فاعله المطلب بكلام غير موزن إذا أه عليه السلام كهر لم به أي بالأعرابي
أصحابه رضوان الله عليهم أي غرموا أن يوقعوا به فعلا قال عليه السلام دعوه أن تركوه فإن
لصاحب الحق مالا هذا باب ما لا يثبت إذا وجد شخصا ماله منه شخص مطلق كمر الناجي
بأفلاسة البيع بأن يبيع رجل متاعا لرجل ثم يبيع المشتري ويحل البايع متاعا الذي باعه
وهذا الفضل أن يقرض رجل ثم يقرض المستقرض فيحل المقرض ما أقرضه المستقرض وهذا هو الذي يبيع

فخص غلامه وبيعة ثم يخلص المودع بفتح الدال و جواب اذا قوله فهو اي فكل من السامع والفرض
والمودع بكسر الدال الحق به اي متلف من غرم من غرماء المفلس وقال الحسن البصري اذا
افلس شخص وتبين افلامه عندها كالميرج نفعه اي اذا انحط الذين بماله ولا يبيع ولا يشر او كذا
هتبه و هتبه وهو ما كثر له بالعين في غير ذل الغرماء ليعطى ختمه بالاميان كالمن دونه ثم نحو
بعد حكم الحاكم فلا يبيع تصرفه على ائمة مقصود الحكم كاليه ينفه قال الارزقي ويجب ان يتثنى
من منع الشراء بالعين ما لو دفع له الحاكم يوم نفقته ولعياله فاشترى بها فانه يبيع جز
فيما يظهر ويبيع تبين وحيث عدم الضرر لتعلقه النقرة بما بعها الموت ويصح اقارؤه بالدين
من ماله او غيره كما لو ثبت بالبيت واسرق بين الانشاء والاقرار مقصود الحجر منع التعرف
فالف انشاء و الاقرار بان و الجرح لا يسلب العبارة عنه وقال سعيد بن المسيب مما وصل ابو
عبيد بن كلابه اموال والبيعة باسناد صحيح ابى سعيد فص غلمان ابن عفان من اقتضى اي
اخذ من حقه الذي له عند شخص ثنيا قبل او بفلس الشخص لما خذ منه ونفط ابى داود قبل
ان تبين افلامه فهو اي الذي اخذ له لا يتعرض اليه احد من الغرماء ومن عرف متلف بعينه
عند احد فهو الحق به من سائر الغرماء وبه قال مثنا احمد بن يوسف التيمي البروي ونسبه
ولشهرته به واسم ابيه عبد الله قال مثنا زهير بن القيس بن معاوية الجعفي قال حدثنا
ابن مسعود الاضاري قال اخبرني بالافرد ابو بكر بن محمد بن ثرو بن خرم بن محمد العيني وسكون الميم
ثم نفع الحاء الملهة وسكون الزاي ان عبد العزيز بن مروان القرشي الهوي الخليفة العادل
اجروا ابابكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هتلم اخبروا انه سمع اباه يرق رضى الله عنه
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يقول شك من الراوى من ادرك ماله اي وجد بعينه لم يتغير ولم يتبدل عند رجل او قال شك
بالشك كان ابتاعه الرجل او اقترضه من قدامه فقد افلس او مات بعد ذلك وقبل ان يردى منه ولا
وقام منه فهو الحق به من غرماء المشتري المفلس والميت فله فسخ العقد واسترداد

ولولا ذلك لم يكن المسلم باعقلا في المكشور والمكشور في الدار بما مع تعذر استيفاء الحق
ويشترط كون امره على الفعل كالنوب بالعيب بما مع دفع الضرر وفوق المالكية بين الفلاس والوقت
فهو احق به في الفلاس ومن الموت فانه فيما سوة الغرماء الحديث اي داود انه صلى الله عليه وسلم
قال ايما رجل باع شاة ما ففلس الذي ابتاعه ولم يقبض الذي باعه من الثمن شاة فوجد متاعا
فهو احق به فان مات المشتري من المتاع استوفى الغرماء واقتضى ابان الميت فزمت ذمة فليس
لغرماء يحمل يرجعون فلو اقتضى البايع بسلعة عاد الضرر على بقية الغرماء لمخراب ذمة الميت و
ذهابها بغير ذمة المفلس فلها باقية ولنا ما رواه امامنا ان في من طريق عمر بن حنبل في
المدينة من ابهريرة رضي الله عنه قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما رجل باع شاة او فلس
المتاع احق بمتاعه اذا وجد بعينه وهو حديث حسن صحيح بمثل خرجه ايضا احمد والبيهقي وادو
ماجة وصححه الحاكم والدارقطني وزاد بعضهم اخره الا ان يترك صلح وفاء فقد صرح ابن حنبل
بالنسوية بين الافلاس والموت فجميع المعير اليه لانها زيادة من ثقة وخالف الخفية
فقالوا اذا وجد سلعة بقيها عنه مفلس فهو كالغرماء لقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة
ببصرة فاستحق النظرة الى البصرة بالاية وليس له المطلب قبلها ولان التقدير يجب ملك الثمن
للبايع في ذمة المشتري وهو الدين وفلك وصف في الذمة فلا يتصور فقه وجلوا حيث الباب
المعصية في العوارى والاعارة والرهن وما اشبهها فان ذلك مال بعينه فهو احق به وليس
المبيع مال البايع ولا متاع له وانما هو مال المشتري اذ هو قد خرج من ملكه وعن ضمانه بالمبيع
والعيب واستبدل الطحاوي لذلك بحيث سمة بغيره من رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجد في يد رجل بعينه فهو احق به ويرجع المشتري على
البايع بالثمن ورواه الطحاوي وابن ماجه ولنا انه وقع التخصيص في حيث الباب في صورة البيع
فروى سفينة الثوري في جامع واخرجه من طريق ابن خزيمة وابن حبان عن يحيى بن سعيد
هذا الاخذ اذا ابتاع الرجل سلعة ثم افلس وبقي عنه بعينها فهو احق بها من الغرماء والمسلم

من رواية بن أبي حسين عن أبي بكر بن محمد بن حوث الباب أيضا في الرجل الذي استأجر رجلا
الذي تقدم اذا وجب عليه المداخلة فصله الكبرياء فقد تبين ان حجة الباب في رد مقتضى
البيع وينفذ فلا وجه تخصيص بمادة كونه الخفية ولا خلاف ان صاحب البيت وما اشبهه بالحق لها
سواء وجدها عند مفلس او غيره وقد شرط الاملا في الحديث قال الشيخ وهذه الرواية الصحيحة
الصريحة في البيع والسلفه تمنع من كل المداخلة فيها مع الوفاق والعراي والمخصص مع تعليلها
في جميع الروايات بالاملاص انتهى وانها فان الشارح عليه الصلوة والسلام جعل لصاحب المداخلة
المرجع اذا وجد بعته وللبيع سواء كان في صفة او تغير عنها فلا يرخص رجل الجز عليه ووجوبه
على البايع لا ما يراجع بعته اذا كان في صفة لم يتغير فاذا تغير فلا يرجع له وايضا يمدخل للقبلا
الا اذا عدت المستأجر وجهت به حجة على من خالفها واما حديث سمره فبنيته على ما جاء ابن
ارطاة وهو كثر الخطا والاشتباه ابن معين ليس بالقوي وان روي له سلم فمفروق
ولله اعلم وصيت الباب اخرجه ايضا سلمه البيهقي وكذا ابو داود والترمذي والسنائي
اخرجه ابن ماجة في الاحكام من اخر من الحكم العمري راي مطالبته لربه الى اعداد وهو
يدوم اوله وليرد ذلك التاجر مطالبا اي تسويها من الحق وقال جابر هو ابن عبد الله
الانصاري رضي الله عنه فيها سبق قريبا موصولا من طريق كعب بن مالك عن جابر اشتد
الفرمان على الخليل فماتهم محمد بن ابي صالح الله عليه وسلم بعد ان انيته فقلت له
اي ابي ترك دينك وليس عندي الا ما يخرج غنله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فانطلق مع قليله
فمخس على الغرمان ان يقبلوا ثم حاط بالثاء المثلثة ونقم ايم وفي باب اذا قضى دون قضاء حله
بالمنشاء الحقيقة وسكون ايم كذا في الفروع قابوا اي استعملوا ان يقبلوه فلم يعطهم النبي صلى الله
عليه وسلم الحائط اي لم يتركهم من العمل لهم اي لم يعين ولم يقسم عليهم قال ولا في ذرة قال
سعد واعدل عددا ولا في ذرة غيركم ايم الجمع وسقط منه لفظ عددا ايضا حين اصبح قد
في ثمرها بالمثلثة اي ثمر النخل بالبركة اي بعد ان طاف بها فحسنتهم فتم وموضع الترجمة قوله

فباعه ثمان مائة درهم وعندها في داود سبع مائة أوتبع والعيج الأول وأما رواية أبي داود
في ضبطها وأبوها ولهذا شك فيها فالحمد عليه السلام ثم قد روي عنه في قوله لفظ السأى قال
أقضى دينك ولمسلم والسأى قد فيها إليه ثم قال أبا بنه فقلت قد صدق فيهما فان وشم
في فلا حلك وان حصل من اهلك شيء فكذا أقرأيت فان فضل من ذي ترأيت في هكذا
وهكذا يقول فيمن بديك ومن يمينك ومن تحمل ولو بك في هذا الحديث الرفيق ولعله داخل
الاهل وان أكثر الفاسر لا يفتي له فاجرى الكلام على الغالب او ان ذلك الشخص المحاط لا يرق
وليس المراد بقوله فكذا او هكذا حقيقة هذه الجهة المحسوسة ومطابقة الحديث للترجمة من
أنه عليه السلام باع على الرجل ماله لكونه سدينا وشال المديان اما ان يقسم الامام بنفسه
او منعه الله ليقسم من غير ما قال ابن المير وهذا الحديث قد سبق في باب بيع المديون
كتاب البيوع باب بالثبوت اذا اقرضه أي اذا اقرض رجله درهم او دينار او شيئا مملوك
فيه القرض الى اجل سمي معلوم او اجله أي الشئ في البيع وهو جائز فيها عند الجمهور خلافا للشافعية
في القرض فلو شرط اجل الا بجزء منه للقرض بالشرط دون العقد لم يستحب الوفاء به استراطا لا اجلا قال
ابن الرخوة قال ولا يفي ذم وقال ابن عمر بن الخطاب في القرض الى اجل معناه لا بأس به وكذا ان اعطى بضم
الهمزة اي وان اعطى المقرض للمقرض فضل من دراهمه كما يصحح عن المفسر بالشرط ذلك فان
اشترطه حرم اخذه بل يبطل العقد وما روي من انه صلى الله عليه وسلم امر عبد الله بن عمر والعاصم ان
يأخذوا بعيرين من اهل الى اجل فمضوا على البيع والسلم اذا لا اجل في القرض كالصرف يجامع انه يبيع
فيهما المتفاضل وتدرأه ابوداود وغيره بلفظ امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشترى
بعيرين من اهل الى اجل وتعليق بن عمر خطا وصد بن ابي شيبه من طريق الميرة قال قلت لابن عمر اني
اسلف جيرانا الى العطاء فقبضوني اجد من دراهمي قال لا بأس به بشرط وقال عطاء بن ابي رباح
ومرو بن دينار ما وصله عبد الرزاق عن ابن جريح عنهما هو ان المقرض الى اجل المقرضين وبين المقر
في القرض فلو طلب اخذه قبل الاجل لم يكن له ذلك زيد وهذا من حيث الملكية خلافا للائمة الثلاثة فيثبت

عظم فمنا اقتض جلا وان اجل فليخذه القرضى واحب وقال الله سبحانه لا تم ما وكن
الموقف بل الكفالة مستحقين لا فخر فيهم من ربيته بن شرجيل ومنته الكندي لمصرى من الركن
بن هوزار اوج من ابى حمزة رضي الله عنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره جلا من بني اسرائيل
بعض بني اسرائيل لم يقل من الجاشي وحينئذ يكون نسبته الى بني اسرائيل بطريق الاتباع لهم لانه من بني
اسماعيل فلهذا قوله الكفالة التي يارفعها المسلف ايسر الى المستلف الى اجل سبع معلوم ان
بطولة الكفالة وغرها ولا بد من ذكر الحديث واجمع بين جواز التاجيل في القرض وموتى على ما شرع
من قضا شرع لما روي ذلك خلاف ياتيه الحديث في انشاء الكفالة ومجملها في الشفاعة في وضع
الدين لا ساقط كل حية قال مننا موسى بن اسماعيل التوفيق البصري قال حدثنا ابو عبد الله الطوسي
عبد الله الشكري ومن يفتقر بن يقيم بكسر الميم الضم من عامر الشعبي عن جابر جابر بن عبد الله ان
نزيله عنه ويحيى اليه انه قال اصيب عبد الله جابر بن عمرو بن خزام يوم اصابني قلى ميا في كسر الميم
بانه اونساعورين في اثنتين وثلاثين عام من فخره فقلت اني اصحاب الدين اي اتق طلي الميم ان يضعوا
بعضا من دينه ومقط لا يفر قوله من يدينه في رواية من الجوى والمستحق بعضا من قوله بعضا
ان يضعوا فالتى الى عبد الله عليه السلام فاستشعرت عليهم فابوا ان يضعوا عليه السلام في ذلك
ذلك فقال عليه السلام في يتيق قولوا جعله اضافة تيمنة كل تيمنة من عبادته بكسر الميم في ذلك
من تحت لطفه وعلما بموض من الاوشل عدة غرض من زيد بكسر الميم المهملة وفي نسخة فتمها بكسر الميم
والنظير من السابق وهو لم يخص في هذا النسخ الجيد في القرض وقال في السطح الشهر وعقد فريده والتمس
بافتح الخلة وبالكسر الياسنة على حدة ولا بد في رواية من عبادته وطلين بكسر اللام وسكون الحجة اسم فخر من
لينه ويمن الدون فلو من قبله من داو وسكونها وانكسار في جعلها نفع من التمر ايضا او هو من
وقيل وقيل ان اهل المدينة يسمون الخنك كلها ما جاء في البري والعجوة الدون على حد ولا بد في رواية
والعجوة ويمن التمر على حدة ثم اخضع بكسر الصاد الجيم والجرم فعل امرى اخضر الغنم حتى يتد قال
جابر فقلت ما امرى به عليه السلام من الصيف واحضار الغنم ان يوجه عليه السلام وفي نسخة

صلى الله عليه وسلم فبعد عليه وعلى الترمذي قال من الترمذي كل رجل من اصحاب الدين حتى استوفى
 حقه وبقي القوم كما هو قال الترمذي ان كلمة ما هو موله وهو يذره وبه من مخدوفه او زائد الى كسبه
 كما لم يمس بضم التخميد ونحو الميم بنينا للمفعول قال جابر بالسنة المذكورة وغزوت مع النبي صلى
 عليه وسلم غزوة ذات الرقاع كما قال ابن اسحق او يقول كما ياتي في الدنيا الله تعالى في تعليق داود
 بن قيس في الشروط على ما خرج لنا بالنسبة والمعنى والمهمله تحمل بفتح عليه الفخر فارحنا فخره
 مفترضة فزاي فجاءه حلة ففاز اي كل واعيا اليك بالجيم واصله ان البعيد ذات تعبير بجزء منه
 فكانهم كانوا يقولون انهم رزقوا من رزقه من ان غلبته ثم خذوا المفعول لكن الاستعمال فحلت
 على او من انقوم فوكزه بالواو وجد الله اي ضرب به النبي صلى الله عليه وسلم بالعصا ثم خذ
 وادى في رعن الحموى والمستعمل فوكزه بالراء بذلك الواو ثم كثر فيها العصا والمراد بالالف في
 ضربها بها فنق النون قال بعض في رواية سبقت بوفيت ذلك ظهر الى المد شيئا في كونه
 وللشاي واعتكظ ظهره الى المدينة فلما دونوا قريبا من المدينة استاذنت فقلت يا
 ابا عبد الله صلى الله عليه وسلم اني حديث عهد بعمرس قال صلى الله عليه وسلم فما تزوجت بكرا كبيرا
 الموحدة قال في التاموس الطراء جمعه ايكرا والمصدر واليكارة بالفتح وبكرا بالضم والفتح
 ولدان قد وضبطه هنا في ابونيث بكرا بفتح الموحدة ولا علمت لذلك معنى ولعله
 سبق فلم والله اعلم ام بالميم ولا بوي فزرو الوقت او ثوبا بالمشقة اوله قلت تزوجت ابي
 محمد الله اني وترك جوازي صفرا فزوجت ثوبا بعلين ويودهن ثم قال عليه السلام
 انتم اهل البيت فقلت عليهم فاعبره خال ثعلبه من عمه بفتح العين المهمله والنون بفتح
 الميم فلا سمي بمحمول ان يكون لومره لكونه محتاجا اليه او لكونه باعد النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يسم به عند بن ساسر باسنادوه الى جابر ان اسم حاله الذي شدد به العقبة عليه
 بنسب بالجيم واللام المهمله ورواه الطبراني وابن منداه من طريق معاوية بن عمار عن ابي
 عن ابن ابي عمير جابر بلقب جلي خالي حديث قيس وما اقدرا ان ارمي الى الحزن السبعين

راكبا من الانصاب الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في بعد ان
قوى ويقال ان كان سنا فخرى ابو نعيم وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس
ان نزل فيهم ومنهم من يقول ان ذلك في ولائهم فيتمثل ان الجبل خال جابر من جهة مجازية
وان يكون هو الذي لا يدعى الجبل لما انهم بين النفاق بخلاف ثعلبة بن عثمة
وقد ذكر ابو عمر في اخر ترجمة جابر بن قيس ان ذناب وحسن نوبة فاجابة اي على
اخبار الجبل والذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم وركب ولا في نهر من النوى والسقل
وركنه اياه قل قدم النبي صلى الله عليه وسلم عدوت الله بالجبل فاعطاني ثمن الجبل
وزادني واعطاني الجبل وسمنني من الغنمة باسكان الجبل مضاف اليها مع قصها
عطنا على المنسوب السابق وفي البر ماوى كالكرمانى ويروى وسمنني مع القود فتح
الحاء والميم فقلت اضلت به فون الوقاية وضبط في الصباح كالسيفح يتشد يد
الحاء وهذا كما قال ابن الجرير من احسن الكلام لان من باع شاة فهو في الغالب يحتاج
لثمنه فان تعوض الثمن ما يئني اي النهي عن اصاعة المال صرف في غيره
او في غير طاعة الله وقول الله تعالى في سورة البقرة والله لا يحب الفساد وعند النفى ما
ذكره في فتح الباري ان الله لا يحب الفساد ولعله سهو من الناسخ والا فالاول هو لفظ
التنزيل وقوله تعالى في سورة يونس ان الله لا يصح عمل المفسدين لا تجل يفتقم وقال
ابن حجر ولا بن سيبويه والنفس وان الله لا يحب بدل لا يصح وهذا سهو والاول هو الاول
وقال في قوله في سورة هود اصلك تارك ان تترك ما يعبد انا من الاصنام اي
ان يفعل ما نشأ من الجنس والنظم ونقص الكيال والميزان وقد تبعا ذلك بعض الافراد
صطفت على ان تفعل على ان تترك لا يبرى ان وتفعل مرتبين وبهنا حرف العطف
لذلك باطل لان لم يامر ان يفعلوا في اموالهم ما يشاءون وانما هو عطفت على ما هو محمول
للترك اي ان ترك ان تفعل كذا في المعنى لابن هشام وتفسيره البيضاوي وغيرهما

وقال زيد بن اسلم كان مما ينهاهم شعيب عليه السلام وغذوا لاجله قطع الدنانير والدينار
وكانوا يقرضون من اطراف الصحاح ليفصل اسم القراضة وقال تعالى وسور الفناء
ولا تقوا السفهاء النساء والصبيان اموالكم يقول لا تعدوا الى اموالكم الذي
جعل الله وجعل لكم ميلشته فيعطون الى اموالكم وبنيكم فيكونوا اسم الذين يؤمنون
عليكم ثم ينظروا الى ما في ايديهم ولكن استكوا اموالكم وانفقوا اسم عليهم في كسوتهم
ورزقهم وعن ابي امامة في الوفة الحمد وليس باسراف قال لا تقيم به مصلحة
البدن وهو من جن صحيح واذا كان في خير معصية فهو مباح قال ابن دقيق العيد
متراب يمنع ما قاله اشبه وقد صرح بالمنع الاضطرار حين ومعه العزالي وحرم بالكل
وصح في باب الحجر من الشرح وفي المحراب انه ليس بتبذير وتعد النوى والذي
يترجحه انه ليس مذموما لانه لا يمتنع في مال الى اذ كتاب الخطون كسوال الناس وما
ارى في الخطون هو محدود والمجرى له وما ينشئ عن الجزار حدثنا ابو نعيم حدثنا
سفيان عن عبد الله بن دينار وقال سمعت ابا عبد الله قال رجل النبي صلى الله عليه وسلم اني
احذر في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة وكان الرجل يقول حدثني عثمان حدثني
جريد عن منصور عن الشعبي عن وراد مولى المغيرة عن المغيرة قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم حرم عليكم عقوق الاهبات وراة البنات ومعا وملت وكبر لكم قيل او قال
وكثرة السؤال واضاعة المال ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون ومنصور وسخ وسخ
شيخنا تاييرون وسبق في باب قول الله لا يسلون الناس الخاف من كتاب الزكاة
باب بالتؤين العبد راع في مال سيده ولا يعمل الا باذنه وم قال حدثنا ابو العيان
الحكم بن نافع قال حدثنا اخبرنا شعيب هو ابن ابي حمزة عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب
انه قال اخبرني بالافراد سالم بن عبد الله عن ابي عبد الله بن عمر بن عثمان عنهما انه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه يقول كلكم راع وكل راع مسؤول عن رعيته اصل

راع راعي بالياء فاعل اعدل قاضي من رعي فريعي وهو حفظ الشيء وحسن التعبد له
والراعي هو الحافظ المؤمن المستقيم صلاح ما قام عليه فكل من كان تحت نظيره شيء
فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه وزياده ومصلحته
فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له الحافظ الاوقر والجزاء الاكبر وان كان غير الله
طالبه كل احد من رعيته بحقه ثم فضل ما اجمله فقال فالامام الاعظم اونا ابتداء فيما
استرعاه الله فعليه حفظ رعيته فيما تعين عليه من حفظ شرايعهم والذب عنها الواها
حدودهم او تضييع حقوقهم وترك حمايتهم من جوار عليهم ومجاهدة عدوهم فلا يتصرف
فيهم الا باذن الله ورسوله ولا يطلب اجره من الله وهو مسئول عن رعيته والم
في بيت زوجها داعية بمن التديس في امر بيته والتعبد بخدمة واضيا فهو رعيته
عن رعيته وللانام اي العبد في مال سيده راع بالقيام بحفظه ما في يده من ماله وخدمته
وسقط من روايتي في رعيته راع وهو مسئول عن رعيته قال ابن عمر سمعت هولا
من رسول الله صلى الله عليه وسلم واحبب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والرجل في
ماله راع وهو مسئول عن رعيته فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته قال الطبري
الفاء في فكلكم راع جواب شرط بمذوق الفاء لكنه ومعنى التي باق بها الجواب بعد
التفصيل وبقولك لك كذا وكذا اضبط للحساب وتوفيا صلاية و النقصان فيما
وصله وقولك كلكم راع تشبيه بضمير الاداة اي كلكم مثل الراعي وكلكم مسئول عن رعيته
حال عمل فيه معنى التشبيه وهذا مطرد في التفسير ووجه التشبيه حفظ الشيء و
حسن التقدير المستحفظ وهو التدرج المشترك في التفضيل وفيه ان الراعي ليس مطلوب
لذاته وانما اقيم بحفظ ما استرعاه انتهى فمن لم يكن له اماما ولا اهلا له ولا سيد له
ولا اب له فراعته على اصل قايده واصحاب للامام راعيا لاهله والخطاب خاص
باصحاب التصرفات وهذا الحديث قد سبق في باب الجمعة في الترتيب والمدن من كتاب

الجمعة في الخصومات جمع خصوصية لسم الله الرحمن الرحيم وسقط لغير أبي ذر قوله في الخصومات
باب ما يذكر منهم أوله ورفع ثالثه مبنيا لله قول في الاختصاص بكسر الخاء وسكون
الشين وبالفتح المجتهدين احتضارا لغيرهم من موضع إلى موضع ولا في ذر زيادة والملازمة
وهي ما علم من المعلوم والمراد أن يمنع الغريم عن مئة من التصرف حتى يعطيه خطه
أو ما يملك في الخصومة بين المسلم واليهود ولا في ذر الأصل اليهودي بالاولاد وير
قال حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال ثنا شعبه بن الحجاج قال عبد الملك
ابن مسعود الهذلي الكوفي التابعي الزهادي بزي ولد مشدده أخبرني هو من تقديم
الرواية على الصيغة فهو جائز عندهم قال سمعت النزال يقبل يد النون والذاري زاد
ابو ذر عن الكشي بن سبيرة بن جهم الدين المملوك وسكون الموحدة الهذلي التابعي الكندي
وأذكر بعضهم في الصحابة لا ذكر له وليس له في البخاري سوى هذا الحديث عن ابن مسعود
وأخر في الأثر عن علي قال سمعت عبيد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه يقول سمعت
رجلا قال لحافظ بن حجر في المقدمة لم أعرف اسمه قال في النسخ يحتمل أن ليس بعمر بن
الخطاب عنه قراءة في صحيح بن حبان أنها من سورة الرحمن سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم
خلافها فأخذت بيده فاقبت النبي صلى الله عليه وسلم زاد في روايته عن آدم بن أبي
إياس في بني إسرائيل فأخبرته فوفت في وجهه الكراهة فقال عليه السلام كلا كما يحسن
فان قلت كيف يستقيم هذا القول مع اظهار الكراهية اجيب بان معنى الاحسان راجع
إلى ذلك الرجل لقراءته ووالي ابن مسعود لسامع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
تحرر في الاحتياط والكراهة راجعة إلى عبد الله مع ذلك الرجل كما فعل عمر بن الخطاب كما ساء
قريبا إنشاء الله تعالى لأن ذلك مسبوق بالاختلاف وكان الواجب عليه أن يقر
على قراءته ثم سئل عن وجهها وقال المظهر في الاختلاف في القرآن غير جائز لأن
كل لفظ منه إذا جاز في آية على وجهين أو أكثر فلو أنك أحد واحد من ذلك الوجهين

أما الوجه فذلك أنكر القرآن ولا يجوز في القرآن بالراء لأن القرآن مستنسخة بل عليه ما
يستلزم ذلك من هو أعلم منها قال الشيخ بن الجراح بالسند السابق أظن قل صلى الله
عليه وسلم لا يختلفوا في القرآن وفيهم البغوي عن أبي جهم بن الحرث ابن الضمأنه
صلى الله عليه وسلم قال إن هذا القرآن على سبعة أحرف فلا تماروا في القرآن فإن المراء
في كسر فان من كان قبلكم اختلفوا فلكوا وسقط لابي الوقت لفظ كان ومطابقة
الحديث للترجمة قال العيني في قوله لا يختلفوا إلا الاختلاف الذي يورث الخلاف هو
اشد المحصورة وقال الحفاظ بن حجر في قوله فاخذت بيده فأتيت به رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فانه الماسب للرجعة انتهى فهو شامل المحصورة والاشخاص الذي هو
احضار الغريم من جميع من موضع الى اخر والله اعلم ويقال حدثنا يحيى بن فرقة بالقاهرة
والراء والعين الهللة المفتوحة قال حدثنا ابراهيم بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الله
بن عوف الزهري المدني تزيل بغداد ثقة تكلم فيه بلاتفاق واحاديثه عن الزهري
مستقيمة وروى له الجماعة عن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن
وعبد الرحمن بن هرم بن الاعرج كلاهما عن ابي هريرة رضي الله عنه كما اخرجه سفيان
بن عيينة في جامعه وابن ابي الدنيا في كتاب البعث لكن في نسخة سورة الاعراف من
حديث ابي سعيد الخدري التصريح بان من الانصار فيجل على قصده النصرة قال
استنت رجلان رجل من المسلمين رجل من اليهود زعم ان يسكو ال انه في خاصكم
الفاء وسكون النون ومهملتين وغراه لابن اسحاق قال في التمع والذي ذكره ابن
اسحق في الفخاض صحابي بكر قصته اخرى ونزول قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين
قالوا ان الله فقير ونحن اغنيا قال المسلم ابو بكر رضي الله عنه وغيره ولا يفي فيه
وقال المسلم والذي اصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم على العالمين فقال اليهود والنصارى
اصطفى موسى على العالمين رواه عبد الله بن عبد الملك بن المفضل عنهما يهودي

بمصر سلمته اعطى بها شيئا كره فقال لا والذي اصطفى موسى على البشر رفع السلم
ليك عند ذلك اى عند سماع قول اليهودى والذي اصطفى موسى على العالمين لما
فيه من عموم لفظ العالمين فدخل فيها النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقرر عند السلم
ان محمدا افضل فلطم وجهه اليهودى عقوبة الله على كذبهم عنده فذهب اليهودى الى النبي
صلى الله عليه وسلم فاخبرت بما كان من امره وامر السلم ودعا النبي صلى الله عليه وسلم فقال له
لكن الله لك فاعجزه وفي رواية عبد الله بن الفضل فقال لليهودى يا ابا القاسم اني ذمته
وعدا انا بال فلان لطم وجهي فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله عليه
وسلم حتى روى في وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تخبروا علي موسى هذا يورثني
تغيبته او تخبروا بقتولكم اني لخصومة اوقالوا تواضعا او قيل ان يعلم انه سيد ولد آدم
فان الناس به يعتقدون فيخرج العيين من صفق بكبرها اذا غمي عليه من الفرج يوم القيمة فاصق
معهم فاكون اول من ينشق لم يتبين وفي رواية الزهري محل الاثارة من اى الصفتين وفيه
في رواية عبد الله بن الفضل فانه ينفخ في الصور وصعق من في السموات ومن في الارض الا
من شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من يعشق فاذا موسى باطش جاب العرش اخذ
بناحية بقوة فلا ادري اكان لفظة الاستفهام ولا في الوقت كان يتم صفق فاقا قبل ملك
ذلك له فضيلة ظاهرة او كان من استثنى الله في قوله صفق من في السموات وموسى
الا ان الامن شاء الله فلم يصعق فهي فضيلة ايضا وهذا الحديث اخرجه ايضا في التوحيد
وفي الرقاق وسلم في المنايا وابوداود في السنة وفي النسائي في الثغوت وبه قال ثناء
سري بن ابي عمير المنقرى التبوذك قال حدثنا وحبب بالنضار بن خالد حدثنا عمر بن يحيى
فتح العيين وسكون الميم عن ابي بصير بن عمارة الانصاري عن ابي سعيد سعد بن مالك
الخدري عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عليه وسلم قال سمعنا اليهودى فيل اسمه فخاص كافر فقال يا ابا القاسم من وجهي رجل

فقال بن قال اليهودي ضربني رجل من الانصار سبق ان ابيكم اصدق رضى الله عنه وهو
معاظم يتبعه هنا من الانصار فيحمل الانصار على النبي الام قال عليه السلام ادعوه فدعوه
فخضر فقال عليه السلام اضربه قال نعم سمعته بالسوق يخبرني والذى اصطفى موسى
على الهيرولابي فزعم الكشميري عن النبيين قلت اي حرفه نداء اي يا جدي اصطفى موسى
على محمد صلى الله عليه وسلم استغفاهم الكاري فاحدثنني غصبه فضربت وجهه فقال النبي صلى
عليه وسلم لا تخيروا بين الانبياء تخيرتنيص والا فالتفصيل بينهم ثابت قال نعم ولقد فضلنا
بعض النبيين على بعض تلك السلف فضلنا بعضهم على بعض فان الناس يحشون يوم القبة
فاكون اول من يشق عنه الانصاف اي اول من يخرج من قبره قبل الناس اجمعين الانبياء وغيرهم
فاذا انما موسى هو اخذ بقايمته من قوائم العرش اي يهود من عوده فلا ادرى اكلت فيصنع
اي يمين غشني عليه من نفخة البعث فاقان قيل ام حبيب بصعقة الدار الاولى وهو صعقة
الطور المذكور في قوله تعالى فرسوسى معقا ولاننا قالوا بين قوله في الحديث سابقا ايمان
من استثنى الله وبين قوله هنا ام حبيب بصعقة الاولى لان المصنف ادرى ايجد الثلاثة
كانت من الافامة والاشتهار والمجاستب ومطابقة الحديث للترجمة في قوله عليه السلام
ادعوه فان المراد به اشخاصه بين يديه صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه المولى ايضا
في التفسير والدرامات واحاديث الانبياء عليهم السلام والتوحيد وادعوا في السنة
مختصر الاتخير بين الانبياء وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل التبريزي قال حدثنا همام
صواب يحيى هو ابن دينار البصري عن قتادة بن دعابة عن ابن رضى الله عنه عن ابي حنيفة
يا رضى الله عنه يد الضاء المجبة الى دق راس جارية لم تسم هي ولا اليهودي ثم في رواية
ابى داود انها كانت من الانصار بن حمرن وعند الطحاوي عن ابي حنيفة في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم على جارية فخذ او ضاحا كانت عليها ورضع راسها والاضاح نوع من الحمار
يعلى من الفضة واسلم فرضع راسها بين حمرن وللتبريزي خرجت جارية عليها اوضح فاخذ

يهودي فوضع رأسها واخذ ما عليها من الخلق قال فادركت ربنا رفق فاقى بها النبي صلى الله
 عليه وسلم قبل من فعل هذا البشع باب الخلفان فغدا استفهام استجاري اغلان فغدا
 استفهام استجاري ~~الاستفهام~~ قال المرتين وفائدة تارة يعرف البشع بطايب حتى
 نسمى القتلى اليهودي ولعلنا في ذمة من سمي بضم السين وكسر الهمزة مفعول المفعول اليهودي
 بالرفع نائب عن الفاعل فاقوت ولا في ذمة فاقومات بضم الميم اي اثنان يترأسها
 اي نعم فاخذ اليهودي بضم الحقة وكسر اللام المبعجة واليهودي بضم الميم رفع فاعترف انه
 فعل بها ذلك فامر به النبي صلى الله عليه وسلم فرض رأسه بين حجرين اخرج به المالكية
 والشافعية والحنابلة والمجوس على ان يسهل بشئ يقتل بمثله وعلى ذلك القصاص لا يختص
 بالحد بل ثبت بالقتل خلافا لا في حقيقته حيث قال لا قصاص الا في القتل بمجرد
 المالكية بهذا الحديث لمذهبهم في ثبوت القتل على المنهم بمجرد قول المجروح وهو شك
 باطل لان اليهودي اعترف كاذري واما قتل باعترافه قاله النووي وهذا الحديث
 اخرجه الموكف ايضا في الوصايا والديات وسلم في الحدود وابن ماجه في الديات
 باب من رء امر السفيه السفيه ضد الرشاد وهو صلاح الدين والمبال والمر الضعيف
 القتل وهو اعلم من السفيه وان لم يكن حجر عليه الامام وهذا مذهب بن ابي اسيم وقصة
 اصبح على من ظهر ضعفه وقال الشافعية لا تروطلقا الا ما صرفت بعد الحجر ونذكر بينهم اوله
 فتح الله عن جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 رد على الصدوق قبل النبي ثم خافه اي من شغل هذا الصدقة بعد ذلك ومرواه ما رواه
 عبد بن حميد موصولا في مسنده من طريق محمود بن لبيد عن جابر في قصة الذي اتى بمثل
 البسطة من ذهب اصابعها من معدن فقال يا رسول الله خذها مني صدقة فوافيه
 ما في حال غير ما قاله من فاما ما خذ فهاثم قال يا اي احكمكم بما له لا يملك غير فيقصد
 ثم يفتقد بعد ذلك يتخذه الناس انما الصدقة عن ظهر غنى ورواه ابو داود وصححه

والحتاج لما صدق

من خروجه كذا قال ابن حجر في المحمدية وهذا في الشرح ثم ظهر ان النجاشي اذا اراد قصده
الذي ذكره عبد بن عباد النبي صلى الله عليه وسلم كما قاله عبد الحق والاسلام يحرم بل يصح
التمريض لان القدر الذي يحتاج اليه في الترجمة ليس على قدر ما هو من طريق ابي الزبير
عن جابر ان قال اشق رجل من بني عبد ربه عبد الله عن ذر بن قيس رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال انك ما اعز به فقال لا للحدث وفيه ثم قال ايها الجندل فصدق عليها فان فضل شي لا
هالك الحديث وهذه الزيادة تفرد بها ابوالزبير وليس من شرط النجاشي والنجاشي لا يجر
غالباً الا بما كان على شرطه وقال مالك الامام الاعظم مما اخرج ابن وهب في الموطأ
عنه اذا كان رجلاً على صاحب مال وله عبد لا تضي له غيره فاحسب لم يجر عنه وهذا استنبطه
من قصة المذنب السابقة ومن باع بواو والعطفت على سابقه ولا بوى ذر الوقت
من باع على الضعيف العقل وقوه وهو السفينة فدلح وللأبوين ودفع ثمن البواوين
بالاصلاح والقيام بشانه وهذا حاصل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في بيع المذنب
فما من بعد بالضمير اي فان ائند الضعيف العقل بعد ذلك سعة من النص
لان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن اخذ المال كالمقرباً وقال عليه السلام الذي يجمع
في البيع اي يقيين فيه اذا بايعت عقل لا خلافة كما راينا ولم ياخذ النبي صلى الله عليه وسلم
اي مال الرجل الذي باع غلامه لانه لم يظهر عنه سعة حقيقة اذ لو ظهر انصرف من اخذوه
قال من اخذوه به قال حدثنا موسى بن اسمعيل المنقري قال حدثنا ولاذير حدثني
بالافراد عن العزير بن مسلم القلمي المروزي ثم النجاشي قال حدثنا عبد الله بن وشار قال
حدثنا رضي الله عنه قال كان رجل اسمه حيان بن سفيان الاضاري العنابي بن النجاشي
المازني يجمع في البيع وكان قد فتح في بعض مخاربه مع النبي صلى الله عليه وسلم يجر من
بعض الحصون فاصابته راسه ما مونه فقيد بها السانده وعقله لكنه لم يخرج عن القيد
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان شكك اليه ما يلحق من القيد اذا بايعت عقل لا

لا خلاف في كسر الهمزة وتحتفت اللام اي لا أحد يعتد وكان يقولون وعند الناس
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم له المياد فيما يشاء بذلك ثا فكان فلو كان الغبن
مشتبا للمياد ولما احتاج الى اشتراط المياد ثلا ثا ولا احتاج ايضا الى قوله لثلا
فهو لا يعتد غبن وحكاية حال مخصوصة يصاحبها الاستعداد الى غيره وفي الترمذي
من حديث انس ان رجلا كان في عقده ضعف وكان يبيع وات اهله اتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انما نبيع فندعاه النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه فقال يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان لا اصبر عن البيع فقال اذا بايت فقل لهؤلاء لا خلاف واستدل
به الشافعي واحمد على حجر السفيدي الذي مما لا يحسن التصرف ووجه ذلك انه لما طلب
اهله الى النبي صلى الله عليه وسلم الحجر عليه دعاه فنهاه عن البيع وهذا هو الحجر وقال
الترمذي وفي الباب عن ابن عمر حديث انس عن غريب والعمل على هذا الحديث عند بعض
اهل العلم وقالوا الحجر على الرجل الحيز في البيع والشراء اذا كان خيف العقل وهو قول احمد
واسحق ولم ينه بعض الحجر على الخوالب الخ انتهى وهو قول الغنوية وسبق هذا الحديث في
باب ما كره من الغداع في البيع في كتاب البيوع وبقا حديثنا عاصم بن علي الواسطي قال
ثنا ابن ابي ذيب محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن النكدر ابن عبد الله بن الحدي بن التميمي
الشمي الملقب عن جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه ان رجلا من الصحابة يبيع
او يذكور اعتق عبدا له فقال له يعقوب ليس له مال غيره واطلق المعتق هنا وقيل في ان
السابقة بقوله عن دبر فيصل المطلق على المقيد جمعا بين الحديثين فزاد النبي صلى الله عليه وسلم
تدبيره فاتباعه منه اي اتباع العبد من النبي صلى الله عليه وسلم ثمان مائة درهم فم
بن النخام بنون مفتوحة وخاء مهيمنة مشددة وقوله ابن النخام وقع كذلك في مسند احمد
وفي رواية الصحيحين وغيرهما قال النخوي قال وهو غلط وصوابه ما اسره النخام فان
المشترى هو نيم وهو النخام سمى بذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت

فيما نخذ لغو الفقه والصوت وقيل هو السلفه وقيل النخبة وفيهم هذا اقرشي من بني هاشم
اسلم قد بما قيل اسلام عمر وكان يكرم اسلامه قال معصب الزبير كان اسلامه قبيل عمر
لم يهاجر الا قبيل فتح مكة وذلك لانه كان يفتق على اراميل بني عدى اسلم قد بما قيل اسلام
عمر وبقايتهم فلما اراد ان يهاجر قال له قومه اقم دون علي اي دين شئت وقال الذين
ذكروا انه لما قلهم المدينة قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا نعيم ان قومك كانوا خير
من قومي قال بل قومك خير يا رسول الله قال ان قومي اخرجوني وان قومك اقرؤك فقام
نيعيم يا رسول الله ان قومك اخرجوني الى الهجرة وان قومي حبسوني عنها انتهى فان قلت ما وجه
المناسبتين بين الترجمة وما ساقه معها فالجواب ما قاله ابن المنبر وهو ان العلماء اختلفوا في
سقية الحال هل للحكم هل ترد عقوده فاختلفت قول مالك في ذلك واختاره الثوري ردحا
واستدل بحديث المدبر وذكر قول مالك في رد عنق المديان قبل الهجرة اذا احاط الله
بماله ويلزمه ما كثره افعال سقية الحال لان الحجر في الاديان والسفيه مطرود ثم فهم التجار
انزير عليه حديث الذي يجمع فان النبي صلى الله عليه وسلم اطاع على ان يجمع و
افعال الماضية والمستقبله فنبه على ان الذي يرد افعاله هو الظاهر السفيه البين
الاضاعة كاضاعة صاحب المدبر وان للجدوع في البيع بمكة الاستراذ وقد نبهنا على
على ذلك ثم فهم انزير عليه كون النبي صلى الله عليه وسلم اعطى صاحب المدبر ثمنه ولو كان
بعد لاجل السفله اسلم اليه الثمن فنبه على انه انما اعطاه بعد ان اطله طريق الرشيد
وامن بالاصلاح والقيام بشانه وما كان السفه حينئذ فسقا وانما كان لشئ من الفضل وال
البصيرة بمواقع المصالح فلما بينا هاكناه ذلك ولو ظهر للنبي صلى الله عليه وسلم عبدة
انه لم يهتد ولم يرشد لنعد الثمر مطلقا اسب كلام المضموم بعضهم في بعض اي
فيما لا يوجب حدا ولا تعزيرا وبه قال جد ثنا محمد بن سلام كما ذكر ابو نعيم وخلف قال
اخبرنا ابو معوية محمد بن حازم بالخاء المعجمة والزاء الضريع عن الامام سفيان بن عمار

عن شقيق بن ابي جابر عن سنان بن الاسدي الكوفي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علمت على بين اي محلوف يمين او على شيء يمين
وهو فيها اي والحال انه فاجر كاذب ليقطع بها اي باليمين الفاجرة ما لم ير مسلم او ذي
والتيقيد بالمسلم جرى على الثواب كما جرى على الغالب في تعيده وبال والا فلا فرق بين
المسلم والذمي والمجاهد وغيرهم ولا من الدال وغيره في ذلك لان المحلوف في ذلك
كلما سوا ومعنى قطاعة المال ان يأخذ بغير حق بل بمجرد عيونه المحكوم بها في ظاهر
الشرع لقي الله عز وجل يوم القيمة وهو عليه فضبات حجلة اسمية وقعت حاله غضب
من المخوفين حتى يداخل قلوبهم ولا يليق ان يوصف الباري تعالى بذلك صفقول ذلك
على ما يليق به تعالى يخل على آيات ولما لم يكرن المراد ان يعامله معاملة المفسوس عليه
فيعد له بما شاء من انواع العذاب قال قال الاشعث بن قيس الكندي في والله كان
ذلك كان بنو وبن رجل من اليهود اسمه الخشيش بالجمع المنفوخة والشيخين المعجمين
بينهما تحية ساكنة على الاشهر ولا يذعن الحوى والسمل كان بين رجل وبنو
وسلم ارض باليمن وفي باب الخصومة في المبيع كان في بين فارض فجدني فقتله
الى النوصي الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انك بينة اي تشهد لك
باحتقارك ما اوعيت قال الاشعث قلت لا لا بينة لي قال فقال عليه السلام اليهودي
أخلف قال لا شعث قلت يا رسول الله او اخلع بالنصب باذا ويد حب ما لي بنصب ^{هنا}
على سابقه وهذا موضع الترجمة فانه نسب الى الخلق الكاذب لانه غضب بما كان يعلمه
قا نزل الله تعالى ان الذين يثبتون اي يستبدلون بعد الله اي بما عاهدوا على
من الايمان بالرسول والوفاء بالامانات وايمانهم وبما حلفوا عليه ثمنا قليلا متاع الدنيا
الى اخر الاية في سورة آل عمران اولك لاحلاف لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله اي بما يشاء
ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولا يرزقهم عذاب و قبل زلت في الاجار حروف التوبة وبني وانفت

عمر بن الخطاب رضي الله عنه لم يحكم الامانات وعيها فادخلها على ذلك حتى وقيل ان
في رجل اقام سبعتي السوق في ذلك بعد اشتغالها بالعلم فيقضي وقد سبق هذا الحديث
في المساقات وبه قال جماعة من السلف من السلفين قالوا ان ثمان بن مهران في
العبد بن العبد من بني اهل الجند والابوي ذرهما وقت عد ثمان بن مهران في
عن الانبياء محمد بن مسلم بن شهاب عن عبد الله بن كعب عن ابي كعب رضي الله عنه انه
تقا حتى ابن ابي حنيفة بنع لدار وسكون الدال للملثين ثم دار مفتوحين ثم دار
قال الجوهري ولم يأت من الاسماء على فعلع تنكرير العين خير حد ود واسم عبد
الاسمي دينا وعند الطبراني ان كان اوقيتين كان له عليه في السجدة تتعلق بتقاضي
فارتفعت اصواتها حتى سمعها اي الاصوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
بنيته فخرج اليها حتى كشفت سحبت حجر فبكت السجدة للصلاة وسكون الجيم وبالقائ
سرها او هو احدى طلي السرا المخرج فادى صلى الله عليه وسلم فقال كعب ليكن
يا رسول الله قال عليه السلام ضع من ذنوبك هذا فادى بالقائ اي اشار وادى
ذرها وقت واوما اليه اي وضع الشطر اي وضع النصف قال كعب لقد فعلت يا رسول
الله عيبا بالماضي ما لغت في امثال الامم قال عليه السلام لا بن اوجده ودم فاقضيه
الشطر الاخر وسطا بقية الترحم في قولنا فارتفعت اصواتها مع قوله في بعض طرق الحديث
فلا حيا فان ذلك تدل على ان يقع بينهما ما يقتضي ذلك وهو الحديث قد سبق في باب
التعاضد والملازمة في السجدة من كتاب الصلاة وبه قال جماعة من السلف من السلفين
النسبي قال اخبرنا مالك بن انس بن ابي حمزة عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن
عن عمرو بن ابي بن العوام عن عبد الرحمن بن عبد بن النوفل عن غير ضاف لثني القادري
بشد يد الحقبة نسبة الى القادري بطون من خرمين مدركه وليس منصوصا الى القادري وكذا
عبد الرحمن هذا من كبار التابعين وذكر في الصحابة لكن نراه في رواية عن علي بن ابي طالب

وهو صفة الغرض المعنى في جميع الصحابة باسنادنا ولا بأس به ان قال سمعت عمر بن
الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم بن خزام بالحد المصلحة والمصلحة الاسدية
والفلاحة وصحة اولها يوم النفع بقره فخط من قال سورة الاحزاب على غير اقرانها
والله رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرانها وكذب انما جعل عليه بضم الحاء وسكون
العين وفتح الجيم ولا بد من سقوط ان فاجعل دفع وفي نسخة ان اجعل عليه بضم الحاء
وفتح العين وتشديد الهمزة المكسورة اي خاصمه واظهر بواو مضى عليه ثم انما طمة
حتى اضربت قال المعنى كالكرمان اي من القراءة انتهى وفيه نظر لما في المختار في
باب انزال القرآن على سبعة احرص من رواية عقيل بن ابن شهاب فكذلك اشار وفي
الصلاة فصدت حتى يكون لم المراد هنا حتى اضرب من الصلوة ثم ليست بمتصلة بالوجه
الاولي وسكون الثانية برؤية جعلت في نسخة اخرى تشبه في قلب وانما جعل ذلك اغناء
بالقران وذبا عنه ومحافظة على لفظة كاسمه من غير دخول الى ما يجوز الغريب
مع ما كان عليه من الشدة في الامر بالمعروف نعت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
رواية عقيل بن ابن شهاب فانطلقت به اقرانه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت اني سمعت هذا يقرأ وعقيل سورة الفرقان على غير ما اقرانته فقال عليه
السلام لي ارسلك او اطلق هتاما لانك كان مسموعا مسموعا معه ثم قال عليه السلام
اي هشام الا فقرأ وعقيل القراءة التي سمعته يقرأه قال عليه السلام هكذا انزلت
قال عمر ثم قال لي عليه السلام اقرأ فقرأت كما اقراني قال عليه السلام هكذا انزلت قال
عمر ثم قال لي عليه السلام يطيب الله لك نصيب الشين المتخفين ان القرآن انزل
على سبعة احرص اي احوالهم في الاختلاف وذلك ما في الحركات ملائمة في المعنى والصورة
عن الجمل فصار بوجهين في المعنى فقط يخوفا على ادم من هذه الكلمات واذكر
انما عند طمان في الروي بخير المعنى لا الصورة بخوبها واستلوا وتجنبت بديها لتكون

[illegible]

ابن كنانة قال حدثنا محمد بن أبي عدي مشهور واسم أبيه ابراهيم البصري بن عبد الرحمن
بن عوف الزهري عن ابيه روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قمتم اليه
اي قصدتم ان امر بالصلوة معام بالنصب مطلقا المنسوب بان وال في الصلاة
فمعه فقولوا بقرائنها الفشاء وفي اخرى الفجر وفي اخرى الجمعة او للجنس فهو عام وفي رواية
يحملون عن الصلاة مطلقا فيحمل على التقدير ثم اخافنا في اني انما ازل قوم لا يشهدون
الصلاة في الجماعة فارق بالتشديد عليهم اي يوتهم كما في الاخرى وهذا موضع الترجمة
لان اذا احرمتها عليهم ادرها الاخرى سنا وسبق هذا الحديث في باب وجوب صلاة الجمعة
الجماعة من كتاب الصلاة باب دعوى الوصي للميت اي عند في الاستحقاق وغيره من
الحنفية وبنقل حديثنا عبد الله بن محمد المسندي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري
محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها عبد بن زمعة يسكون الميم ولا
ذرع بعد بنتها وسعد بن ابى وقاص لما عتبه بن ابى وقاص لابيه واسم ابى وقاص مالك بن
اهيب اخضا عام الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم وابن امية زمعة اي جارية واسمها
عبد الرحمن الهذلي فقال سعد يا رسول الله اوصاني اخي عنه اذا قدمت بآء المشرك
اي مكثوا في ذمة افا قدمت بآء الخطاب ان انظر ابن امية زمعة فاقبضه بجزء الوصل
والجزء على الامر ولا في ذمة فاقبضه بجزء قطع وفتح الصاد فانه اي يكونه وطبها قال
عبد بن زمعة حماني وابن امية ابى وكند على فراس ابى زمعة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم
في عبد الرحمن الابن المشتزع فيه سها ببيتا ذا الهمزة والاصل بعينه فقال عليه السلام
هو امي الولد لك اي احولك يا عبد بن زمعة برفع عبد ونصبه ونصبه بن كذا في الفزع وقا
ابو ماوي يبغي بان يفراس مع عبد فقط لانه غير علم من نصب ابن دايم على الاكثر فقد قال
في التسهيل في ما علم ابن ابي اسحق الولد للفراش اي لصاحبه رافى الاخرى وللعاهر الجور
البحر عنه اي هو الولد بالهمزة طعنا للزوجة وكان حكمه يحكمين ظاهرا وهو الولد للفراش

وباطن وهو الاجاب لاجل الشبه والرجل ان يمنع امره من زواله عنها وخلا المحدث
 بن علي وابن السكيت وابن النعمان في كتابه ايضا باسبب من روى عنه القوي
 من جشي ثم روى في صحيح الترمذي والشيخون المحدثون ونشد يد الذي اي فناده وقيد ابن عباس في
 السمع منها فيها وسله ابن سعد في الطبقات وابو نعيم في الحلية فكنه سواه على تقديم القرآن
 والسنن والاصناف وروى قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن سعيد بن جوع
 المتبري ما نسمع ابهريرة رضي الله عنه ما يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جلا او
 ركبانا قبل محمد بكس العتاف وفتح الموحدة اي جشيد ومقابلها وكان الميرم محمد بن مسلم
 اوسله عليه السلام ثلاثين دكبا الى القوط استمع قال ابن اسحق وقال سيف في الفتوح
 انه كان اميرها العباس عبد المطلب وهو الذي امرها فجا، ان برجل من بني خزيمة يقال له
 ثمانية بن ابي بضم المثلثة وتخفيف الميم وبعدا لانت يسم اخرى مفتوحة وتال بضم الهمزة
 وتخفيف الثلثة وبعدا لانت لام سيد اهل الكوفة تخفيف الميم من مدينة من اليمن على مر
 من الطائفة ويطون صبا وبه من سوارى المسجد للثلاثون خفا من معرفته وهذا موضع
 وقد كان شريح القاضي اذا قضى على رجل امر بحبس في المسجد ان يقوم فان اعطى والا فربه
 الى السجن فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ولا يجرى ذمرا وقتل
 ما عندك يا ثمانية قال عدى يا محمد خذ وفي صحيح بن خزيمة ان ثمانية اثر فكان البصر
 الله عليه وسلم فجدوا اليه فقول ما عليك يا ثمانية فقول ان يقتل تقتل فادمو ان ثمانية
 ممن على شاكر وان تردا لما لم تطلق منه ما شئت فذكر الحديث تمامه كما ساقى الله
 قتال في الدفاعي قال عليه السلام ولا يرى الوقت وذو فقال اطلقوا ثمانية ان بعد ان
 اسلم كما صرح به في قضية حديث بن خزيمة السابق وانظر في قول الله عليه وسلم في ما ساقى
 ثمانية وهو على طاهر قول البرماوى كالكرواني اسره صلى الله عليه وسلم ثم اطلقه
 ثمانية انتعيب القضية لتأخر اسلامه عن حله وقد سبق الحديث في باب الاغتيال

وربط الاسير ايضا في العهد المذكور الله تعالى في الفاري الويط واللبس
المفيم في الحرم واشتري الفاعين بعد الخرب النجاشي وكان من فضلا الصلابة وكان من
حله عامل عمر واستعمله علي كذا ولا للشحن كذا بفتح السين مصدر يمن يسجن من آ
نصر نصر شج اما الفتح سن عن ابن ابي شيبة الجعفي المكي الصحابي علي بن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بفتح الهمة وتشد باب النون أن رضي بفتح الهمة وسكون النون أن رضي
ولا في ذر علي أن عمر رضي الله عنه بكسر الهمة وسكون النون ادخل على علي ان الشرط
نظر الى المعنى كانه قال على هذا الشرط فابيع بفتح و لم يرض عمر بالا ابتاع المذكور
فلمصنوعان في مقابلة الانتفاع الى ان يعود الجواب بن عمر اربعاء تدولا في ذر زيادة
دينار واستشكل ان البيع بمثل هذا الشرط فاسد واجب بان لم يدخل الشرط
في نفس العقد بل هو وعد يقتضيه العقد ابيع بشرط المينار لعمر بعد ان وقع
العقد له كما صرح به في رواية تبعد الزقاق وابن ابي شيبة والبيهقي حيث ذكره
موصولا من طرف عمر بن دينار عن عبد الرحمن بن فروع قال في الفتح ووجهه ان
المينار ان العهدة في البيع على المشتري وان ذلكا انه يشتري لغيره لانا لما بشر للعقد
قال وكان ابن المير وقت مع ظاهر اللفظ و باندماما فظنون ان الاربع
مائة هي الثمن الذي اشترى نافع وليس كذلك وانما كان الثمن اربعة الاف انتهى
وقال يعني بمثل ان يكون هذه الاربعة الاف درهم او ذنا ينو لكن الظاهر للفقهاء
في بيع من بيت المال وعبدان عمر رضي الله عنه كان يشتري دارا للبحر باربعة الاف
دينار ولشد اخذاه على بيت المال انتهى وينظر قولنا في رواية الى ذر اربعاء
دينار ويحسن ابن ابي شيبة عبد الله اي المديون بمكة ايام ولاية عليا وهذا وصلة بن
سعد من طريق ضعيف وكذا وصلة خليفة بن خياط في تاريخه وابو الفرج الاصمعي
في الاماني وبه قال حديثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال ثنا الليث بن سعد الام

[illegible]

للشيخ ابي الطالبي رحمه الله عن ابي اسحق بن راهويه قال حدثنا وهب بن جريح
نعم الجهم بن حاتم الا زعموا ان شعبة بن الجراح عن الاعشى سليمان عن
القصي سلم بن جهم الكوفي عن موقد الاجدع عن خباب بن نفيع الخ. البجلي وتشهد ابو
وبله الامت وسعد بن اخري بن ابي عبد الله قال كنت في احدى المدن الجاهلية فكان
وفي رواية وكنت لي على العاصي بن رافع امة فانيته اتعاضاه الى الطلح منه
فراحمي فقال لي العاصي لي افضلك في ايامك حتى تكفر محمد قلت لا والله لا اكفر محمد
صلى الله عليه وسلم حتى يميتك الله ثم بكك خا طبع على عقاده انه لا يبعث وكان
قال لا اكفر ابدا زاد الزمزم قال ولئن لميت ثم مبعوث فقلت ثم قال وتغني حق موت
ثم ابعث بالنصب عطفا على المنصوب السابق فاوف ما لا يعجزهم عنه ونعم انتا مبني
للمفعول وولدت اقم افضيك بالنصب عطفا على السابق فنزلت افرايت الذي كفر
باياتنا بالقرآن وقال لاوتين ما لا وولد الاية وسقط لا في ذرا فلف الاية بسم الله الرحمن
الرحيم بالتسوية في النقطه مضم اللام وفتح القاف ويجوز اسكانها والشئ
سند الحديث فيها قال لانهم وهو الذي سمع من العرب واجمع عليه اصل اللغة
والحديث وتقال نقاط مضم اللام ولقط بفتحها بلا هاء وهي في اللغة الشئ المنقط
وشرقا ما وجد من حق ضائع محرم من غير محرم ولا يتبع بقوته ولا يعرف الواجد
وفي الانقاط معنى الاسانة والولاية من حيث ان المنقط امة في القطة والفتح
والحفظ كالولي في مال الطفل وفيه معنى الاكتساب من حيث انك يملك بعد التعريف
واذا اخبره وبالنقطه اي ساكنها بالعلامة بها دفع المنقط اليه اللقطة وفي النسخة
المقروءة على المبدوى دفع اليه مضم الدال ولا في ذر باب بالتسوية اذا اخبره بال
المنصوب ولغيره المستعمل والنسخة بسم الله الرحمن الرحيم باب في اللقطة واذا
اخبره بالنقطه الى اخره وبه قال حدثنا ادم بن ابي اسحق قال حدثنا شعبة بن الجراح

قال المؤلف وحديث بالافراد والواو في الضع مرفوع ~~في~~ علامة ان فيه وفي غير الضع
ح للتحويل حديث محمد بن مبار بالموجدة ~~والجوز~~ شدة بندا والعبد في حال
عند وهو محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن سلمة بن كهيل انه قال سمعت
سويد بن غفلة ينسج المجرمة والفداء واللام وسويد بن جهم السدي مصنف المصنف الكوفي
التابعي المحض قدم المدينة يومئذ من النبي صلى الله عليه وسلم وكان مسلما في حياته
وتوفي سنة ثمانين واربعمائة وثلاثون سنة قال القتب ابى بن كعب رضي الله عنه فقا
اخذت ولاكتهمني وجذبت والسقطى اصبت صرة مائة ونيار فصب مائة بدل
من صرة قال المصنف يجوز الرفع على تقدير فيها مائة ونيار انتهى قلت كذا في نسخة
المقروءة على المبدوء وحديث صرة فيها مائة ونيار فانيت بها النبي صلى الله عليه
وسلم فقال لي صرة حولا امر من التقريف كان ينلوي من ضاع له شيء فيطلبه
عندي ويكون في الاسواق وبجوامع الناس وابواب المساجد عند خروجه من الجماعة
ونحوها لان ذلك اقرب الى وجود صاحبها لا في المساجد كالا يطلب القطعة فيها فم
يجوز تعريفها في المسجد الحرام اعتبارا بالعرف ولا نه يجمع الناس وفيه التعليل ان
مسجد المدينة والاقصى كذلك وفيه كلام النووي في الروضة تحريم التعريف في
بقية المساجد قال في المهمات وليس كذلك فالمنقول الكراهة وقد جزم به في شرح
المهذب قال لا وذا في وفيه بل المنقول والصلوب التحريم للاحاديث الظاهرة فيه
وبه صرح الماوردي وفيه وعمل النووي لم يرد باطلاق الكراهة كراهة التعريف
ويجب ان يكون محل التحريم والكراهة اذا وقع ذلك برفع الصوت كما اشارت اليه
الاحاديث اما الوسائل الجامعة في المسجد بدون ذلك فلا تحريم ولا كراهة وجب التحريم
في محل القطعة ولو انقطعت في الصحراء وهناك فاقلة تتبعها وحرف فيها والا في بلد
قريب ام بعدت ويجوز التعريف حولا ان اخذها للنفقة بمبدأ التعريف وتكون امانة

ولم يبدل السنة حتى تم تكملها والمعنى في كون التعريف سنة أنها لا تباخر فيها التوافق و
يمضي بها الألفاظ لا ويعتدوا بها اثبات لفظة عن كثرة ما سته قال ابن الرافعة
وهو لا شبه لانه في النسخة كالمقطوع واحد وقال السبكي لا يشبان كلامها بصفة
تختلف بمراتبها لفظة والتعريف من كثرة اللفظ لا لاختلافها وإنما يتسم بينهما
عند التعلق ولا يشترط النور للتعريف بل المعتد تعريف سنة متى كان حوالا لحوالة
فلو فرق اليه كان عرف ثمران في ثل شهرين وهكذا لانه عرف سنة ولا يجب الاستيفاء
للسنة بل يعرف على العادة فيقيد في كل يوم عشرين في طويفة في الابتداء ثم في كل يوم مرة في
كل اسبوع مرتين اربعة ثم في الشهر قال في كعب عرفتها اي الصورة حوالها باها والنصب
على الفرضية وسقط لاي في قوله حوالها وثبت في بعض الاصول قوله حوالا باسقاط الحاء
بدل حاء فلما اخبر من يعرفها ثم اتيته عليه السلام صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حوالا
عرفتها فلم يجد اى من يعرفها ثم اتيته بسلام ثلثا اى جمع ايات ثلاث مرات لانه
اى بعد المرتين الاولى ثلثا وان كان ظاهر اللفظ يقتضيه لان تم اذا انحلت معنى
الشرك في الحكم والترتيب والمهمله يكون زائدا لا عاطفا لانه قال لاخر والنفوق
قال عليه السلام ولا في الوقت قال احفظ وعلمها التي يكون فيه اللفظة من جلد او خرقه
او غيرها وحي بكسر الواو بالهمز مد ودا وعددها وكاها بكسر الواو والثانية وبالهمز مد و
الخط الذي يشد به راس الصورة او الكيس او نحوها والمعنى فيه يعرفه صدق مدعيها
وليس على كسب ما ولا يسهل على حفظ الوعاء وغيره لان العادة جاريا بالافعال اذا اخذ
النفقة وصل الاسم موجب او للندب وقال ابن الرافعة الاول وقال الامام في
الندب بكونه ائديب كتيب الاوصاف ظاهرا كونه كاللما وردى والما نقطه من كعب
لما في راسه كذا فان جاء صاحبها اى فاردها اليه فحرق جزء الشرط للمعلم به وفي
الرواية احمد والترمذي والساني من طريق الثوري واحمد وابوداود من طريق عطاء

كلهم عن سلمة بن كهيل وفيه الحديث فان جاء احد من غيري بنبأ ما رواهنا فاعطاهما
اياهم واسلم فان جاء صاحبها فعرف عفاصها او ردها او وكافها فاعطشها اياه اعلى
الوصف من غيرتيه وبه قال المالكية والحنابلة وقال الحنفية والشافعية يحرم الملقط
دفعها اليه على الوصف ولا يجوز على الدفع لا سيما في الاموال فيمنع فيحتاج الى البينة لعدم
قوله صلى الله عليه وسلم البينة على المدعى فبحول الامور بالرفع وفي الحديث على الا باحتجما بين
الحديثين لان اقام شاهدين بهلوجب الدفع والام يجب وتوافقا مع الوصف شأنا
بها ولم يختلف معه لم يجب الدفع اليه فلو كان له بلفظك تسليمها الى ولها لم يعلم
الحلف ان لا يلزم منه ذلك ولو قال ولم اسلمك لى فله الحلف انه لا يعلم لان الوصف لا يوجب
العلم كما صرح به في الروضة لكن يجوز ان لا يستحب كما نقل من انصب الدفع اليه ان
ظن صدقه في وصفها على الملقط لا يجب لاشدع فيحتاج الى حلفان لم يظن صدقه
لم يحز ذلك فيجب الدفع اليه ان علم صدقه فله الضمان لان الزم بتسليمها اليه بالوصف
حاكم يرى ذلك كالكي وخيل فلا يلزم له عدم تقصير التسليم وان سلمها الى الوارث
باختيا ومن غير الام حاكم له ثم نفت عنه الواصف وان ثبت بها الغرصة وعزم الملقط
بها رجع الملقط ما من على الواصف ان سلم النقطة له ولم يقره الملقط بالملك
لحصول التملك عنده ولان الملقط سلمه بناء على ظاهره وقد بان خلافه فان اقره
بالملك لم يرجع عليه واحذ له باقراره والادان لم تجز صاحبها فاستمع بها اي بعد
التملك بالنقطة كتملكت يكفي اشارة الاخرين كساير العقود وكذا البكائية مع البينة قال
ابن فاستمعت اي بالصوت قال شعبة فليقتد اي لقتية سليمة بن كهيل بعد البناء على الظن
حال كونه بمكة فقال سلمة لا ادري قال سويد بن عقلة فلا احوال او قال جولا واحدا
نقل احاديث النقطة تعرف ثلاثة احوال والثالث بوجوب سقوط الملقط فيه
الثلاثة فوجب العمل بالبحر وهو رواية العلم الواحد لكن قد روى الحديث غير شعبة

سلمة بن كليل وجماعة بغير شئ وفيما لا يدرى أخرجهما سلم بن طريق الأعشى والبصري و
زيد بن أنيس كلهم عن سلمة وقال قالوا في حديثهم جميعا ثلثة احوال الاحاد بن سلمة
كانت في حديثه عامين او ثلثة وجمع بعضهم بين حديث ابى هذا وحديث زيد بن خالد الا
انشاء الله تعالى في الباب اللامع فان لم يخلت عليه في الاختصاص على ستة واحدة
فقال جمل حديثه ابى بن كعب على زيد النخوع عن النضر في اللقطة والمباغتة في النقص
عنها وحديث زيد جمل ما لا يدعها والاحتاج الاعراب واستغنى الى وهذا الحديث اخر
الموت هنا من الطريقين والتمس الطريق النازلة وقد اخرجه سلم في اللقطة وكذا
ابوداود والترمذي في الأحكام والدان في اللقطة وابن ماجه في الاحكام
حكم التقاط ضالة الابل هل يجوز التقاطها ام لا ويقال حدثنا ولا في حديثي بالاف
عنه بن عباس بن فضال العيين وسكون الميم وباس بالموحدة وبعد الالف مهيمة البصري قال
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا سفيان الثوري عن ربيعة الراى بسكون الفقرة
ان قال حدثني بالافراد يزيد من الزيادة مومنا لم يثبت بضم الميم وسكون الون ومع
الموحدة وكسر الهمزة بعدها مثلثة المدنى عن زيد بن خالد الجهني المدنى رضوانه
عنه الله قال جاء لهرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله عما يلتقطه سواء كان ذهابا
نفسه او لغيره ابوا فيه لله ما عدا الحيوان وقد زعم ابن بكير ان السائل بلاه
مورطى بان لا يقال له امر ابى ورجح الحافظ ابن حجر انه سويد والد مقبة بن سويد الجعفي
لما في معجم الهذلي سند جيد انما انه قال سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة قال سالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة قال وهو اول ما فسر المثل الذي في الصحيح يكون
من رطط زيد بن خالد وبقية العيني بان لا يلزم من كون سويد من رطط يزيد ان
يكون حديثهما واحدا يجب الصورة وان كان في المعنى من باب واحد فقال عليه السلام
للسائل ولا في الوقت قال عرفنا سنة ثم اخفظ ولا يجرى ذم والوقت ثم اعرف عذرا

كبر العين المملة وبعد الماء المتصاعد ثم صار مملهاً أي وعاءها التي يكون فيه من العين
وهو الشيء لأن الوعاء يثني على ما فيه ووكاها للخط الذي سيد به رأس الصرّاء أو
الكبس ونحوهما ولم يقل في هذه وصدها فيفاس مبرقة خارجها مبرقة داخلها كالعين
هل هي نصب أم غيره والنوع الصرّاء غيرهما والمندرون أولئك أو عددان
جاء أحد بغيرك بها أي باللقط فادها إليها فحقت جواب الشرط للعلم به بالإبان
لم يحى أحد فاستغنىها أي بعد أن تعرفنا شدة فأن حاربها فادها إليه قال السائل
يا رسول الله فطالما أغمضت أو ما حكما ولا أكثر من غلّات الضالة مختصة بالعمى إن
غيره من سائر الحيوان يقال غمض لفظه وسوى الطحاوي بن الضالة واللقطة ولا يفرق
نحو الوقت ضالة الغنم يعني فاء قبل الضاد قال عليه السلام ولا الوقت فقال لما
أخذتها وعرفنا شدة ولم نجد صاحبها ولا خيل في الدين ملهظ الخ والذئب إن تركها
ولم يأخذها غيرك لأنها لا تحي نفسها وهذا هل هذا طريق السبب والتقسيم وأشار إلى الطحاوي
فتمين فعين الثالث فكان قال يخلص الأمر في ثلاثة أقسام إن أخذها لنفسه أو
فأخذها ملك أو أكلها الذئب ولا يسيل إلى تركها للذئب فإنه إذا عده مال ولا يفرق
إنها الملقطة آخر مثل الأول بحيث يكون الثاني إن أخذها استولى وسبق الأول فلا
لترك السابق واستحقاق المسبوق وإذا بطل جذات الغنم تعين الملقط وهو
يكون لهذا الملقط والقبيل بالذئب ليس بغيره قال الرازي في باب أكل الشاة وغيره من
الساج قال السائل ولا في الوقت فقال ضالة الأبل ما حكما فتم تبيد العين أي تغيب
البنو صلى الله عليه وسلم من الغنم فقال عليه السلام ما لك ولها استفهام الخواري بها
خلاها بكسر الخاء المملة والملاط المملة المجهة ممدودا خافها فيقوى بها على السير
مقطع البلاد السعة وورد المياه التاب وسقاوها بكسر السين المملة والمملوفا
أو حيث وردت الماء وتزرب من غير ما يقبها قال ابن رقيق البعل لما كانت مستغنية

عن الحافظ والمتحدثين الثقة عليا بالكاتب في طبعها من اللبابة على القسط والخط
عبدت ذلك بالجد والسفا مجازا وبالجملة والمراد بها مبدأ الشيء عن التبريز حالاً
الاعتدال انما هو الحفظ على صاحبها اما يحفظ العين ويحفظ القيمة وهذا لا يحتاج الى
حفظ لانا نحقق انما خلق الله بها من القوة والمنة وما سرحا من الاكل والشرب كما قال في
المادة واكل الشجر ويطبق بالابل مما يتبع بقوة من صفار السباع كالغزال والفريز او بعدد كالأرنب
والظبي او بطيوانه كالحمام ونحوه لا يحل التقاطه بمقاراة للملك لانه محصور بالامتناع
من أكثر السباع بالرغم الى ان يحزن الله ليطبله له ويجوز الحفظ صلباً من القوة مما اذا
وجد في العادة فيجوز التقاطها للملك كما يجوز الحفظ متغياً بالروح وقيل لا يجوز كالمقاراة
وفرد الاول بانه في العادة يصحح بالرتداد والحاشية اليه بطلان المقاراة فان طرد القاص
بها لا يعم ولو وجد في زمن هب جاز التقاطه للملك والحفظ قطعاً في المقاراة وغيرهما
والمراد بالعامة الشارع والسجد ونحوهما لانها مع الموات محال للقطعة ولو انقطعت الممنوع
من صفار السباع للملك في مقاراة امنته ضمنه وان يبرأ يرد الى مكانه فان سلمه الى الحاكم يبرأ
كما في الغضب وبالجملة فاخذ الجمهور بطلان الحديث ان ضاله لابل ونحوها لا يملك
وقال الغنيمي الاول ان يملك وهذا الحديث سبق في كتاب العلم باب الغضب ^{نقطة}
باب حكم التقاط ضالة النعم وبه قال حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن ابي اويس
قال حدثني بالافواه سليمان التيمي بولام المدني ولا يوي ذكره الوقت سليمان بن بلال بن
يحيى بن سعيد الانصاري عن يزيد بن سويلم النخعي المدني انه سمع زيد بن خالد الجهني رضي
الله عنه يقول سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة ما حكمها وفي الباب السابق ان السائل
اخر ارب وقيل هو بلال وقيل فيه فرع اي زيد بن خالد والرم يستعمل في القول المحقق
كثير انه صلى الله عليه وسلم قال اعراف حفاصها وعافها التي يكون فيها وكادها الحبط
الذي يربط به الوعاء ثم عرفها ستة او ثمانية فلو عرفها ستة متفرقة كان عرفها في كل

سنة شهر لم يكن يعرفها السنة كان حرف شهرين وترك شهرين وهكذا جاز لا يعرف سنة و
لا يعرف ان يعرفها بنفسه بل يجب ان يوكل فان قصد التملك ولو بعد النكاح لم يملك
مطلقا فثبت التعريف على بيت المال ان كان فيه سنة والا فعلى المالك بان يفترض عليه التملك
منه او من غيره او بامر ومصر نهها لم يرجع كما في هوب للمال وانما لم يجب على الملتقط لان
الملتقط للمالك فقط قال يحيى بن سعيد الانصاري بالاسناد السابق بقول زيد بن خالد ان
يقترب بضم المشاة الفوقية وسكون المملة وفتح الفوقية الثانية اى الملتقط يستقيم
بفتح الفاء والفتان صاحبها اى الملتقط وكانت ودعية عنه قال سليمان بن بلال قال يحيى بن سعيد
بالاسناد السابق هذا الذى لا يعنى اى لا اعلم فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اى قوله
وكانت ودعية عنه اى من شئ من هذه اى من شئ من يد من قوله وسياق انشاء الله تعالى فى كلام
المولف باب اذا جاز صاحب الملتقط بعد سنة بعدها عليه لانا ودعية عنه وفيه اشارة الى
رفعها مرة اخرى فيما اخرجه مسلم عن القعنبى والاسماعيلى من طريق يحيى بن حسان كلاهما عن
بن بلال عن يحيى بن مفضل فان لم تعرف فاستغفها اى تكن ودعية عندك ثم قال السائل يا رسول
الله كيف نرى فى ضللة الغنم قال النبى صلى الله عليه وسلم خذها فانما هى لك ولا خيل
للفرنج اى انها ضعيفة لعدم الاستقلال معرضة للهلاك يردده بين ان تاخذها انت
او اخوك قيل والمراد بالانح ما هو اعلم من صاحبها او الملتقط اخر وعوض بان البلاغة لا
تقتضى ان يترك صاحبها المستحق بالذنب العارى والمراد بالملتقط اخر والمراد جبريا باكل
الاشاة وفى قوله خذها بصرح بالامر بالاخذ فغيره واحدى الروايتين عن احمد فى قوله
يترك النكاح انشاء واستدل به المالكىة فانه اذا وجدها فى فلاة يملكها بالاخذ ولا
يلزم مبدلها ولو لم يملكها صاحبها واجتمع لهم بالتولية بين الذيب والملتقط والذيب لا عزم
عليه فلذلك ملتقط كذا نقله فى الفتح والظاهر انهم تسكروا بقوله فى الاشاة هى لك
الامر للملكية بخلاف قوله فى غيرها فاستمع بها اذ ظاهرا انه ليس على وجه التملك

لما اذ لو كان الميراث التملك التملك تنصيريه على الاستمتاع الذي ظاهره الاستمتاع لا بال
التملك فخلاص قوله صلى الله عليه وسلم فاجيب بان التملك ليست للتمليك ومنهيب الشافعية
من ما لا يتحقق من صفات الميراث كاليجل والفصل يجوز لتناظر التملكين مطلقا سواء
بجواز الام لا سيما تنزه عن الميراث والقيمة وتحويل اخذه من الميراث فان شاء عرفه و
ملكه بعد التعريف وان شاء بارساءه لا لان لم يجز حاكمه او باؤسقه الاصح اذ وجب
في ملكه ثم بعد التعريف ولم اكله ان كان ما كولا في الحال مملوكا لا يتجسس بغيره ان
ظهر ما ملكه ولا يجب بعد اكله ان كان ما كولا بغيره فان اخذه من الميراث فله الميراث
الاويان لا التلازمة وهي الاكل على الاصح في الميراث والظاهر في الروضة مبهمة البيع
بملك في الميراث فتدبر فيها من يشاء فيسبق الميراث الى الميراث قال يمدح
المنبت بالاسناد المذكورة وهي اى ضالة الغنم ثم اى اى على سبيل الواجب كذا
عند الجمهور لكن قال الشافعية لا يجب تعريفها بعد الاكل اذا وجد في الفلاة واسا في القرية
فيجب على الاصح ثم قال السائل يا رسول الله كيف ترى في ضالة ابل فاك زيد فقال عليه السلام
ومعها فامعها اذا وها بكسر الحاء المعلقة وبالذال المجعولة اى خنفا وسقاها بكسر السين
جوزها او فقها تروى الماء وتاكل التمر وهي مستعينة عن الخطأ لها بما كتب في طباعها
من اللدادة على العطش وتناول الماكول لطول عنتها ومضيقها لا متناع من اكثر
السباع حتى يجد ما رجا اى ما لكها فن اخذها التملك طهرها ولا يبرأ من التملك
بذلك حالها موضعها كما هو هذا لا سبب بالتقنين اذ لم يوجد صاحب الخطأ بغير ضالة
اى بعد التعريف كمنه ففى ان وجدها اكتفا بقصد عند اخذها التملك وهذا احد
الوجه الثلاثة عند الشافعية وقيل بملكها بمضى الحول والتصرف والظاهر التملك اللفظ
كالم وسواء كان التملك غنيا او فقيرا وخصها الفقير دون الغنى لان يتناول
مال الغنى بغير اذنه من جاز بلا ضرورة باطلاق النصوص وبه قال جماعة من

النسب فان اجبرنا مالك هو ابن ابي الامام محمد بن ابي ربيعة بن ابي عبد الرحمن بن خالد بن
بارز بن ابي ابي واسم ابيه فرجع عن بن زيد بن علي السبث عن زيد بن خالد الجهني عن
منه انه قال لا يجهل ان اعرابي كلفى السابقة او هو يجهل كما قال بن بكير في اوسود
والد مقته طارجه ابن حجر وقد روى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لم يلقه قط
اي من مكها فقال عليه السلام اعرف عناصها وماها التي هي فيها ووكامها السبط الا
يشك به من اس الوجود اعرف صدق مدعيها عند طلبها ثم من فها سنة فان جده صاحبها
اي فانها اليه ولا مان لم يحج صاحبها فشاك بها النسب اي اتم شاك بها والشا
الحال اي تصرف فيها وسبق في حديث ابي بلعظ فاستمع بها وسلم من طريق بن زوب
وان لم يات بها طالب فاستغفها واستدل به على الملقط بملكها بعد انقضاء مدة
التعريف وهو ظاهر بعض الشافعي لكن انشور عند الشافعية اشترط التلفظ بالملك
كما مر قريبا واذا انصرف فيها بعد التعريف سنة ثم جاء صاحبها فالجهر على وجوب الرد
ان كانت العين موجودة او البذك ان كان استهلك لقوله في الرواية السابقة ولا تزني
صديق وقوله ايضا سند سلم ثم كلما فان جاء صاحبها فادها اليه فانه يقتضي وجوب رد
بعدها كلما فيجوز **وحديث فيجوز قول المص في الترجمة فهي لما من وجوبها**
اي في ابا حنيفة انصرف في ذلك واما امر العظام صدها بعد ذلك فهو مكنت من
قائل السيل يارسل الله فضالة الغنم قال هي لك او ذخير او للذبي وقال السيل يارسل
فضالة الابن ما حكمها لان عليها السلام ما لها ولها معها سقاها وخذوا بها بقر والماء وتأكل
اي مالك فخذها والحال انما سعلت اسباب تعيشا حتى تلفها بها ما لكنها **والنهي في**
وجد شخص خشية في البوا وجد سوطا او وجد شيئا غيره كعصى بالذئب يضع به هل ياجتد او تركه وانما
اخذ هل يملكه او يكون سبيلا للقطر وقال الليث بن سعد الامام مما هو موصى عند المصنف في الجوار
في رواية ابيه عند الوقت حيث قال في الخبر الحديث حدثني عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد

بالافراد جعفر بن وسيع بن شرحبيل بن حسنة ثم شفي المصروع عبد الرحمن بن هرمل الاعرج عن ابي حريز
عن ابيه عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما دخل من بني اسرائيل لم يسم وساق للثا
هنا محضكوا ثم سئل الكنانة ونظروا الى بعض بني اسرائيل انه سئل ما انت دينار فقال اتني
بالسند فقال كفى بالله شيئا قال اتني بالكثير قال كفى بالله كميلا قال صدقت فله ضمة البيضا بل
سعى ولفظ في الكاه فخرج فابصر فلم يجد مركبا فاخذ خشبة فبصرها فاذا دخل فيها الف دينار فمروا
في البحر فخرج اى الرجل الله اسلمه وصوفيا قيل انما هو كرمي الوكاة والبيع والكاكة تظهر
لعل مركبا قد جاء به الله اسلمه فاذا بالحنة التي ارسلها المستلف وغيره ابوى ذروا الوقت
فاذا بالحنة فاحذرها لاهله خطبا فلما نشرها وجد المال الذي بهت المثلث اليه والصيغة التي
كتبها بعث المال المذكور وهو مبعث التربة فمحا قوله فاحذرها وهو بنى على ان شرع من قبلنا شرع لنا
مما لم يات في شرطنا ما يحتاج اليها اذا وردت مرة بالثناة الموقوفة صغيرة الشارة على فاعله ولم يقع
للسوط وغيره في الحديث فذكر واجب بانما تستبسط بطريق الاموال هذا بالتقوية اذا وصل شخص
ثمرة بالثناة الصوفية وسكون اليم وغيرها من الحضرات في الطريق جازله اخذ ذلك
اكلة وبه قال حدثنا محمد بن يوسف الغرياني قال حدثنا سفيان الثوري عن منصور بن هوان
العمري عن طلحة بن مصروق عن انس هوان مالك رضوانه عنه انه قال قال النبي صلى الله
وسلم ملتاه في الطريق قال لا بد من الوقت فقال بالقاء قبل القاف لولا ان اخاف ان يكون
الاسد قد لمحه ثم على لاكلها ظاهرا انه تركها فورا فخشيت ان يكون من الصدقة فلو لم يخش
لاكلها ولم يذكر تعريفها فذلك على ان مثل ذلك من المحقرات تملك بالاخذ ولا يحتاج الى تعريف
لكن قد يقال انها القطر يخص في ترك تعريفها اوليته لقطر لان للقطر ما من شانه ان تملك
دون ما لا قيمة له وقال يحيى بن سعيد القطان مما وصله مسنده في مسنده غيرة واخره الطحاوي عن
مسند دحد سفيان الثوري قال حدثني بالافراد منصور بن هوان عن المعتمر وقال دايدة هوان فلهما
سلم من طريق ابي اسامة عن ابي ربيعة عن منصور بن طلحة بن منصور انه قال حدثنا انس قال ابو
وحدة شافى بعض الاصولح للتحويل وحدثنا محمد بن عمار المقرئ الهجاء وبه قال اخبرنا صاحب الله

بن المولد قال اخبرنا معمر بن راشد عن حماد بن منبه بكسر الواو وتشديد الميم حماد بن منبه عن
عمر بن عبد الله بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم انما قال انقلب الى اهل واحد القوم يكون الميم ساكنة على
وقال الجدل بلفظ المضارع استحضار للصورة الماضية فادفعها اليها بالنصب ثم اختار ان يكون
بالحذف فيكون الميم ساكنة واللام وكسر اللام وكسر القاف والرفع قال الكوفي لا في قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز
البدل ان يعطى على فادفعها فاذا نصب ما ينظر ان يعطى على قوله ان يكون فيفسد المعنى فيكون
رفع الميم من قوله انقلب بالنصب وكذا في كتيبة بن الاشعث التي وقعت عليها ورفع الميم في فاقبها
والنصب بدل الميم عليها ولا في رواية من صححها عليها وحاج بعض علماء النصب الى ان يعطى على كونه
على النصب في حرفي الهمزة ان اطرحا في حرفي واما رواية الفاء والنصب فعلى ثم اختار فادفعها من النصب
او يظهر لهما من النصب في الهمزة فيقال ويحتمل تحريكه على من قبله اخذوا بالنصب على تقدير قول النبي
كقولهم ساروا في الحق بالهمزة فاستريحوا وقرى ساروا فيمنع بالانبياء بالنصب قال في الكشاف
وهو ضعيف والذي في البويعية فاقبها بالفاء وسكون الباء لا غير صحيح عليها هذا بالتقوية كيف
نقروا بفتح العين والراء المشددة مبنيا للمفعول لفظ اهل مكة وقال طائفة من اليماني فيهما وصلوا
في حديث في باب لا يحل القتال بمكة من الحج عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما
قال لا يلتقط لقطتها اي مكة ومنها الا من يرفى باللفظ لصاحبها وقال خالد بن الوليد لما وصل معاوية
في الصواع من ايام السوي في حديث عن عكرمة بن مولى بن عباس عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما
عليه وسلم انما قال لا يلتقط بعضهم اوله وفتح ثالث لقطتها يعني مكة الا يعرف بمحطها لما لكها ولا يجرى
الموت لا يلتقط بفتح اوله وكسر ثالث لقطتها بالنصب على المنعوية الاعرف وقال احمد بن محمد
سكون العين فصب عليه ولا يجرى نعم في الوقت سعيد مكرها وهو فيما حكاه بن طاهر الرطبي
فيما ذكره ابو نعيم الدار في حديثه وفتح الراء وسكون الواو ثم جاء بهمة هو عباده وقد
الاسماعيل من طريق القاسم بن عبد العظيم وابو نعيم من طريق خلف بن سالم عن روح بن عبادة قال
حدثنا ذكر ابن اسحق المكي قال حدثنا عمر بن دينار عن عكرمة بن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم قال ان من مكة لا يهضد بعضهم التينة وفتح الجاء المعجزة والرفع والرفع في الرفع

على النفي وجوز أن يكون الهم في النفي لا يتطوع عضائها بكسر العين المعلقة وفتح الصاد
المجوز في الالف ما إن مرفوع ناسخ من الفاعل شحام وندان أو كل شجر له شوك عظيم
ولأنه صيد ما دفع ولا يحل لفظها إلا لنشد أي معروف على الدوام بحفظها والانسار
البلاد وكذلك فلا يظهر فائدة التخصيص من يريد أن يعرفها ثم يملكها فلا قال انشوي
في الروضة قال صحابنا ولا يلزم المنقط بها الاقامة لتعريف أو دفعا إلى الحاكم ولا في
الاختلاف من النقط المحظ هل يلزم التعريف بل يلزم التعريف بل يحرم هنا بوجوب
للمحدث والله أعلم وأما اختص مكذبات لفظها لا تلك لا مكان أيضا إلى إيجابها
ان كانت لم تكن فظاهر وان كانت الاقافي فلا تعلقها بالبا من ولد الدنيا فاذا عرفها واجد
في كل مام سئل التوصل المعروفه صاحبها ولا يطبق لفظه المدنية الشريفة لمقطه مكة
كما صرح به الدارمي والروائي ونحوه ككلام صاحب الانصار انكم مكة كافي حرة
الصيد وجرى عليه البغني لا روى او داود باسناد صحيح في حديث المدينة ولا يلتقط
لفظها الا من انشد بها وهو بالثين المعجمة ثم الدال المعلقة أي دفع صورة فقال جمهور المالكية
وبعض الشافعية لمقطه مكة لغيرها من البلاد ووافق جمهور الشافعية من المالكية البان
وابن العربي تمسكا بحديث الباب لكن قال ابن خزيمة منتصر المشهور مذهب المالكية لاقتضا
عن التمسك به على قاعدة مالك ربح وقد يمد العمل على الصحيح ما ذكره ابن يونس في كتابه
الاقتضية ودل عليها استقرار المذهب وقال ابن كثير مذهب مالك التمسك بظاهر الاستثناء لانه
في الخبر واستثنى المنشد والاستثناء من النفي اثبات فيكون الخبر اثباتا للمنشد أي المعروف يريه
بعد قيامه بوظيفة التعريف وانما يرعى هذا ان مكة وغيرها لهذا الاعتبار في تحريم النقطة
قبل التعريف وعليها بعدا التعريف واحدا والسياق يقتضي اقتضاها من غيرها والحوار ان
الذي مشكل على غير مالك انما هو تعطيل المفهوم اذ مفهوم اختصاص مكة بحل النقطة بعد
التعريف ونحوها مثل ان خير مكة ليس كذلك بل تحل لقطته مطلقا وهذا لا قابل به فاذا

الامر الى هذا فانما يطلب بغير وذلك انما اقطعت على ان التخصيص اذا خرج مخرج
الغالب فلا مفهوم له وكذا ان تقول هذا الغالب ان لقطتها مكنة بياض عسقلان
من صاحبها التفرق الحاق هذا الى الاطلاق البعيدة فربما فاختار الطمع فيها من اول
وهله فيها فاستعملها قبل التعريف لمخصها الشارع بالنهي عن استئصال لقطتها قبل ان
لاختصاصها بما ذكرناه فقد ظهرت للتخصيص فائدة سوى المفهوم فتسقط الاحتجاج
به وانظم الاختصاص حينئذ في سبب السياق وذلك ان المايوس من معرفة صاحب
لا يعرف كما لو جردنا السواحل ان كان مكنة فليس بان يعرف لقطتها وقد مضى مفهوم على ان لقطتها
العسكر بيلد الحرب اذا تفرق العسكر لا تعرف منه لانه لا الكاف وفيها حثوا ما اهل
فلا معنى لقرينها في غيرهم فظهر حينئذ اختصاص المكنة بالتعريف وان تفرق اهل التفرق
ان الغالب كونها لهم وانهم لا يرجعون لاجلها مكانها طلبة السلام قال ولا يحل لقطتها
لا يبعد الانشاد والتعريف ستة بخلاف ما هو من حينها الخواتم العساكر وغوا
كانت تلك قبل نفس افتراق العسكر ويكون المذهب حينئذ اعتقاد بظاهر الكلام
من مذهب الخائف لانهم يحتاجون الى تاويل الكلام واخراجا عن التعليل ويجعلون
المواد ولا يحل لقطتها الا لنشد فيل الى انشادها لا اخذها فيها الفوت ظاهر الكلام
ظاهر الاستثناء ويحقق ما قلنا من ان الغالب على مكنة ان لقطتها لا يعود لها صاحبها
اما لم نسمع احدا صاعته له تقيده مكنة فرجع اليها ليطالبها ولا يثبت في ذلك مباحين
منها بنفس التفرق والله اعلم ولا يحتل بضم التحتية وسكون الهجاء مقصور الى لا قطع
خلاها بنفع الهجاء مقصورا كلاها الرطب فقال عباس بدون ان يعرف عليه السلام بالادب
اه الا الاذخر بكسر الهمزة والذال والفاء المكسورة المعجزة بنبت معروف طيب الرائحة
فقال صلى الله عليه وسلم ولا في الوقت وذكر قال الا الاذخر بالنصب على الاستثناء كالاول
قال ابن مالك وهو المختار على الرفع اما يكون الاستثناء متراجعا عن المستثنى منه فيقولون

المتكلم بالبدلية واما لكون الاستثناء عرض في اواخر الكلام ولم يكن مقصودا على الاول
اولا وبجوابنا يحيى بن موسى بن عبيدة السجستاني الطي الموصوف بحسب قال حدثنا الوليد
بن سلم القزويني ابو العباس الدمشقي قال حدثنا الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عوف عن عمر
قال حدثني بالافراد يحيى بن ابي كثير بن سلمة واسمه صالح قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
قال حدثني الافراد ايضا ابو هريرة رضي الله عنه قال لما فتح الله على رسول الله صلى الله
عليه وسلم مكة قاموا الناس من قبله فدخل رجل من خزاعة رجلا من بني لبيث راكبا على راحلة
فقطب فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله حبس عن مكة الفيل بالغداة المكسورة والمنشاة
التيمة الساكنة وهو المذخور في التنزيل في قوله تعالى لم تركت فكل رايك باصحاب
الفيل ونفعا لكشفي عنك من الغفل بالقافية المفتوحة والفرقية الساكنة والاصوات
الاول والثاني في الفتح كما سمعته الفيل بالوجهين لا يورجى الكشمسي وساطع عليها
على كشمسيه والومنين فانما لا تحفل اعلم لا تحفل لاحد كان قبل وبنها لحت لي ضم الحزقة
وكسر الجاء المملة اي ان اقبل فيها ساعة من نهار حتى ساعة الفتح وانما لا تحفل ولا يورجى
ان يحل لاحد بعدى ولا يورجى من بعدى فلا يفر صيدها بالرفع نايها عن الفاعل اي
لا يجوز للمحرر ولا حلال ولا عملا اي لا يقطع شوكتها بالرفع ايضا كما سنبه ولا تغفل ساطعها
لفظها الاستبد معرف بعرفها ويحفظها المالكها ولا تملكها كابر اللغات وغيرها
من البلاد ومن قبل ضم القاف وكسر التاء له قيل بالرفع نايب عن الفاعل فهو غير النظم
امان يندى وامان يشيد ضم اوله وكسر ثانيته اي لبعض فقال العباس بن عبد المطلب
رضي الله عنه الا لا اذخر فاما للجوى والمستعمل فانما يجعله لعمودنا متدها ونشد به
فرح الحمد المختلة بين البسات وسقت بيوتنا فجعله فوق الغشب والمعنى لكن لا اذخر
اختفاء من كلامك يا رسول الله فيجسك به من يرى انتظام الكلام من متكلمين لكن
الضمير في المسألة ان كلاما من المتكلمين اذا كان ناويا لم يلفظ به الاخر كان كالمكتم

بكلام تام ولهذا لم يكتف في هذا الحديث بقول العباس الا الاخر فقال: ول
 الله صلى الله عليه وسلم الا الاخر وذلك اما يوحى او اقام او اجتهاد على الثلاث
 المشهور في مثل مقام ابوشاه بالجهاد الاصلية مستورة وهو معروف قالوا
 كما اضبط بعضهم قرا له انما عرفت وتكره ونقل ابن الملقن عن ابن دجيه
 انه بالقاء منصوبا قال في العجائب لا يصور نصيبه لانه متعلق باليه في مثل
 هذا الصلح دائما وانما داه انما معرب بالفتح في حال البحر لكونه غير
 منصرف وذلك لان القاعدة في العلم ذي الاضافة اعتبار حال الضم
 اليه بالنصب الى الصرف وعدمه واما متناع دخول اللام ونحوها فيمتنع مثل
 هذا في مثل ان هبة من الصرف ومن دخول الالف واللام ويصير مثل ابي بكر
 ويجب اللام في مثل امر القيس ويحذف في مثل ما القيس يجوز في مثل
 عباس انتهى فابوشاه رجل من اهل اليمن يقال انه كلبى وحياله انه طلوسى من
 الابناء الذين قدسوا اليمن في نضرة سيف ذي بكر قال في الاصابة كذا
 رايته بخط السلفي وقال ان ماؤه اصلية وهو القارى ومغناه الملك
 قال ومن ظن انما اسم احدا شاه فقد وهم انتهى فقال ابوشاه اكتبوا
 يا رسول الله يعنى ان الخطبة المذكورة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اكتبوا لابي شاه قال الوليد بن مسلم قلت الا وذاى لعبد الرحمن ما قوله اى
 شاه اكتبوا يا رسول الله قال هذه الخطبة بالنصب على المنقولة ولا وفيه
 ما هذه الخطبة بالرفع التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه
 ثلاث من المد ليس على منق واحد لكن قد صح كل واحد من روايته بالتحديث
 فزالت الغيبة وفيه رواية تابعي عن تابعي عن العجائب واخرجه مسلم في الحج
 وكذا ابو داود في الصلح والديات والسنن في العلم والتزديد و

ابن ماجة في الديارات وهذا ما سبب بالتشوين لا محتلب ماشية احد بغير اذن بالتشوين ولا في ذر
 من الكشمش في غير اذنه بالهاء والماشية فيما قلناه في النهاية تقع على البقر والعنم والابل للمكينة في
 الغنم اكثر وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالك هو ابن ابي اسام عن نافع
 بن موطا عن محمد بن الحسن عن مالك اخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا يخلط بين بضم اللام وفي رواية يزيد بن الهادي المداوذة لا يخلط بين بكسر
 وزيادة شدة فوقية قبلها احد ماشية مري وكذا امره مسلمين او ذميين بغير اذنه لا يجب
 ان يوقى شربه بضم الراء وفحما في الفرج وغيره اي موضع المصون لما يجوز كالفرقة فتكسر
 بضم التاء وفتح السين والنصب عطفا على ان يوقى حرانته بكسر الحاء وبالرفع نايب عن الفاعل
 وكان او وما يعم الذي يجوز فيه ما يريد حفظه فينتقل فحما بضم الياء وسكون النون
 وفتح التاء من فينتقل منصوبا عطفا على المنصوب السابق وانما يجوز بضم الزاي والكشمش
 يجوز بضم اوله واليهال الهاء وكسر الراء بعد هازاي لهم ضروع مواشيتهم اطعماتهم بضم السين
 على المفعولية لضروع والمازاد الذين فشيء عليه الصلاة والسلام ضروع المواشيت في ضبطها
 بيان على الاربها بالخزائفة التي تحفظ ما اوعدت من متاع وغيره فلا يخلط احد ماشية احد
 الا باذنه وفيه من ان ياخذ المسلم للمسلم شيئا بغير اذنه وانما حصل اللبن المذكور لسا حمل
 النسي في فيه به على ما هو عليه منه وقاتل النفوس في نزع المذهب اختلف العلماء في موم
 بستان او زرع او ماشية فقال الجمهور لا يجوز ان ياخذ منه شيئا الا في حال الضرورة فياخذ و
 يعزم عند الشافعي وقال بعض السلف لا يلزم شي وقال احمد اذا رعى البستان حافظا جازله
 الاكل من العاقلة الرطبة في اصح الروايتين ولو لم يخرج الى ذلك وفي الاخرى اذا احتاج ولا ضمان
 عليه في الحقلين وعلق الشافعي القول بذلك على صحة الحديث قال البيهقي في حديث بن عمرو
 عرقوا فاذا امر احدكم بحائط فلياكل فلا يتخذ جنبه اخرجه الترمذي واستغفره قال البيهقي
 يصح وجاه من وجه اخر غير قوية قال الحافظ بن حجر والحق ان مجموعها لا يقصر عن درجة الصحيح

1
 وفي رواية يزيد بن الهادي قال سئل عن رجل اشترى من رجل
 دابة فباعها لغيره بغير اذنه

أقول الحق من ريد من هذا الحق فليطلب
أول جلاءه بالعبادة عزاء وهو رطل

وقد اختلفوا في كثير من الأحكام مما هو من هذا الحق وعديته الباب أخرجه سلم في القضاء وأورد في
الحجاء هذا باب بالنوعين إذا جاء صاحب النقط بعد سنة روحا عليه لأنها وديعة عنه وبرقال
حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا الثقف مولانا الملقى المحلى البلخي قال حدثنا اسماعيل بن جعفر
المديني عن أبي ربيعة بن أبي عبد الرحمن التميمي مولانا المديني المعروف بربيعه الرازي عن يزيد بن
بشكوال حيث قرأه سبيل وفهره المخطوط به حجر بسويد والد عقبه بن سويد الجهني حيث أخرج
الحميدي وابن السكن وغيرهما كأم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النقط ما حكمتها
صلى الله عليه وسلم عرفها سنة وجوبا ولا يجب الاستيعاب للسنة بل يعرف على العادة ثم عرف
بكر الولد المخط الذي يربط به وماها وعفاها بكسر الباء وعفاها وهذا يقتضي أن التعريف
يكون قبل معرفة علاماتها في باب صلاة الغنم يعرف عفاها وكما هي تعرفها سنة وهي
الأكثر وهي تقتضي أن يكون التعريف متأخرا عن العلامات فجمع بينهما النووي بأن يكون ما
بمعرفة العلامات أول ما يلاحظ حتى يعلم صدق واصفها كأم ثم بعد تعريفها سنة والراد أن يتم
يعرفها متأخرا ثم يلاحظها فيما يحتمل ليطلع قدرها وصفها قبل التصرف فيها ثم استنق بها فان
جاء بها أي يملكها فادها اليه كانت موجودة والأفرد مثلها كانت شلية أو قيمتها يوم
التملك لو كانت متقوية لا يوم دخلها صمامه وضماها ثابت في ذمته من يوم السلف
ربيب أن الماء يورث الاستنفاقه إذا انفق لا يتبعه وإن جاء الملك وقد بيعت النقط فله
الفق في زمن الخيال لاستحقاقه الرجوع بغير ما لم يبقه وقيل ليس الفسخ لأن خيار العقد إنما
يستحقه لعاقدة دون غيره لأن شرط الخيار المشتري وحده فليس للمالك الخيار ولو كانت موجودة
لكنها اختصت بعد التملك لأن الملقط روحا مع غنم الأرش لأن جميعها مضمون عليه كذا
بعضها وراد المؤلف في الحديث المسبوق في صلاة الغنم وكانت وديعة عنه قالوا ولا يوي في
والحق فقال لي الرجل يا رسول الله فضالة الغنم ما حكمها قال عليه السلام خذها فاعمل
في ذلك أولائك أو ذنبك أي أن تركتها ولم يأخذها غيرك يأكله الذئب غالباً في غير جواز النقط

وعلمها انما ما هو العلم وهو كونه متعززة للصياح ليدل على اهل هذا الحكومة كما يجوز ان يجوز من التز
غير راجع والمخط من صفات السليح قال السليح يا رسول الله فضالة الابل ما حكمها قال يزيد بن
فد نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرت وخيلها ما ارتفع من وجهه الكبر او امر وجهه
الراوي ترقال عبد السلام مالك ولما فيها خذوها وسقاها خفا وبجها لاداة الرواية ابر
نزد الماء وتاكل الشجر ثم يتقاه رباها واثارها تنقيد بقوله ما فيها لاداة الرواية الخافق
بها وبين الغنم وهوها استقلالها بالتييس هذا بالنيون عليها خذ الشغل للقط
ولا يدعها حال كونها متعززة كراياها في اياها من لا يستحق قال الحافظ بن حجر سقطت لا
في رواية بن حجر والحق او اسقطت من قبل قته والمغ لا يذبحها فتبيع ولا يذبحها في اخذها
من لا يستحق في تبيع العينة فقال لا يحتاج الى هذا الظن ولا الى تقدير او او لان المغ صحيح والمغني
لا يتركها فبما يقتضى الى اخذها من لا يستحق واثار هذه الترجمة الى الرواية من كره اللقطة
مسند الحديث الجارود مرفوعا عند النسائي باسناد صحيح ضالة المسافر حرق النار بفق الماء والاراء
وقد تمكن بالاراء والمغ ان ضالة المسافر اذا اخذها انسان ليملكها اذنه الى النار وهو تشبي
يلغ حذف من حرف التشبيه ليلالقة وهو من تشبيه المحسوس بالمحسوس ومنه تشبيه الشافية استج
الذين وثقها بنفسه ويكره لفاستق ليلا يدعوه نفسه الى الجبانة ولا تجب وان غلب عليه صياح
اللقطة وامانة نفسه كما لا يجب قبول الوديفة وجعلوا حديث الجارود على من لا يعرفها الحديث زيد بن
خالد عن سلمة بن اوى الثالثة فهو ضلال ما لم يعرفها وبه قال غنما سليمان بن حرب الواسطي
في نسخة ثالثة قال غنما شعبة بن الجراح عن سلمة بن كهيل بالنصيف الحضرى اى يحيى الكوفي
ان قال سمعت سويد بن غفلة ينصير سويد وفتح الغين البجعة والفاء واللام من غفلة الجمع الحضر
التابع الكبير قال كنت سمع سلمان بن ربيعة يفتح السبي وحكوى اللام بن يزيد بن عمر والبايع
يقال له صحت وكان على الجبل بام عمر وهو اول من استقص على الكوفة وزيد بن صوحان بنصير
القاء المعلقة وسكون الواو والماء المعلقة العبدى التابع الكبير المحرم في غزاة راد احمد بن طر

بن يوسف بن من جهة في اذناها بالحنث وهو بضم الحين المهملة وتفتح الذال اخره بوجهه متوخ
او هو بين الجاز وشنع او هو مظاهر الكوفة فوجبت سوطا حال في احدهما ولا يذرفا لا الى اي
سلطان وزيد الله تعالى بن غنله قال لا القبه ولكن ولا يذروا ولا يذروا ولا يذروا ولا يذروا
ولا استفت بعلماء رعيتهما فمروا بهما فمروا بهما فمروا بهما فمروا بهما فمروا بهما فمروا بهما
السقوط فقال وجبت سوطا حال في احدهما بالحنث وهو بضم الحين المهملة وتفتح الذال اخره بوجهه متوخ
تفرقة بين قليل القطع وكثيرها فيعرف الكثير منه والقليل اياما وجد القليل عنه بالآثر
القطع وهو ما دون العشرة فاقبض على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا حولا فمروا بها
حولا فلما راجد من يعرفها ثم اتيته النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا فمروا بها حولا فمروا بها
ثم اتيته النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا فمروا بها حولا فمروا بها حولا فمروا بها
ثلاثا فقال عرفها حولا فمروا بها حولا فمروا بها حولا فمروا بها حولا فمروا بها
فما بدون فاء وقال بن مالك في هذه الرواية حذف جواب ان الاول وحذف الثانية وحذف الفاء
من جوابها والاصل فان جاء صاحبها اخذها ونحو ذلك وان لم يجر فاستتمت الجاوبه قال حدثنا
ممدان واسم عبد الله قال اخبرني بالافردابي عثمان بن جبلة فخرج الخيم والمخزاة الارزى البصري
شعبة بن الحجاج عن سلمة هو بن عكيل بهذا الحديث المذكور قال شعبه بن الحجاج فقلت اي سلمة
كسيل لا صح به سلم بعد بالياء على العم حال كونه بكم فقال سلمة لا ادري قال سويدا ثلاثة احوال
اقول حول واحد او قدم ما في هذه المسئلة من البحث وان الشك يوجب سقوط المشكوك وهو الثلاثة
فيجب العمل بالجزم وهو التعريف ستة واحدة في اول اللفظ بالياء من عرف القطعة ولزم فيها
بالحال ولا يذروا من الكفعمي ولم يرفها بالراء الى السلطان وبه قال عثمان بن محمد بن يوسف الخزاعي
بكسر الفاء قال حدثنا سفيان الثوري عن ربيعة الرازي عن يزيد بن مولى المسبخت عن زيد بن خالد
الجصني رضي الله عنه ان اعلم امير الخلفاء واسمه سال النبي صلى الله عليه وسلم عن القطعة ما حكمها
قال عليه السلام عرفها ستة فان جاءهم ترك جفاتها وما فيها من الاثر فادفعها اليه والا فان

لا شيء مما اوجدها ولم يفسد بسلامتها فاستحق بها خان جاء صاحبها فمرددها وسأله الاعراب
عن حكم ضالة الابن فتم تشديد طبعين المملوك الى تغير وجهه عليه السلام من العصب فقال
ما له وطها صاحبها عاودها او حاد بالابن يجره رد المأذون ان كل النجم في مسجده من من
الخط وعرها ان كان في حيد حادها ما لكها نعم اذا وجد ابل او فوهة العمار فيجوز له ان
يقتله كما في غير ضالة الاعراب وسأله الاعراب ايضا عن حكم ضالة الغنم فقال عليه السلام
يؤخذ منها او يجلد منقط اخر ولد يربها كلها ان تركتها ولم يأخذها فليس لينا لا تقم
نفسها ضالها بالثوبين بغير ترجمه ونقط لابي ذر ففوهة الفضل في سابقه وبقال حينئذ
ولابي ذر عشي بالافراء اسحق بن ابراهيم بن راهويه قال حدثنا النضر بن كوش الضاد الجعفي
وصفرا قال اخبرنا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق عن عبد الله بن عروب بن عبد الله السبيعي
قال اخبرني بالافراء ابن عازب عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه وبقال عبد الله بن رجا
الثقفي في بضم الفين الجعفي والخفيف البصري وثقه غير واحد قال حدثنا اسرائيل بن يونس عن
ابي اسحق السبيعي عن البراء بن عازب عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال انطلق في غداة
النبوة من طريق زهير بن معاوية امرنا ليلتنا ومن الضحى قام الطغية وخلاه الطريق اليميني
احمره ففقت لنا صخرة طويلة لها ظل لم تزل تاتي عليه الشمس فزولنا عنده وسويت اليه صيا الله
عليه وسلم كما نبأ يدي بنام عليه بسطت فيه فزوة وفقت نرا رسول الله وانما انفصل ما جوا
فنام وخرجت انقضت ما حوله فاذا انابراعي فخم مسوق فخم فقلت وسقطت الفاء لغير ابي
وثقت له في نسخة لابي ذر من باليم بدل اللام انت قال لرجل من قريش فيها فرفته ولم يعرف
اسم الراعي ولا صاحب الغنم وذكر الحارث بن ابي اسحق ما يدل على انه بن مسعود قال الحافظ بن حجر
وهو يوم فقلت هل في غنمك من يبيع بفتح اللام والمودة وحكي باض بان في رواية لابي بضم
اللام وتشديد المودة جمع لابي ذر في ذوات لبي فقل نعم فيها فقلت هل انت عالب قل في
انفتح الظاهر ان من لوده جلد لا استقام الى ملك الله والطلب لمن يملك في سبيل الصيانة وهذا

ينبغي الاشكال ومكانه استجدوا بذكر انما اللين من الناحية فخران بذكر انما اللين من الناحية فخران
الابكر لا يعرفه من انما اللين من الناحية فخران بذكر انما اللين من الناحية فخران
بكر من انما اللين من الناحية فخران بذكر انما اللين من الناحية فخران
الثقة ومحلها انما اللين من الناحية فخران بذكر انما اللين من الناحية فخران
ايضا فقال ولا في الوقت قال هكذا ضرب احدى كفيه بالاحرى فقلت كسبت بعض الكاف وسكون
المقطعة وقع الحومة اى قدر قرح اى شاة قليلا او قدر حلبة من لبن وقد جعلت لرسول الله
الله عليه وسلم ارادوه نكوه على انها باليم ولاي ذروا الاصل والجوى والستل على فيها مرقه
بالرفع ضمة اللين من الناحية فخران بذكر انما اللين من الناحية فخران
الى الله صا الله عليه وسلم زامة العلامات فوافقت حين استيقظ فقلت اشرب يا رسول
الله فشرب حتى رويت الحية في ثمان الحجرة وقد ساقه باترين هذا السباق في العلامات
بن النيران دخل البخاري هذا البخاري هذا الحية في ثمان الحجرة وقد ساقه باترين هذا السباق في العلامات
الضام المستهلك فهو كالسوط الذي اغتفر النقاط واما احواله ان يكون كالشاة
في المصبة قال فيها ميك ولا خيك او للنيب وكذا هذا اللين ان لم يحلب ضاع وتقعبه في
المصبع باز قد ينجح صياحه ووجد الراى يحفظه وهذا يفتج في تشبيه بالشاة لانها تحلب
تختلف هذا اللين والله الموفق والمعين على تعلم هذا الكتاب والمفع به والا خلاص من له الراى
كتاب المظالم من مظالم بغير اللين وفتح احكام الجوى وغيره والكسر اكثر ولم يضلها ببيقة في
قصرها الا بالكسوة القاموس والمظالم بغير اللين وكما ما فظلم الرجل فله ان يذكر في غير الكسر ونقل
ابو عبيد عن ابى بكر بن القرظبة لا يقول العرب مظلم ففتح اللام انما هو مظلم بغيرها وبى اسم لما اخذ
بغير حق والمظالم بالضم قال صاحب القاموس وغيره وضع الشيء في غير موضعه المظالم والغضب وهو
لغة اخذ الشيء ظلما وقيل اخذه حجر الغلظة وشرعا الاستيلاء على حق الغير ودوانا ونقط لفظ كتاب
بغير المتين وللنفس كتاب الغضب باب المظالم وقول الله تعالى بالجر علما على سابقه ولا تحجب ابهى احمد

فانه مما يجعل الظالمون اي لا تحسبه اذا نظروهم واجابهم انه غافل عنهم مهمل لهم ولا يعاقبهم
ضيقهم بل يحسب ذلك عليهم. وبعد غدا فالمراد تشيئة صل الله عليه وسلم وهو خطيب الغيرة من يجوز
ان يجيب غافلا لجهل بصافته تعالى ومن ابن عيسى تسليمة المظلوم وتهديد الظالم ان يؤخروهم
ويخرج غدا بهم ليوم شخص فيه الابصار اي شخص فيه ولا يفر في اماكنها من شدة الامال فذكر تعالى
كفهم قهاسم من قهاسمهم ويحييهم الى المحشر فقال مطيعين تقضى رؤسهم اي مرفعي رؤسهم المقنع
بالنور والعين والسمع والشم واللمح الممثلة بمضاهيها واحد وهو نوع الراس فيها اخرجه الغراباني من
مجاهد وهو تفسير اهل اللغة وسقط قوله المقنع في اخره في غير المتبع والكشتمقي وزاد ابرز هذا باب
فصاحوا لمطالرو فان مجاهد فيما وصل الغراباني ايضا مطيعين اي مدعى النظر اي لا يظرون
هيئته وخفا وسقط واوقال لا يدرى ولا يرى ذرو الوقت مدعى النظر ويقال سرعته الى الداعي كما
قال اهل المطيعين الى المأوى وهذا تفسير ابن عبيدة لا يرتد اليهم طرفهم بل تثبت عيونهم شاخصة لا
تطرف لكثرة ما هم فيه من الهول والفكرة والمخاض لما يحملهم واستندهم هو ايضا جوابهم الجهم وسكو
الواو واو منه حالته لا عقول لهم لقط الخيرة والد هشته وهو تشبيه محض لانها ليست بهوا حقيقته
وجبة التشبيه ويحتمل ان يكون في فراغ الاقد من الجرو والرجاء والطعنة الرحمة وانذر الناس يا محمد
يايهم العذاب يعني يوم القيمة او يوم الموت فانه اول يوم غناهم وهو مفعول ثان لانذر ولا يجوز ان
يكون طرفا لان القيمة ليست بوطن الانتظار فيقول الذين ظلموا بالشرك والتكذيب ربنا اخرنا
اهل قريب اخر العذاب انا ورجعنا الى الدنيا وامهنا الى مدد ومن الزمان قريب تدارك ما فرطنا
فيه يجب دعوتك وفتح الرسل جواب الامر ونظيره قوله تعالى الاخرى الى اجل قريب فاصدق ولم
تكونوا احقهم ثم من قبل ما كرم من زوال على اعادة القول وفيه رجحان ان يقولوا ذلك بطرا واثرا
ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفه ان يقولوا بل ان الحال حيث بنوا شيئا واملوا بميد قلبه
ما كرم جواب القسم واما جاء بلفظ الخطاب لقوله اقسمتم ولو كلف لفظ المتقسمين فيقول ما لنا من زوال
والمنع اقسمتم انكم يا قرون في الدنيا لا ينزلون بالموت والفناء وقيل لا يفتقدون الى الاخرى يعني كرم

بالبحث لقوله تعالى واقسم بالله جديا لهم لا يبعث الله من يموت قالوا الزمخشري وسكنتم في مساكن الذين
كفروا انفسهم بالكفر والمعاصي كعاد وثمود قريين للكره فقلنا بهم ما تشاهدون في مساكنهم مما تارة
ما نزل بهم وما تارة عند كرم اجاركم وخرابكم الا مثل من احوالهم اي يساءلكم انكم مثلهم في الكفر و
استحقاق العذاب او صفات ما فعلوا وفعل بهم التي هي في العارفة كالا مثل كالا مثل المضروبة وقد يكون
مكرم اي مكرم العظيم الذي استغفر غوايب جدهم لا يخال الحق وتقر الباطل وقد الله مكرم ومكرم
عنده فعلهم فهو مجاز بهم عليهم يكونوا عظيمة او عنده ما يكرم به وهو عندهم الذي يستحقونه
وان كان مكرم في العظم والشدة لنزول من الجبال سوى لازالة الجبال جدا لذلك وقيل ان
نايفة واللام موكدة لها كقوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم والحق وبحال ان نزول بنا الجبال
على ان الجبال مثل ايات الله وشرافيتها لانها بمنزلة الجبال الراية ثباتا وثباتا وبنيصرة قراءة يسجد
وما كان مكرم وفرا النزول بل الام الابتدائية اي وان كان مكرم من الشدة بحيث نزول من الجبال
عن اماكنها فلا تخشى الله تخلف وعده رسوله في قوله انا لنصرن رسلا كتب الله لا غلبنا انا ورسلي
واصله تخلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني على الاول اذ انا بانه لا يخلف الوعد اصله لقوله تعالى
ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده ادا فكيف يخلف رسله ان الله غير غالب الا بما كرهناه
يرافق ذواتهم اوليائه من اعداياه ولفظه رواية ابي ذر ولا تخشى الله غافلا عما يعمل الظالمون
الى قوله ان الله غير ذواتهم وانقام وعنده جد قوله وانذر الناس لاية باء قصاص الظالم اي بهم وسقط
الاول بين قوله وقال مجاهد وبه قال حنثا استحق بن ابراهيم بن راهوية قال اجزنا عادي بن هشامر
البصري قال حنثي بالافراد اي هشام بن ابي عبد الله الذي استولى عن قتادة بن دعامة بن قيس
السوسي البصري الى مكة احدا لا علم من ابي التوكل داود بلال مضوية بعينها واول حجة الثاني
بالجيم والنون عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نظر المؤمن
نحو من العراة المضوية النار حسبوا بقنطرة كانه بين الجنة والعراة الذي على النار فيقال
بالصاد المهملة المشددة المضوية من القصاص والمراد به تتبع ما سهر من العراة واستقاط بعضها

[illegible]

٦
يُخَيِّمُ قَتْلَ ذِي بَنِي عَسْرٍ مِّنْ صُفْرَانٍ بَنٍ كَيْزٍ نَحْمُ الْوَلَجِ وَكُنُونِ الْعُلَاءِ أَلْهَمِيهِ وَرَوِّدِي الرَّا
دَازِي الْمَارِثِ وَقِيلَ لِلْبَاهِجِ الْعَجْرِي أَمْضِي لِي مَا يَلِيهِمْ وَفَرِّدِي تَبَسُّمًا أَلَا الشَّيْخَ مَحَبِّي
مُحَرِّفِي لَهْدٍ عَنْهَا الْخُزْدَةَ يَبِيدُهُ الْهَرَّةُ

والله اعلم بغيره وكذا في احوال رواية مبدلين المبدل عن محمد بن سنان في قوله في المراتب
تلك مبدلين المبدل لكثرة من المومن من اهل الوقت فيقول تعالى اعترف ذنبك كما اعترف ذنبك كما اعترف
ولا في ذنوبنا بالتسوية في الاخرة فيقول المومن في اعترافه في قوله بنو بديل بن ورقان الخزاعي
والجاء الى اقراره في اعترافه في قوله بنو بديل بن ورقان الخزاعي في قوله بنو بديل بن ورقان الخزاعي
ابي ذر لفظه اذ اولى في نفسه هذه باستحقاق الصواب قال تعالى استرها اي لذنوبك في الدنيا وانا
اغفرها لك اليوم فجمع في هذا كتاب حسنة واما الكافر بالافراد والمناقون بالجمع في رواية ابي ذر عن
الكشمي والشيخ واليمن الكشمي ايضا والمنافق بالافراد فيقول الاشهاد جميع شاهد وشهيد من الملائكة و
النبيين وسائر الانس والجن هؤلاء الذين كذبوا على الله في الاخرة الله في الطالين وهذا البيت اخرج ايضا
في التفسير والادب والتوحيد وسنن التقييد والسائر في التفسير وفي الرقاق وابن ماجة في السنة هذا
باب بالتسوية لا يظلم المسلم المسلم ولا يظلم فيهم الياء وسكون المهملة وكسر اللام مضارع اسلم في قوله
الى ملك بل يحبس من عدو وبه قال حنيفة بن يحيى بن يحيى بن ميسرة بن بكر بن خزيمة بن وهام المصري وبه
الى جده كثرته به قال حنيفة بن البث بن سعد الهام عن عقيل بن ميم العين وفتح القاف بن خالد بن عقيل
بفتح الهمزة عن ابن شهاب بن محمد بن سلم الزهري ان سالما اخبره ان مبدلين بن عمر رضي الله عنهما اخبراه
انه صلى الله عليه وسلم قال المسلمون ايمان حر او عبد بالانفا والاولا اهل المسلم في الاسلام لا يظلم فيهم في الام
لان ظلم المسلم المسلم حرام ولا يظلم فيهم اوله وسكون تانية وكسر تانية لا يتركه مع من يؤذيه بل يحبس وزاد الطبراني
ولا يظلم في مصيبة نزلت به ومن كان في حاجة اليه المسلم كان الله في حاجته وعند مسلم من حديث ابي هريرة
رضي الله عنه والله في عون العبد ما كان العبد في عون ابيه ومن فوج من مسلم كرهه فيهم الكاف وسكون الراء
ربما لم الذي ياخذ التضرى من كربة الدنيا فوج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة فيهم الكاف والواو
كربة ومن ستر سلما را على مصيبة قد انقضت فلم يظهر ذلك للناس فلوراه على تلبس به او عليه الاستحار
لا سيما النخل مجاهول فان انتهى والارض الى الحار وليس الغيبة الحقيرة بل من النسخة الواجبة لله
يوم القيمة في حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والاخرة وهذا الحديث اخرج في
الف

ايضا في الاكرام

المفضل المصنف كتابها العاشر في أوله فقال انظر لخال ظلاله منظره اجنب به ثم روي عن
بذلك ظاهر وهو المتأخر من تحت الحاشية لا يجزأ فمر الى الجليل وسلم في ذلك قبل ان
اذا انك انظر في وصفه على القدر انظر في حبه ينظر قال المفضل بن عمر يا ابا عبد الله عليه السلام
حدثنا سفيان بن الربيع فتح البلاء وكسر الهمزة وكسر عين سيدنا في العسري القوي قال حدثنا
شعبة بن الحجاج عن الاشعث بن سفيان عن سفيان بن عيينة عن الامام معمر بن الاشعث وبالحجج والثلث في
الشعراء الكوفة قال سمعت معاوية بن سفيان عن سفيان بن عيينة عن الامام معمر بن الاشعث وبالحجج والثلث في
براه بن عازب عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام في ذكر عبادة المؤمن في سنة
اذا كان لا يتعهد الا فاجبة واتباع الجائز فرض في الكفاية وقيمة العاطس اذا جازعته وروح السلام
فرض كفاية وفي المعلوم سئل ان كان اوديا ولي في الكفاية ويتبع في السلطان وتكون بانفول او
بالفضل ويكف عن الظلم وعن ابن مسعود عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ان الله يحب
عبادة من يتوب فيقوم مائة صلاة فيقول ان الله يريد به في طاعة واحدة فاستلوا قبر عليه السلام
ارفع عنا فاق فقال على ما جلدتوني قالوا لك صليت صلاة غير طهورة فمررت على مظلوم فمررت على
الطحاوي اذا كان هذا حال من لم يفرغ فكيف من ظلم واجانبه الذي منه الامنة وليمة الشكاح فضا الماشا فينة
والحساب انما فرق بين ان كان الداعي سائما وان يكون اليوم الاول وان لا يكون هناك منكر كثير
وابار المقسم يحرم مضروقة وكسر السبعين سنة الى الحالف اذا قسم عليه في مباح يستطعم فعله ولا يذبح
الكشوفى وابار المقسم وهذا الحديث قد سبق في الجائز نادا وساقه هنا فمقتصر الى ذكر السبع المنهي عنها
والله له هنا قوله انظر المظلوم في قوله حدثنا محمد بن عبد الله بن كريب عن المفضل بن الكوفة قال حدثنا ابو
اسامة حماد بن اسامة عن يزيد بن جهم الموصلة مضرا ان عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة الحنظلي
عن ابن ابي ربي موسى بن عبد الله بن قيس الاشجعي عن ابي عبد الله عليه السلام قال الموقن المؤمن
من التعريف في الجهنم والمراد بعض المؤمنين لبعض قال كاليان بشد مضه بعضا يان لوجه التشبيه في
يشد بعضهم بعضا يجمع ويشد عليه السلام بين اصحابه كاليان لوجه اي شدا مثل هذه الشدة في

حقوق المظلومين بعضهم بعض وحثهم على التراجع والاملاطفة والتفان والمواساة اذا امتد المومن فهدى
 ولله اعلم باب - الانتصار على الظالم بقوله جل ذكره سورة النساء لا يحب الله الجحيم بالسوء من القبول الا
 من ظلم اى الاحمق عظم بالدماء على الظالم والظلم منه وعن السيف ترزته رجل نزل قوله فلو
 فوضوا من قبلهم ونزلها واقعه عن لا يمنع حملها على عوجها وعن ابن عباس المراد بالهم من القبول
 الدماء فمن المظلوم ان يدعوا على من ظلمه وكان الله سبحانه حكيم المظالم عليها بالظالم وقوله تعالى في
 سورة المجورى والذين اذا اصابهم البغي بغير الظلم ينصرفون ينتصرون منتقمون ومتصون فلا
 ابرهم كخف مما وصله عبد بن عبيد بن عيينة في تفسيره كما لو اى السلف يكرهون ان يستبدوا بغير
 الشدة ونعم التاديب والمجور من الذل فاذا قدم بالحق الدال للمصلحة عفو عن من بغي عليهم باس عفو
 المظلوم من من ظلمه قوله تعالى سورة النساء ان تبدوا هرا طاعة برا وتفضوه سرا او تعفوا عن سوء كمر
 المعافاة عليه وهو المقصود وذكر ابن جرير في تفسيره ان ذلك رتب عليه قوله فان الله كان عفو
 قدير اى يكثر العفو عن العصاة مع كل قدرته على الانتقام فاستراوى بذلك وهو خست المظلوم على العفو
 بعضنا رخصته الانتصار جلا على كرام الاخلاق وقوله تعالى سورة ثم عسق وخراست سبته متلها
 ويسمى الثانية سبته لك ازواج ولا نهاتسوع تنزل به فن عفو على صلي بينه وبين خصمه بالعفو والامضاء
 فاجرة على الله عنة مبهمة لا يقاس امرها العظم انه لا يجب الظالمين المستبدين بالسبته والمخارزين الانتقام
 ولون انتصر بعد ما ظلم فحوص اضافة المصدر الى المفعول فاولئك ما عليهم من سبيل من اثر
 اما السبيل بغير الاثر والرجح على الذين يظلمون الناس سبوتهم بالاضرار ويطلبون ما لا يستحقونه
 تجبر عليهم ويسعون في الارض بغير الحق اولئك لهم عذابهم وبغيتهم ولون صبر على الاذى ولم
 نقص من صاحبه وغفر تجاوز عنه وقضى امره الى الله وشهدا اذ ضمنا المجاهدين وحيثما جريتم
 عن امام احمد واليدادوان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكره ما من عبد ظلم مظلوما فغف عنها الا ان الله
 نصره وقد قال العفو منه وباليه ثم قد ينكس الامر بعض الاموال فيرجع ترك الامر العفو منه وباليه
 وذلك اذا اجتنب الكف زيادة البغ وقطع ملة الاذى وسقط من الغم قوله تعالى ومن يضلل فلان ي

او يحقو

ان ذلك العفو والتجاوز من ثم الامور اى ان ذلك من قدر
 العفو كاذن في قوله الحق يتوانى عن ذلك ان يحل في
 الحق من العفو على من ظلمه في قوله تعالى
 من اذية فقال الحسن عفاها الله

من بعد ان كان من بعد ذلك ان الله يابا وثبت فيه قولنا وتري الظالمين لما راوا اهل البيت
 يرونه فنكره بلفظ المانع تحتها يقولون هل الذي دروس سبل الى الوجود الى الدنيا ورواية اخرى
 على ان الله لا يظلم الميعن الى قولنا الى امر من سبل فاستقط ما ثبت في رواية اخرى هذا باب بالتوفيق
 الظاهر فيهم القيمة وبه قال جنتنا احمد بن محمد بن عبيد الله التميمي البرقي الكوفي قال حدثنا عبد الله بن
 بن عبيد الله بن عاصم بن دينار المشهور بكلمة الجيم والثاني في الجملة المضمومة قال اخبرنا عبد الله بن
 دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الظلم باخذ مال الغير فهو حق
 التناول من عرضه او نحوه ذلك على صاحبه فلا يقضى يوم القيمة بسبب ظلمه في الدنيا
 فيها وقع ظلمه في ظلمه ففوت من حصة من هجر المار وانما يشاء الظلم من ظلم القلب لا لو استأثر بغيره
 لا جرم فاذا سمع بالمتقون بنورهم الذي حصل لهم بسبب التقوى اكتشف ظلمات الظلم الظاهر حيث لا يخفى
 عنه ظلمته قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يوتي بالظلمة فيوضون في ما خوف من نار فيرجعون
 فيها وهذا الحديث اخرجه مسلم في الادب والترمذي في البر باب الاقار والحنن من دعوة المظلوم
 وبه قال جنتنا يحيى بن موسى بن عبيد الله البلخي الملقب بخت بنع الجعدي وتشديد المنة الفوقية قال قال
 جنتنا وكيع بن حبيب الجراح ارضا في بضم الراء وضمرة ثم ميملة الكوفة قال حدثنا اكرابا ابن اسحق الجلي الشقة
 عن يحيى بن عبد الله بن صبيح بالصاد المهملة الكح عن ابي سعيد نافدا بالحاء والجمجمة او المهملة بولاب
 عباس بن رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اهل اليمن واليا عليهم سنة عشر
 تعليمهم الشرايع وتقيض الصفات فقال لا تق دعوة المظلوم وان كان عاصيا فانها اي دعوة المظلوم
 والمستعمل فانه اي الشان ليس بها وبين الله محاب كناية عن الاستجابة وعدم كالحرج به في حديثنا
 عند الترمذي مرفوعا بلفظ ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائحين هنا على المراد بان كان مظلمة بكسر
 اللام وكذا فتحها عند الرجل ورواية عنده جل فحلها له هل بين مظلمة في بيع التحليل منه ام لا وبه قال
 آدم بن ابي اباس عبد الرحمن قال حدثنا سعيد المقبري عن ابيه روى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 عليه وسلم من كانت له مظلمة بكسر اللام في الرافق من رواية مالك بن المقري من كانت عنه مظلمة لا

يظلمه الامام عادل ودعوه المظلوم فيها وفي تمام
 وحديثنا ابو الحسن بن علي بن فضال بن علي بن ابي حمزة
 وحديثنا ابو قيس بن ابي خناسة بن ابي عمير
 وحديثنا ابو جعفر بن ابي عمير

ولا في رواية من عرضه بكسر العين بكسر الهمزة موضع النعم والمج منه سواء كان في حقه اصله
 او فروع او شيء من الاشياء كالمال والخراجات فحق النطق وهو من عطف العلم على الخاص فيجمله فيه
 اليهم نصب على الظرفية والمراد من اليوم ايام الدنيا لمقاومة بقوله قيل ان لا يكون دينار ولا درهم ثم يؤخذ
 منه بدل مظلمة وهو يوم القيمة والمراد بالتخلل ان يسأل ان يجعله في حل وبطلية براءة ذمته وقال
 الخطابي ساء يستوجب ويقطع وعواء من كان ما حرم الله من الفسقة لا يمكن تحليله وجاء رجل الى
 سيرين فقال اجعل لي في حل فقد اعتبتك فقال اني لا اهل ما حرم الله ولكن ما كان من قبلنا فانت
 في حل ولما قال قيل ان لا يكون دينار ولا درهم ثم كان قيل فما يؤخذ منه بدل مظلمة فقال ان كان له في الظاهر
 عمل صالح اخذ منه اي من ثواب عمله الصالح فقدر مظلمة التي ظلمها الصالح وان لم يكن له حسنة اخذت
 سيئات صاحبه الذي ظلمه في كل عيبه اي على الظالم عقوبة سيئات المظلوم وقال المازني زعم بعض المتأخرين
 ان هذا الحديث معارض لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وهو باطل وجهه لا يبعد لانه انما هو
 بفعله ووزره فتوجه عليه حقوق غرضية قد دعت اليه من حسنة فلما فرغت حسنة اخذت
 سيئات ختمه فوضعت عليه حقيقة العقوبة بسبب عظمه ولم يعاقب بغير حيازة منه قال ابو عبد الله
 المؤلف قال اسمعيل بن ابي اويس هو شيخ المؤلف انما سمى ابو سعيد المذكورة السند المقرري لانه كان
 نزول ولا يفر تنزل ناحية المقامر بالمدينة الترفية وقيل لان مررب الخطاط جمل على حفرة القبر بالمدينة
 الترفية وقيل لان عمر بن الخطاط جمل على حفرة القبر بالمدينة وهو تابعي قال ابو عبد الله البخاري وسعيد
 الجعفي هو مولى بني كيت كان مكاتباً لامرأة من اهل المدينة من بني ليث بن بكير بن عبد مناف بن
 كنانة وهو سعيد بن ابي سعيد واسم ابي سعيد كيسان ففتح الكاف وبات سعيد المقرري في اول خلافة
 هشام وقال بن سعد مات سنة ثلثة وعشرين ومائة وانفقوا على توثيقه قال محمد بن سعد كان ثقة
 كثير الحديث لكنه اخطأ قبل موته بارب سنين وقد سقط قوله قال ابو عبد الله قال اسمعيل الى اخيه
 محمد رواية الكشي وثبت فيها والله اعلم هذه اياماً بالنسبة اذا زاد الكشي في هذه الآية
 فان امرته خاف من بطلها فتشاور بها فاجابها عنها وترفعها عن محبتها كراحتها ومنعها الحقوقها

حله من ظلمة فلا يرجع فيه سواء كان مدعي او محمولا عنه من غيره
 وقال حنفا محمد بن سعد بن قتادة قال جاز عبد الله بن المبارك قال
 اجرا اهتمام بن مودة بن
 عن عاتبة رضي الله عنها

بما هو انما ان يقل بمجانستها ومجادتها عايشته للرجل يكون عند المرأة حال كونه ليس مستكثرا لبيوت
كثرة الصحبة منها المالك بها الواسع فلعلمها او غير ذلك وخبر المبتدأ الذي هو الرجل قوله ان يريد
ان يعارضا اي لما ذكر فيقول المرأة اجعل من اجل شائي في حل اي من حقوق الزوجية و
تتركتي بغير طلاق فنزلت هذه الآية في ذلك ومن غير رضاي الله نزلت في المرأة تكون عند الرجل
تكون مفارقة فيصطليح ان كان مجتمعا كل ثلثة ايام او اربعة وروي الترمذي من طريق
سماع بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خشيت سورة انه يطلقها رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل بيومي لعاشته رضي الله عنها ففعل ونزل
هذه الآية وقال حسن غريب وقد تبين ان مورد الحديث انما هو في حق من يسقط حكمها من
القسمه فيجوز فقول الكرماني ان المطابقة بين الترجمة وما بعد هابن جقة ان الخلع
عنده امر لازم لا يصح الرجوع فيه فيلتحق به كل عقد ومم كانه عليه في فتح الباري وهذا
الحديث اخرجه ايضا في التفسير هذا ما بالسنن اذ اذن له رجل اي رجل امر
في استبقائه فقه او احله ولا في ذر عن الكشمهني او احله ولا يربى كرهوا في مقدار
المادون في استيفائه او المحلل وبه قال هشتا عبد الله بن يوسف النيسابري قال
اخرنا مالك الامام عن ابي هازم بن دينار بالحاي والزراي سلمة الاعرج عن سهل بن سعد عن
رسول الله عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسخة صحيحه في البونينية ان النبي صلى الله عليه وسلم في
فتح والشراب هو اللين الممزوج بالما فترب عنه وعن عينة غلام هو ابن عباس رضي الله عنهما والاشياخ
عليه السلام للغلام اما ان لي اعطى الفصح هو لا اي الاشياخ فقل للملح لا والله يا رسول الله لا اؤثر
بنصبي منك احدا انما قال ذلك لانه عليه السلام لم يامر به ولو لم يلا طاع وظاهره انه لو اذوله
عطاه ثم قال قل بالمساة الفوقية واللام المشددة فاي دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده
ولم يطره في وجه المناسبة بين الترجمة والحديث والله اعلم وقد قيل ان الحديث من عند الحديث
لو ان الغلام له عليه السلام دفعه انما الاشياخ كان تحليل الغلام غير معلوم وكذلك مقدار شربه وشربه

الامر من ظلم الناس من الارض وبه قال حدثنا ابو اليسر الحكم بن مانع الحمصي
قال اخبرنا شبيب هو ابن ابي حمزة عن ابي هريرة عن محمد بن مسلم بن تهاب قال حدثني
بالافراد طلحة بن عبدالله بن عوف بن ابي عبد الرحمن بن عوف ان عبد الرحمن بن عمر
بن سهل القزويني وقيل الانصاري المدني زليخ بن زليخة في انصاره في سري هذا الحديث
اخبره ان سعيد بن زيد القزويني اخبرني عن النبي صلى الله عليه وآله قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم يقول من ظلم من الارض شيئا فليل او كثيرا
من رواية عمرو في بدء الخلق من اخذ شيئا من الارض ظلما ولا حرم من حديث ابي
هريرة عن اخذ من الارض شيئا فغير حقه طوقه بضم الطاء المهمل وكسر الراء
المستردة وبالوقوف مبيها للمفعول من سيع ارضيه بفتح الراء وقد سكن اي
القيامة قيل اراد طوقه التكلت وهو ان يطوق حبلها يوم القيامة ولا حرم والطبقا
من حديث يعلى بن مرة مونا عن اخذ من الارض شيئا فغير حقه اكلت ان يحمل ثرابها الى
الى المختار وفي رواية البطبراني في الكبير من ظلم شيئا اكلت ان يحضره حتى يبلغ به
الماء ثم يجمعه الى المختار قبل ان ياد انه يحسف به الا جزئ صغيرا الارض المفضوية في
عنفه كالطوف ويعظم قدر عنفه حتى تسع ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وظم
ضربه قال البغوي وهذا اصح ويؤيده حديث ابيه عنه السوف في هذا الباب
ولفظ حُسف به يوم القيامة الى نعم الارض ولا يعلم قدرها الا الله الذي خلقها
او المراد بالتطوق الا انه فيكون الظلم لازم عنفه لزوم الاثر عنفه ومنه قوله تعالى
كل انسان الزمناه طاب له في عنفه وفي هذا تهديد عظيم للغاصب خصوصا ما
يفعله بعضهم من بناء المدارس والربط ونحوهما مما يظنون به القرب والذكر
الجميل من غضب الاثر لذلك وغضب الآلات واستعمال الاعمال ظلما وعلى تقدير
ان يعطى فاعا يعطى من المال الحرام الذي اكتسبه ظلما الذي لم يقبل احد بهوان اخذه
ولا الكفار جدا في هذا والنعم فيرداد هذا الظلم بارادته الجبر على زعمه من الله

بعدا اما سمع هذا الظاهر قوله عليه السلام من ظلم من الارض شيئا طوقه من
 سبع ارضين وقوله عليه السلام فيما يروي عن ربه ثلاثة انا خصهم بسبع
 القيامة رجل اعطاني العهد ثم غدر ورجل باع حرا واكل ثمنه ورجل استأجر
 اجيرا فاستوفى عمله ولم يعطه أجره ورواه البخاري واقبح من ذلك وبه قال
 حدثنا أبو معمر بن عبد الله بن عمر والمتعد البصري قال حدثنا عبد الوارث
 بن سعيد قال حدثنا حسين المعلم عن يحيى بن أبي كثير الطائي اليمامي قال
 حدثني بالافراد محمد بن ابراهيم التيمي ان اما سلمة عبد الله او اسماعيل بن عبد
 الرحمن بن عوف حدثه انه كانت بيته وبين اناس خصومه قال الله فظن
 محمد لما نف على اسما ووقع المسلم من طريق حرب بن شداد عن يحيى وكان
 بيته وبين قومه خصومة في ارض فيه نوع تعيين للخصوم وتعيين المخاد
 فيه ذكر لعائشة رضي الله عنها اي ذلك كما في بدء الخلق فقالت لها يا ابا سلمة
 احتنت الارض فلا تغضب منها شيئا فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في رواية
 يقول من ظلم قيد شبر بكسر الكاف وسكون المثناة التحتية اي قد شبر
 من الارض طوقه من سبع ارضين اي يوم القيمة وفي حديث ابن مالك
 الاشعري عن ابي بصير بن ابي شيبه باسناد حسن اعظم الغلول عند الله يوم القيا
 مة ذراع ارض مسوفة رجل فيطوقه من سبع ارضين وعند ابن حبان من حديث
 ابن بعل بن مرة مرفوعا اي اذ جل ظلم شبرا من الارض كلفه الله ان يحضره حتى يبلغ
 آخر سبع ارضين ثم يطوقه يوم القيمة حتى يفض بين الناس حديث الداب
 اخبره المؤلف ايضا في بدء الخلق ومسلم في البيوع وبه قال حدثنا مسلم بن
 ابراهيم الفاهيدي قال حدثنا عبد الله بن المبارك المزني قال حدثنا موسى
 بن عقبة الامام في المغازي عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنه وعن
 ابيه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ من الارض شيئا قال او كثر لغير

منه خُصِفَ به أي أخذ غضبا تلك الأرض المغضوبة يوم القيامة إلى سبع
أرضين فتصير له كالطوق في عنقه بعد أن يطوقه الله تعالى وإن هن
الصفات تنوع لصاحب هذه الجناية على حسب قوة المفسدة وضعفها
ليعذب بهم بهذا وبعضهم بهذا وفي الحديث أماكن غضب الأرض
خلافًا لآلئ حنيفة وابن يونس حيث قال الغضب لا يتحقق إلا فيما ينقل
ويحول لأن إزالته اليد باء قل ولا يقتل في العقار وإذا غضب عقار فملك
في يده لم يضمنه وقال محمد بن فضالة وهو قول أبي يوسف الأول وبه قال
الشافعي فيحقق إثبات اليد ومن ضرورة ذلك يد المالك لا استحالة الاجتماع
اليدين على محل واحد في حالة واحدة فيتحقق الوصف أن وهو القصب
فصار كما لا يتقون وجوهر الودعية ولها معنى أي حنيفة وأبي يوسف أن
الغضب إثبات اليد المالك يفعل في العين وهذا لا يتصور في العقار لأن
يد المالك لا تزول إلا بأخراجه عنها وهو فضل فيه لا في العقار قاله في الهداية
واستدل لها في الاختيار شرح المختار بحديث الباب من ظلم من الأرض شيئًا
طوقه من سبع أرضين لأنه عليه السلام ذكر الجزاء في غضب العقار لم
يذكر الضمان ولو وجب لذكر موصوف المسألة بما إذا كان من غير أن
تُحرقت أما إذا هدم البناء فحصل لأرض فيضمن لأنه وجد منه النقل والتحويل
فإنه اتلاف ويضمن بالاتلاف ما لا يضمن بالقصب والعقار يضمن بالاتلاف
وإن لم يضمن بالقصب لأنه يتصور في العين انتهى ومن فوايد حديث الباب
ما قاله ابن النيران فيه دليل على أن الحكم إذا تعلق بظاهر الأرض تعلق بها
إلى الجوار فمن ملك ظاهر الأرض ملك باطنها من جدارها وبنيته ومعادن ومن
حبس أرضًا مسجدًا أو غيره يتعلق التحبيس بباطنها حتى لو أراد إمام المسجد أن

يحيى يحتقر تحت ارض المسجد وسمى مطاهير يكون ابوابها الى جانب المسجد
تحت مضطمة له او نحوها او جعل للمطاهير حوانيت ومحازن لم يكن له ذات
لاين باطن الارض تعلق بها الحبس لظاهرها كما لا يجوز اتخاذ قطعه من المسجد
حائطا كذلك يجوز ذلك في باطنه قال الفريري قال ابو جعفر بن ابى
حاتم واسمه محمد بن ابي اسحق وفاق المؤلف قال ابو عبد الله هذا الحديث
اي حديث الباب ليس بحراسان في كتاب بن المبارك ولا ابى ذر في كتب ابن
المبارك التي تضمنتها بها املاءه اى الحديث والمستملي والحموي انما املي
بزيادة انما في ضم الهمزة وحذف الضمير المنصوب عليهم بالبصرة لكن نعيم
بن حماد البروزي عن حماد عنه بخراسان وقد حدث عنه بهذا الحديث
ليحتمل ان يكون حدث به بخراسان والله اعلم وهذه الفائدة التي ذكره
الترمذي ثابتة في رواية ابى ذر ساقطة لغيو هذا ... اذا اذن
الانسان الاخر شيئا اى في شئ محاروبه قال حدثنا حفص بن عمر بن الحرث
الحوضي قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن جبلة بالجيم والموحدة واللام المفتوحة
بن سحيم بنهم السمين ونفع الحاء المهيملتين الشيباني انه قال كنا بالمدينة في
بعض اهل العراق في ذى القعدة في بعض اهل العراق فله صابنا سنية غلاء وجد
وكان بن الزبير عبد الله يزقنا اى يطعمنا التمر وكان بن عمر رضى الله عنهما يوبا
ويغن ناكله فيقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقتران بهمة
مكسورة بين القات واللام من التلا في الزيد فيه قال عياض في الصواب القرآن
باسقاط الهمزة وهوان يقرون تمر بهمة عند الاكل لان فيه اجافا ورفيقه مع
ما فيه من الشر المدبري بصاحبه نعم اذا كان التمر ملكا له ان ياكل كيف شاء الا ان
يستاذن الرجل منكم اخاه فلياذن له فانه يجوز لانه حقه فله استقاله واختلف

هل قوله الا ان يستاذن الى اخره منه مرجع من قول بن عمر ارفع فذهب الخطيب
 او الاول وهو رخص الحديث بحمله عند البخاري سمعت بن عمر يقول بن رسول
 صلى الله عليه وسلم ان يقرب بين القريتين جميعا حتى يستاذن اصحابه وهل
 بين القريتين ما والتزبه فنقل عياض عن اهل الظاهر انه للتقريب ومن غيرهم انه
 للتزبه وصورة النووي التفصيل فان كان مستقرا بينهم حرم الا برضاهم ولا
 فلا وهذا الحديث اخرج المؤلف ايضا في الاطعمة والاشربة ومسلم والى داود و
 الترمذي وابن ماجه في الاطعمة والنسائي في التوبة ربه قال حدثنا ابو النضر محمد
 بن الفضل السلمي فان حدثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الشكري عن ابي
 سليمان بن بهلول عن ابي وايل شقيق بن سلمة عن ابي مسعود عقبة بن عمرو
 الانصاري البصري ان رجلا من الانصار له ابو شعيب كان له غلام لم يبيع
 الله به الا ان ابوه عيبا صنع لي طعام خمسة لعله ان النبي صلى الله
 عليه وسلم ستيهه غيره لعل ادعوا النبي خامس خمسة اي احد خمسة وانصر
 في وجه النبي صلى الله عليه وسلم الجوع حمله فعليه حالية يعني انه قال لغلامه
 اصنع لي في حال رويته تلك فدعا ابي دعا ابو شعيب النبي صلى الله عليه وسلم
 فتيقهم رجل اي سادس لهم سيم ايضا لم يدع فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان
 هذا قد اتبعنا بتشديدنا تاؤن له في الدخول قال نعم وهذا الحديث قد مضى
 في باب ما قيل في اللهام والجزاد من كتاب البيوع قول الله تعالى
 في سورة البقرة وهو ان الخصام الدافع لفضل من اللدد وهو شدة الخصومة
 زمن وقال السدي فها قال ابن كثير والخصام المخاصمة ومجوز ان يكون جمع
 خصم كعصب وصعاب بمعنى اشد الخصوم خصومة زمن وقال السدي
 فيما ذكر بن كثير نزلت في الاحبس بن سير بن السفر جاء الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم واظهر الاسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن بن عباس في نفر
من المنافقين تكلموا في حبيب واصحابه الذين قتلوا في الرجيع وعابوه
فانزل الله ذل المنافقين ومدح حبيب واصحابه وان افعل هذا ليس
للتفضيل بل بمعنى الفاعل اي لديد الخصاصم اي شديد الخصامة
من اضافة الصفات المشبهة وعن بن عباس اي ديد جدال وبه قال حدثنا
ابو بصير البجلي الضحان عن محمد بن بن جرج عبد الملك بن عبد العزيز
الكني بن ابن ابي له ابيكة عبدالله بن عبدالله واسم ابي مليكة زهير المكي المولى
عن عابسة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اغضب احدكم
الى الله عز وجل الا لدل الخضم بفتح الحاء المعجمة وكسر الصاد المهملة الموع
بالخدمة الماهرة فيها واللام في الرجال للعهد فالمراد الاخنس وهو منافق
او الراد الا في الباطل المستعمل او هو تعليل في الزجر في الزجر
ايضا في الاحكام والتفسير ومسلم في التذمر والتمذي والنسائي في التفسير
اثر من خاصم في امر باطل وهو يعلم انه باطل وبه قال حدثنا
عبد العزيز بن عبدالله الاويسى قال حدثني بالافراد ابراهيم بن محمد
بسكون العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني بن زياد
تكلم فيه بلا قادح عن صالح هو بن كيسان مودب ولد عمر بن عبد العزيز
عن بن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير
بن العوام ان زيب بنت ام سلمة بنت ابي سلمة عبدالله وكانوا معا برة فها
صل الله عليه وسلم اخبرته ان امها ام سلمة همد بنت ابي امية رضي الله عنها
زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه سمع خصومة بباب حجرته التي هي مسكن ام سلمة فخرج اليهم اي الخصوم وور

سموا فقال اما انما بشر من باسا الحصر المجازي لانه حصر خاص اي باعتبار
عندنا السواطين ويسمى عند علماء الباطن قصر القلب لانه اقل به اللورد على من
وعنه انه من كان رسول يعلم الغيب فيطلع على البواطن ولا يفتي عليه المظنون
ونحوه ثلث اشار الى ان الموضع البشري يقتضي ان لا بدرك من الامور الاطوار
فانه خلق خلقا لا يسلم من قضايها يجبه عن حقائق الاشياء فاذا نزل الي
ما جبل عليه من القضايا البشرية ولم يريد بالوحي السماوي طرأ عليه ما يضار
على سائر البشر وانه ياتيني الخصم في الاحكام وانكم مختصرون الي قلعل
بعضكم ان تكون البلع اي احسن ايراد الكلام من بعض اي وهو كاذب وفي
الاحكام ولعل بعضكم ان يكون المحسن بحجته من بعض اي السنن
ايوم كلاما اقدر على المحبة وفيه اقتران خير لعل التي اسماحت به الصدقة
فاخس به بفتح السين وكسر هاء العسان والنصب عطف على ان يكون البلع و
بالرفع اي قاطن لفصاحته ببيان حجة انه اصدق فاقضى له بذلك الذي
سمعت منه فمن قضيت اي حكمت له بحق مسلم او ذي او معاهد فالتعبير
بالمسلم لا مفر من له وانما خرج مخرج الغالب كظاير مما سبق فاه اي اي
القصة او الحالة قطعة طائفة من النار اي من قضيت له بظاهرها يخالف
الباطن فهو حرام فلا ياخذ ما قضيت له لانه ياخذ ما يؤول به الى قطعة من
النار فوضع المسبب وهو قطعة من النار موضع السبب وهو ما حكم له به
فليأخذها او فليتركها ولا يي ذمرا وليتركها باسقاط الغاء قال النووي ليس معناه
التعشير بل هو التهديد والتوعيد كقوله تعالى من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
وكقوله تعالى اعلموا ما شئتم انتهى وتعقب بانه ان اراد كلا الضيفتين للتهديد
فمنوع وان لم يمتنعها لا وجوب وان اراد الاولى وهو فليأخذها فلا تعبير

فيها مجردة حتى يقول ليس للتخيير ثم ان او ما يشترك لفظا ومعنى و
التهديد ضد الوجوب واجيب بانه يحتمل ارادة الصيغتين لا على معنى
ان كل واحدة منهما للتهديد بل الامر للتخيير المستفاد من مجموعها بدليل
نظيره بقوله فمن شاء فليؤ من ومن شاء فليكفر وكلما نظير خذ
ما يردوها او خذ دينا لا وكذلك معنى ذلك اعملوا ما شئتم لانه يحتمل
الى اعملوا حين ان شئتم واعملوا شرا ان شئتم والتهديد هو التخفيف
ودلاله هذه الصيغ عليها انها مبنية بقونية خارجة من اللفظ وهي ما
قصده في الكلام من التخويف بعاقبة ذلك ويحتمل ان الصيغة الاولى
هي "تذرين" وهو قريب من غفر فليتوبوا بقعه من النار وحينئذ فاع
واللام من باب والصيغة الثانية على حقيقة ما نحن لايجاب اي بل يدعيها
وقد تنسب اليه ان او تأتي لك اضراب بشرطين سبق في او او عادة
العامل والله طارح موجودان فيه لانا اذا حملنا فلما خذها على التهديد
كان معناه فلا ياخذها بل يدعيها قاله في العمدة وهذا الحديث اخرجه
ايضا الاحكام والشهادات وترك الحيل ومسلم في القضاء وابوداود
في الاحكام في ذم من اذا احاصم فغروبه قال حدثنا بشر
بن خالد بالموحدة المكسورة والهمزة الساكنة العسكري قال اخبرنا محمد
غير منسوب ولا يابى ذر محمد بن جعفر عن شعبة بن الحجاج عن سليمان
بن مهران الاعشى عن عبد الله بن مرة الهمداني الخارفي بجملة وراء وفاء
وبناء الكوفي عن مسروق هو ابن الاجدع ابو عمار يشة الهمداني عن عبد الله
بن عمر نفع العين وسكون الميم بن العاص رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال اربع اى اربع خصال من كن فيه كان منافقا اربع اى ما ياتوا منه

منافع عرقيا لا شرعيا وليس التراد الكفر الملقى في الدين لا اسفل من انظار او
 كانت فيه اى حلة بفتح الحاء من الامة ولا في ذم رابع كانت فيه خسة من النفاق
 حتى بها يتركها اذا حدثت اى كل شيء كذب واما وعدا خلف واذا عاهد
 يدين واذا خاصم نجو في خصومة اى مال عن الحق والمواد به وثنا التسليم
 ونرمي بالاشياء الفبيحة والبهتان وقداد في كتاب الايمان واذا ائمن خان نكده
 اسقط واذا وعدا خلف لان المسقوط في الموضعين داخل تحت المذكور
 منها فحصل من الروايتين خمس خصال وفي حديث ابى هريرة في كتابه الايمان
 ايضا آية النافق ثلاث اذا حدثت كذب واذا وعدا خلف واذا ائمن خان فاستقط
 الغدر في المهاجرة وفي رواية مسلم لحديث الباب الخلف في الوعد يدل
 الغدر كحديث ابى هريرة هذا فكان بعض الرواة تصرف في لفظه كما مرنا
 في تجدر على هذا فالمريد المجور في الخصومة وقد يدرج في قوله في هذه
 وهي في الحديث ووجه الاختصار على الثلاثة انها قبلة على ما
 عداها اذا صل الديانة محض في ثلاث القول والفعل والبيعة فنبه
 على قول القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد البيعة
 بالخلف فان خلف الوعد لا يقدح الا اذا كان العزم عليه مقادلا لا وعد
 اما لو كان عازما ثم عزم من له مانع او بدله راي فهذا لم يوجد منه صورة
 النفاق وعلمنا الى داود والترمذي من حديث زيد بن ارقم اذا وعد الرجل
 اخاه ومن نيته انه يفي له فلم يفت فلا اثم عليه قال الكرمانى والحق انها خمسة
 متغايرة عرفا وباعتبار تغاير الاوصاف واللوازم ايضا ووجه الحصر
 فيها ان اظهر خلاف الباطن اما في المالبات وهو اذا ائتمن خان واما في غيرها
 فهو اما في حالة الكبرية وهو اذا خاصم واما في حالة الصفا فهو اما مؤكدة
 باليمين او اذاعه هذا ولا فهو اما بالنظر الى المستقبل وهو اذا وعد واما اذا

على مسدود

بالنظر في الحال وهو حديث وقال ابنه نواوي يحتمل ان يكون هذا مختصا
 بابنائهم فانه عليه السلام علم بنور الوحي بواطن احوالهم وميز
 بين من آمن صدقا ومن اذعن له نفاقا وكذا تعرف اصحابه احوالهم فيكون
 يكونوا على غير منهم ولو يطرح باسمايهم لانه عليه السلام علم ان منهم من
 يثبوت فيه يفضيهم بين الناس ولان عدم التعيين اوقع في النصيحة
 احب للدعوى الى الايمان والعد عن القصور ويحتمل ان يكون عاما لغير هؤلاء
 عن اخصال على الكذب اذنا بانها طلائع النفاق الذي هو اسبح
 القبايح كانه كعدنوه باستهزاء وخداع مع رب الارباب ومسبب الاسباب
 فعلم من ذلك انها منافقة لحال المسلمين فينبغي للمسلم ان لا يرتع حولها
 فانه يترجم حول الحي يؤشك ان يقع فيه انتهى وسال الطيبي اى الزوايد
 ائبح راجع بان الكذب قال ولذا لك علل سبحانه وتعالى عذابهم فيه في
 قوله ولعمر عذاب اليم بما كانوا يكذبون ولغيره يقتل بما كانوا يعملون
 النفاق ليؤذن بان الكذب قاعدة مذهبهم وامه فينبغي للمؤمن الصدق
 ان يحسن الكذب لانه مناف يوصف الايمان والتصدق ومنه الفيض
 في التسمية وقد سبق الحديث في علامات المنافق من كتابه الايمان
 قصاص المظلوم ان الذي اخذ ماله اذا وجد مال ظالمه الذي ظلمه هل
 ياخذ منه بالقدر الذي له ولو بغير حكم حاكم وهي سلة الظفر المفتى
 به عند المالكية انه ياخذ بقدر حقه ان او من فتنه او نسبة الى ذيلة
 وهذا في الاموال واما العقوبات البدنية فلا يقر بها لنفسه وان امكنه
 لكثرة العواريل وقال ابن سيرين محمدا وصله مبدن حميد في تفسيره
 يقاضه بتشديد الصاد المملة اي ياخذ منه وقراءه ابن سيرين وان قام
 فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به اي من غير زيادة ولا نقصا ولا رجدا

يسى بركه محمد
 سر دان قريه شتره
 بعتد وآن

ابو الحسن الحكيم قال اخرجنا شعيب هو ابن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة
عن مسلم بن شهاب انه قال اخرجني بالافراد عروة بن ابي رباح عن ابي عايشة
عن ابي الله عنها قالت جادت هندية بنت عقبة بنت ديبعة ام معاوية اسماء
بنت خزيمة وثبت في خلافة عمر رضي الله عنه فقالت ما يدعي الله ان ابا
سفيان صخر بن حرب زوجها واخذ معاوية رجل مسكر معه رايم وتشدد
السجين المسلمة في الشهور عند المحدثين وفي كتب الكوفة انتم والنفقة
تخيل شديد المسك بما في يده فخرج على اخرج انهم بنو الهرة لم يسمعوا
من الذي له عيلنا فقال عليه السلام لا اخرج لا اخرج عيلنا ان نطعمهم ابي باطما
اياهم بالمعروف اي يقدم ما يعارون ان باكل العيال ومطابقته الحديث
للترجمة من جهة انه عليه السلام لهند بالافراد من قال زوجها اسماء بنت
فيه فخرجت على جوارز اخذ صاحب الحق من قال زوجها اسماء بنت
او يحد قدر حقه وهذا الحديث قد مر في نسخة وبأبي انشاء انه تعالى في السنة
وفيه فوايد وقوله في مخرج السنة ان من فوايد ان القاضي له ان يقضي
بعلمه لانه عليه السلام لم يكلفها البينة فيه فخر لانه انما كان فترى لا
حكما وكذا استدلال جماعة على اجواز القضاء على الغائب لان ابا سفيان
كان حاضرا بالبلد وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف السبي قلنا حدثنا
الليث بن سعد الامام قال حدثني بالافراد يزيد بن ابي حبيب عن ابي الحنبل
مرثد بالمشهور عن عبد الله بن ابي في عن عقبة بن عامر الحميري انه قال قلنا
للنبي صلى الله عليه وسلم انك تبعثنا فتزول يقوم لا يقرونا بفتح اوله واسما
نون الجمع ولا يقرونا اي لا يضيفونا فما ترى فيه فقال عليه السلام
لنا ان نزلت فيكم بغير الهمة وكسر الميم بما ينبغي للضيف فاقبلوا ذلك

منهم فانهم ينفون اخذوا منهم ولكن شئني اخذوا منه انما الله حق
الضيف ظاهره الوجوب بحيث لو امتنعوا من فعله اخذ منهم قهرا وكي
القول به عن النبي وقال لا احد بالوجوب على اهل البادية دون القدي و
مذهب الجرح في ذلك والله الشافعي والجمهور ان ذلك سنة مؤكدة
من حديث النبي صلى الله عليه وسلم على المضطرين فان ضيافتهم واجبة تؤخذ من مال
المستقر بها عند الشافعي او كان هذا في اول الاسلام حيث ما كانت الواساة
واجبة ان التسع الاسلام نسخ ذلك بقوله جائز في يوم وليلة واجازة تفصل
ولكن بوجبة او المواد المال البعوث من جهة الامام بدليل قولهم انك
تبعنا فان على المبعوث اليهم طعامهم ومركبهم وسكنام ياخذونه على
حمتهم لانه لا مقام لهم الا باقامة هذه الحقوق واستدله المؤلف
على مسألة الظفروية قال الشافعي فحرم بالاخذية انما يكون بتحصيل
الحق بالقاضي بان يكون منكرا ولا بينة لصاحب الحق قال ولا ياخذ غير جرح
مع ظفروية بالجنس فان لم يجد غير الجنس حاز الاخذ وان امكن تحصيل الحق
بالقاضي بان كان مقدما مما طهلا او منكرا عليه بينة او كان يرجوا اقتضاه لو
حضر عند القاضي ورض عليهما ايمن فهل يستقل بالاخذام يجب الوقف
الى القاضي فيه للشافعية وجهان اصحهما عند اكثرهم جواز الاخذ و
اختلاف المالكية والمفتي به عندهم انه ياخذ بقدر حقه انما من فدية او
نسبة الى رديلة وقال ابو حنيفة ياخذ من الذهب انما من الفضة
الفضة ومن المكيل للمكيل ومن الوزن الموزون ولا ياخذ غير ذلك وكفي
سنن ابى داود من حديث المقوام بن معدي كرب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايا رجل ضاوت قوما فاصبح الضيف محروما و
حق على كل

مسلم حتى يأسد بقري لينته من ذروعه وماله وداؤه بن ساجه بلعده دينة العيف
وأبسة فمن اصبح بهنا به فهو دين عليه فان شاء اقصيه وان شاء ترك وظاهر انه
و"تسعى في طلب وينصن للمسلمون ليصل الى حقه لا انه باخذ لك بيده من غير
علم أحد . . . ما جاء في السقايف جميع سقيفة ورجاء الحان المظلم وحس
النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في سقيفة بني ساعدة التي ودعت بالمباينة
فيها بالخلافه لا في بكر الصديق رضي الله عنه وهذا طرف من شئ عمله
المؤلف في الاثرية من حديث سهل بن سعد وقراد المؤلف التثنية في سوار
اتخاذها وهي ان صاحب حابي الطريق يجوز له ان يسي سقفا على ان يربو من
المارة تحتها ولا يقال انه تصرف في هواها لطريق وهو تابع لها ليس تصرف . .
المسلمون لان الحديث دال على جواز اتخاذها ولو لا ذلك لما اقره الشيخ
ابو يوسف ثم قال جلس جماعة قال حدثنا يحيى بن سليمان ابو سعيد الحنفي
الكرخي قال حدثني بالافراد بن وهب عنده الله المصري قال حدثني بالافراد ايضا
مالك الامام قال بن وهب واخبرني بالافراد ايضا يونس او بن يزيد الابلج كلاما
عن ابن شهاب محمد بن مسلم المزهرجي انه قال اخبرني بالافراد عبيد الله بن عبد الله
بن عتبة بضم العين في الاول مصفرا وفي الثالث وسكون ثانياه ان ابن عباس
اخبر عن عمر رضي الله عنهم قال حين توفي الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم
ان الانصار اجتمعوا في سقيفة بنو ساعدة نسبت اليهم لانهم كانوا يجتمعون اليها
اولا ثم يتوكلوا وساعدوا هو بن كعب الخزرج قال عمر قلت لان بكر الصديق انطلق
بنا زاد في الحدود الى اخوان هؤلاء من انصار فانطلقنا نزيدهم فجنناهم في سقيفة
بني ساعدة الحديث بطول في الحدود وساقه هنا مختصرا والفرض منه ان
الصحابة اجمعين في المجلس في السقيفة المذكورة فليس ظمنا والحدوث اخرج

ايضا في غيره فالله وروى ما فيه من البياض ان شاء الله تعالى هذا
وفي قوله السلام لا يمنع جار جان بان يعذر خشية بالافراد ١٧
وله فيه خشية بالملصقة بالجمع في جدار ومعنى الجمع والافراد
المراد بالحد لا بالواد بالواحد الجنس كما نقل عن عبد الله بن يقطين
وهذا الذي يثبت بالجمع بين الروايتين ولا فالمعنى قد يختلف باعتبار
أن امر الخشبة الواحدة اخف في مساحه الواحدة الجدار بخلاف الخشب الكثيرة
وفوقه القوي يثبت بعد كل الناس يقولونه بالجمع لا الطحاوي فانه قال
عن زعيم بن الفرج سألت ابا زيد والحرف بن بكير ويونس بن عبد الاعلى
عن فقه الوكايم خشية بالتسوية مردود لموافقة ابو ذر فبه قال خذنا
عن مسلم بن قتيبة القسبي الطحاوي البصري النخعي الاصل عن مالك
دواير ابي امام عن ابن شهاب محمد بن مسلم الوهري عن ابي عبد
الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا يمنع بالجنم على ان لا ناهية وبالرفع وعناها في الفتح لابي ذر عليه
انه حين بعث النبي ولا احد لا يمنع جار جان للملاصق له ان يعذر خشية
بالجمع كما مر وقد الزني فيما ذكره البيهقي في المعرفة بسند حديث الشامي
قال اخبرنا مالك فذكره وقال خشية بغير تسوية وقال يونس بن عبد الاعلى
عن ابن وهب عن مالك خشية بالتسوية حمله الشافعي في الجديد على
النخعي فليس لصاحب الخشب ان يعذرها في جدار جار الا برفاه ولا يعذر
مالك الجدار ان امتنع من وضعها وبه قال المالكية والخنفية جمعا بين حديث
الباب وحديث خطبة الوداع الروي عند الحاکم يا حاد في شرط الشيئين
في معظه ولفظه لا يحل لاسر من مال اخيه الا ما اعطاه طيب نفس وفي

التقدير على باب عند الضرورة وعدم تضرر الحايث
ويش للباب فليس له منعه فان ائما جرح الحاكم وبه قال احمد واسحق واصحاب
الحديث حان حبيب من الملكية ولا فرق في ذلك عندنا بين ان يحتاج في
الحديث الى نفيه الجدار ام لا لان واس الحشيب يسد المتصفح ويقرى الجدار
وجزمه ائمة مذي وابن عبد البر عن الشافعي بالقول القديم وهو نصبه في
البويطي وقال البيهقي في معرفة السنن والآثار وما حدث الحشيب في
الجدار قائمه حديث صحيح ثابت لم يجد في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم ما يعارضه ولا يصح معارضته بالصوميات وقد نص الشافعي في القديم
والجديد على القول به فلا عذر لاجد في مخالفته وقد حمله الراوي على نهي
وهو اعلم بالمراد بما حدث به بشر الى قوله ثم يقول ابو هريرة بعد رواه
الحديث بملاحظة على العمل بظاهره وتخصيصا على ذلك لما اظهروا
من ان رايكم عنها وفي هذه المقالة معرضين وعندنا في داود الاستاذ
احدكم اخاه ان بعز خشية في جداره فلا يمنع فلكسوار وسهم فقال ابو هريرة
ما لي اذكر عنها قد عرضتهم والله لا ريب فيها اي بالمقالة بين اكتافكم بالمشاة
التوقية جمع كتف ولحماية ابو داود لا لقيتها اي لا صرخ بالمقالة فيكم
ولا رجعتكم بالقرع بها كما يضرب الانسان بالشئ بين كتفيه ليستيقظ من
غفلته او الضمير للخشية والمعنى ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راضين
لا جعلن الخشية على رقابكم كارهين وقصد بذلك المبالغة قال الخطابي
وقد الطيبي هو كناية عن الزمهم بالحجة القاطعة على ما ادعاه اي لا اقول
بالخشية ترمي على على الجدار بل بين اكتافكم لما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بالبرن لا في حق الجار وحمل ائقاله وهذا الحديث اخرجه مسلم

مس
نحو
توهم

ر البيهقي في القضاء والقضاء في الأحكام ولا وجه بن ماجه
 ايضا في الطب في الطريق الى الشركة بين الناس وفي رواية في
 الطب في الجمع وبه قال حدثنا ولا ي ذر حدثني بالافراد محمد بن عوف
 محمد بن عوف في المعروف بصاعقة قال اخبرنا عفان بن مسلم
 وهو من مشايخ المؤلف روي عنه في الجنائز بغير واسطة قال حدثنا حماد
 بن زياد قال سمع جده درهم قال حدثنا ثابت هو بن اسلم الهنا في عن
 انس روي عنه قال كنت ساقى القوم في منزل ابو طلحة شهيد الانصاري
 فخرج انس وقد جات اسامى القوم مفرقة في احاديث صحيحة في هذه القصة
 وسمعت لعبد وابو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وابو رجانة سمعت بن
 نعيم وسهيل بن بيضاء وابو بكر رجل من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن
 كنانة وهو ان شرب الشاعر وقال خمر لهم يومئذ الفصبح بكلمة بقاء ومجتمعة
 بوزن عظيم اسم للبسر الذي يحمر ويصفق قبل ان يترب وقد يطلق ان
 على خليط البسر والوطب كما يطلق على خليط البسر والتمر وكما يطلق
 على البسر وحده وعلى التمر وحده فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناريا
 قال الحافظ بن جرير ان التصريح باسمه يتأذى الابنوع الهمة والتعريف ان
 الحمر قد حرمت قال اي انس فقال لي ابو طلحة ولا ي ذر قال فخرجت في سكر
 المدينة فجمع سكة بكسر السين في المفرد والجمع اي طرقتها وازقتها وفي
 السباق حذف التقدير حرمت فامر النبي صلى الله عليه وسلم باراقتها فان
 فخرجت في سكر المدينة فقال لي ابو طلحة اخرج فامرقتها يقطع بقطع
 الهمة في الفرع ووصلها في غيره والجزم على امرئ ينها قال انس فخرجت
 فصرقتها بفتح الهاء والراء وسكون القاف والاصل اردد وبنت الهمة

مشك
 كذا
 نزل
 به

ها وقد تستعمل بالهنة والهاء معا كما هو وهو نادرا
 سائر الحمري سكن المدينة وفيه اشارة الى توارده من كانت عنده من
 سين على راقها حتى جرت في الارقة من كثرها قال اهلها لما سببت
 انهم في الطريق للاعلان برفضها وليستهم تركها وذلك ارجح في المصلحة من
 التادي بصبرها في الطريق ولو لا ذلك لم يحسن صبرها فيه لانه لو تودي
 الناس في ثيابهم ويحتمل غمغ من اراقة الماء في الطريق من اجل ان الناس
 في ممساحهم فكيف الحمري قال ابن المنير انما اراد البخاري التذييل على ج
 مثل هذا في الطريق الحاجة فعمل هذا يجوز تقريع الصمار بج و
 الطرقات ولا يستدرك صر او لا يضمن فاعله بما يتشأ عنه من ذلق وغزو
 انتهى ومذهب الشافعية لو رشح الماء في الطريق فوقع انسان او بهيمة ان
 ش لمصلحة عامة كدفع الغبار عن المارة فليكن كحمار ابي لهبه لمة العامة
 سواء ولا استغناء ان اذن فيه الامام فلا ضمان والا فاطهر الجدي ان لا ضمان
 وأشار في القدير الى وجوبه وان كان لمصلحة نفسه وجب الضمان ولو جاز
 القدير المعتاد في الرش قال المتولي وجب الضمان قطعا كما لو ربل الطين
 في الطريق فانه يضمن ما تلصق به ويحتمل انها انما ربت في الطريق المتخذ
 بحيث ينصب الى الاشياء والمخوش او الادوية فتستملك فيها ويؤيده ما
 اخبره ابن مردويه من حديث جابر بن عبد الله في قضية صبا الحمري قال نصب
 حتى استققت في بطون الواري قال بعض القوم لم اقف على اسم القابل قد
 قتل قوم وهي اى الحمري به ونهم وعند النسائي والبيهقي من طريق بن عباس قال
 قول يحرر الحمري الناس من اهلنا انما لو اعيشوا فلما اصحوا جعل بعضهم يرى
 الاثر بوجه الآخر من بيت فقال الناس من المشككين هي رجس وهي في بطن

الرشى بار والوده بكاء

فلا تروا... ياخذ ودوي البناز من حديث جابر بن أنس قالوا ذلك
 كان من أيتونه فأنزل الله عز وجل الآية التي في سورة المائدة ليس علم كذا
 أصنوا وعلموا الصالحات جناح بما طعموا الآية يعني شربوا قبل تحريمه
 في رواية الإسماعيلي عن بن ناجية عن أحمد بن عبد ومحمد بن موسى عن حماد
 في آخره الحديث قال حماد فلا أدري هذا في الحديث أي عن أنس أو قاله ثابت
 أي مرسلاً يعني قوله ثعالب فقال بعض القوم إلى آخر الحديث وهذا الحديث
 أخرجه المولى: أيضاً في تفسير سورة المائدة وفي الأثرية ومسلم وأبو داود
 في الآية جواز تجوير نية الدابة لجمع فناء بكسر الفاء والمدالكان
 سعادهم الدار كما مطب فيها إذ المر بغير الجار والمآرد حكم الجلوس فيها
 لم الجلوس على الصعادات بضم الصاد والعين المهملتين جمع صعد
 بضم التاء أيضاً جمع صعيد كطريق وطرق وطرقات وزنا ومعنى ولا
 ذوالصعادات يفتح العين وضمها وقالت عايشة رضي الله عنها حديث
 الهجرة الطويل الوصول في بابها فأتى أبو بكر مسجداً يقنادان يصلي وفيه
 بقواء القدران فينقص بالقاف والصاد والمهملة المشددة عليه ثناء
 المشركين وأبناء وهم أي يزدحمون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد
 ينكسر وأطلق تيقص مبالغة يحبون فيه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ
 بمكة خالية لقوله يحبون منه وبه قال حدثنا معاذ بن كفال يفتح القاف و
 المعجمة الزهري أبو زيد البصري قال حدثنا أبو عمر بضم العين حفص بن غياث
 العقلي بضم العين الصفا في نزيل عقلائ عن زيد بن أسلم العدوي مولى عمر
 المدني عن عطاء بن يسار بالمشناه التحية والمهمة تحفة الهلاكي المدني عن
 أبي سعيد سعد بن مالك الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

قال أباكم والجلوس ^{بما} نصب على التحذير على الطوق لأن الجالس ^{بما}
 غالباً من نوبه ما ^{بما} وسامع ما لا يحل إلى غير ذلك وترجم بالاصغر ^{بما} ولفظ
 المنة ^{بما} سوغات ليد ^{بما} وتساويها في البيع نعم بلفظ الصدقات عند من جيا
 من عذبات إلى هدية فقلوا ما لنا بداي عى عنها انما هي إلى الطوقات ولا في
 ذمها هو محال الستات تحت فيها وللحوي والمستمل في به بالتذكير قال عليه السلام
 فاذا اقمتم الا الجالس من الابد وتشد يد الا اي ان اقمتم الى الجلوس فعبء
 عن الجلوس بالجالس والضمي فاذا اقمتم من الاتيان إلى الجالس
 فاعطوا الطريق حقها ^{بما} فقام قالوا يا رسول الله قال عليه السلام ^{بما}
 من يسلم من المارة ومن بالمرور وبني عن المنكر ونحوها مما نذب اليه الشارح
 من المحصنات وبني عنه من المفحات ^{بما} ولما ورد في ارساد السبل رثيون
 العاطش والطير من حديث عمر وعايشة الملهوق وقد تبين من عيار
 ان انبي النبي للثبته لئلا يضعف الجالس عن ما ^{بما} هذه الحقوق المذكور
 وفيه حجة لمن يقول بان سدا الزمراج بالطريق الاولي لا على الجسم لانه عليه
 السلام نبى والا عن الجلوس جسم المارة فلو انما لنا بدفع لهم في الجلوس بها
 على شرائطه ان يعطوا الطريق حقها وفسرها لهم بذكر الفاصد الاصلية
 فخرج او لا عدم الجالس على الجلوس وان كان فيه مصلحة لان القاعدة يقتضي
 تقديم ذرة المفسدة على جلب المصلحة وهذا الحديث اخرجنا ايضا في الاستئذان
 ومسام فيه وفي الناس ولما ورد في الادب ^{بما} حكم الا بالتي حفرت على
 الشرق ولا في ذر على الطريق بالا فاما ثمان بها احد من المارة وفي التقو ^{بما}
 بضم تحبة يغاذ ولا يار ^{بما} بشير موثته وهو بمن مفتوحة وموحدة ساكنة ^{بما}
 هنرة مفتوحة ^{بما} في الصحاح ومن العرب من يقلب الهنرة فيقول آباري الهنرة

عن الجميع من المحرام ولو الاذي
 من ذلك من فلا يحمدهم ولا
 ولا يفتنهم الى غيره ذلك ورد
 السلام

وفتح الله به ضبط في البخاري وهذا جمع قلة كابن جرير بالهجره
فاذا انزلت جمعت على يار ولا بارحافها وبه قال حدثنا عبد الله بن مسعود
عن مالك الامام الاعظم عن سفيان بن عيينه عن ابي بصير عن ابي
ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابي صالح ذكوان انه كان يحضر ابي
هرويه رحمه الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا
ولاني فيه بما بالهم جل لم يسم بطريق وفي رواية الدارقطني في الموطات
من يحيى بن وهب عن مالك بن عيسى بطريق مكة اشهد ولا في ذكرنا شدد
بناء ناء عليه العطش والغاء في موضع اذا فوجدت في ذلك فيها فشراب ثم
خرج منها فاذا كلب يلهث بالمثلثة اي يرتفع نفسه بين اخلاعه او يخرج
لسانه من العطش حال كونه ياحي التثني بالمثلثة المفتوحة الارض المتدبة من
العطش ويجوز ان يكون قوله باكل الشري خبرا ثانيا فقال الرجل لقد بلغ هذا
الكلب لنصب فغول به مقدم من العطش كان بلغ مني برفع مثل
فزل البئر فله خفه ماء ولا بن حيان خفيه بالتثنية تسقى الكلب بعد ان
خرج من البئر حتى يروي فشكر الله له اثنى عليه ما قيل عمله فغفر له الغاء للسبب
اي بسبب قول عمله غفر الله له قالوا لى الصحابة ومنهم سراقه بن مالك بن
خضهم كما عند احمد وغيره يا رسول الله الامر كما قلت وان لنا في سقي البهايم
اجرا فقال عليه السلام في ادوار كل ذات كبد رطبة برطوبة الحياة من جميع
الحبوانات المحتومة اعيون اي اجر حاصل في الارواح المذكورة فاجر مبتدئ قدم
خبره وفي الحديث جواز حفرة الابار في الصحراء ولا انقاع عطشان وغيره فان
نلت سيف ساع مع مظنة الاستغناء بها يسا ليل او وقوع بهيمة
ونحوها فيها اجيب بانه لما كانت المنفعة اكثر ومتحققة فلا يشترط ان تادرا وظنوا

غلب الاشتقاق من سقط الصمان فكانت جباراً ولو تحقق الموضع لم يجردهم
الرافر وهذا الحديث فهو سبق في باب سقي الماء من كتاب الشرب
إما طه الأدي أي زائدة عن المسلمين وقال همام بنغ اها وتشد يد الميم بن
سببها وهو ب ما رسله المضاف في باب من اخذ بالركائب من الجناد عن
أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يعطي الأدي
هو على بعد قوله سمع بالمعدي أي أن تسمع وأن يعطي الأدي ما من مصدرين
أي اما طه الرجل الأدي كتحية حرا و شوك عن الطريق صدقة على الحية
المسلم لانه لما تسبب إلى سلاسة عند المرور بالطريق من لانه لا يتفك
نصدق عليه بذلك فيحصل له أجر الصدقة وقال جواز سكنى العرفة
بينهم الغنيان المجهول وسكنوا الموضع فتح الفاء المكان المرتفع في البيت وفي
العلمية يضم العين المهمل زكستها وتشد يد اللام الكسوة والاشاة التحية
أما ما بي وهو مثل العرفة وقال الجوهري العرفة العلية هو من سطوح
التفسير في المشرقة على المنازل وغير المشرقة بالنسبة للجمعة والفاء وتخفيف
الراء فيها صفتان للسابق في السطوح وغيرها ما لا يطالع منها على حومة احد
وقد يحصل ما ذكره أربعة علية مشرقة على مكان على غير سطح غير بلاد مشرقة
بلاد الوحدة ولكن شبيهة في جارات من الحجى من فعل منهن بعظيم ثم جمعت على
نابى أي السمتها جميعاً فدخلت على حفصة بمعنى بنته فقلت أي حفصة
أي يا حفصة الغاضبة احدى كن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم حتى
الليل بالجر فقلت نعم ان الله ارجعه فقلت خابت وخسرت أي من غاضبه اثنان
احد كن انا غاضبة الله بغاضبه منك ان يغضب الله عليها الغضب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهما كين بكسر اللام وفي آخره نون قال ابو علي الصيرفي والصواب

افترا مبين وفي آية فتملكي اي بحذف النون كذا قال وليس بخطا الا مكان
 توجيهه وقال البر ما وي كالكر ما في القياس فيه حذف النون فتاويه
 فانت تهلكتين وقال في المصايح بكسر اللام ونفع الكاف وفاعله ضمير الاول
 لا تستكثري على رسول الله صلى الله عليه وسلم اي لا تضللي به الكثير
 ولا تراجعيني شي اي لا تردني به في الكلام ولا تهجرة ولو جرت واسأليني
 بسكون السين وبعد مما همن مفتوحة ولا في ذر وسيني بفتح السين
 واسمها همنة ما يذكرك اي طهرتك من الضرورات ولا يعزبك بنون
 التوكيد لا شيلة ان كانت بفتح الهزة وتحفيف الون اي بان كانت
 جاءت والعرب تطلق على الضمة جارة لتجاوزها المعنوي ولكونها عند
 شئ من احد وان لم يكن حسيا هي وضيا بفتح الهزة وسكون الواو وبعد
 الضاد المجهمة المفتوحة همنة من الوضاعة اي لا يعزبك كون ضربتك اجلي و
 انصق منك واجب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولغيره اي ذرية
 واجب بالنصب فيهما خبر كان ومعطوفا عليه يريد عمر رضي الله عنه بخبر
 الموصوفة بالوضاعة عايشة رضي الله عنها كانت عايشة مجاورة لحفصة
 والا والي حمل اللفظ على معينيه والمعين لا تغثي يكون عايشة تفعل ما
 نهيتك عنه فلا يواخذها بذلك فانها تدل بجملها ومحبة النبي صلى الله
 عليه وسلم فيها فلا تغثي شي بذلك لاحتمال ان تكون في عنده في تلك
 المنزل فلا تكون لك من الادراك مثل الذي لها ولنا بعدتنا وفي نسخة
 عليها علامة السقوط في اليونانية حدثنا ما سفا المنة الفرقة وضم
 الهمزة وكسر الدال المسدرة ان غسان بفتح الغين بحمة وتشديد السين
 المهمل وبعد الالف نون وهط من فخطان نونوا حين نون قوام من ماء ارب

يقال له غسان فسموا بذلك ويحكوا بطريق الشام ^{في} انضم المشاء ^{التي}
بعد النون للمساكنة عين مهمله مكسورة الدواب يقال كما مر النون
وعيد حذف احدي المنعولين للعلم به والخصوى والمستملى تنفعل بمشأ
ينين فم قوتين مفتوحتين بينهما نون ساكنة وفي باب موعظة الرجل
انبت من الشكاح يفعل الجمل عزوا معنر المسلمين فنزل صاحب الانصار
المسمى غسان بن مالك علي النبي صلى الله عليه وسلم يوم تزيت فسمع
اعتزال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن روجاه فرجع الى نعو الى
عشاء نصب على الطرقات اي في عشاء فجاء الى فغرب بانه يا شديدا
وقال انا بمر هو مهمة امر العواقب الاستفهام على سبيل الاستحسان و
لكن شهيبي والمستملى امر هو بفتح الهزة والمثله اي في البيت وذلك
للبطل اجاءم له فظن انه خرج من البيت قال هو رضى الله عنه ففرغت
اي اي اي خفت لاجل الضرب الشديد فخرجت اليه وقال حدث
امر عظيم قلت ما هو اخاب غسان وفي رواية عبيد بن حنين جاء الغساس
واسمه كافي تارح بن ابي خيمه والمعجمه الاوسط للطبراني جبلة بن اللثم
قال لا بل اعظم منه واطول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساؤه وعند
من سعد من حديث عايشة فقال لا يصارني اعظم من ذلك ما اري رسول
الله صلى الله عليه وسلم الا قد طلق نساؤه فوقع طلق مقرونا بالظن وفي
جميع الطريق عن عبيد الله بن عبد الله بن ابي تود طلق بالحزم فيحتمل
ان يكون الحزم وقع من اشاعة بعض اهل النفاق فيناقله الناس واصله
ما وقع من اعتزاله صلى الله عليه وسلم بذلك ولم يجر عادته بذلك فظنوا
انه طلقهن ولا يعمرون خائين وخسرت خصمها بانكرها كانتا منه لكونها

اذنه ولكنونه كمن قريب العهد بخديريها من وقوع ذلك كنت اظن
ان هذا من شأنك ان يكون بكسر الشين المعجمة اي يقرب كونه لان الواو
قد تقضي الى الغضب المنفي الى العزلة فجمعت على ثيابي اي لبستها
خصت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة بفتح
الميم وسكون الشين المعجمة يضم الواو وفتح الموحدة عارفة له فاعتزل
فيها فدخلت على حفصة فاذا هي تبكي قلت ما يبكيك او لم اكن خديرك
اي من ان تغاصبي رسول الله صلى الله عليه وسلم او تراجميه او تهجره
لاداني واياه سماتك بن الوليد عن مسلم لقد علمت ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يحبك ولولا انا لطلقك فبكيت اشدا البكاء وذلك
لما اجتمع عندها من الحزن على فراق النبي صلى الله عليه وسلم ولما تنوقه
من شدة غضب ابها وقد قال لها فيما اخرجته بن مردويه والله ان كان
طلعت الاكلام ابدا ثم استسهما على ما سمعه فقال اطلقك رسول
صلى الله عليه وسلم لم قالت لا ادري هو ذا في المشربة خرجت من بيت
حفصة فبحثت المنير فاذا حوله دھط لم يسموا يبكي بعضهم فجلست
معهم قليلا ثم ظلمني ما اجداي من شغل قلبي مما بلغه من تطليقه عليه
السلام نسائه ومن جلتهم حفصة بنته وفي ذلك من المشقة ما
يخفي فبحث المشربة التي هو صلى الله عليه وسلم فيها وفي نسخة التي فيه وفي
الفرع عذمة السقوط على قوله هو فيها ثم كنت في الها مش التي فيه بالثنية
واستقاط هو وصحيح على ذلك فقلت لعلام له اسوداسه بفتح الواو
الموحدة المخففة وبعد الالف حاء مهملة وسقطت فظاله في رواية ابى ذر
استاذن لعمر فدخل فسلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج فقال ذكرت لك

عليه السلام فقصت قال عمر رضي الله عنه ما بصرت من يوم جلست مع
الرواحل الدين عند الميراث فربني ما اجد خبثا للبلاد بقفت اسامون
لغير ذلك مثله فلما وليت حال كوني متعديا فاما الغلام واجاني يدعوني
قال انك رسول الله صلى الله عليه وسلم اي في الدخول فدخلت عليه
صلى الله عليه وسلم فاداهوا فاضطجع على رمال حصير بكسر الراد والاض
ما على اي نسيم من حصير وعين ليس بينه عليه الصلوة والسلام وبينه اي
الحصير فرائش قد اتوا الرمال تحته الشريف وهو متكى على وسادة من
ادم بفتحتين جلد مدبوع حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم
استانس اي تبصر هل يعود صلى الله عليه وسلم الى الرضى اهل مشرفة
على مكان على سطح غير مشرفة على مكان على غير سطح وبه قال حدثنا وغير
ابي ذر حدثني بالافراد عبد الله بن محمد السستي قال حدثنا بن عيسى
بغيره عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب بن بن عمرو بن اذير بن
عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما انه قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم
على الحم بضم الهمة والطاء من اطام المدينة عند الهمة جمع اطم وهو
بنامرة كالعامة المشرفة وقيل لا طام حصون اهل المدينة ثم قال عليه
السلام هل ترون ما اري بفتح الهمة وزاد ابو ذر عن المستملى اني اري
مواقع الشتر بنصب مواقع على الفضولية وعلى رواية غير المستملى بحذف
اني اري يكون بدلا من ما اري خلال بيوتكم بكسر الحاء المعجمة اي وسطها وخلا
بفتح مفعول ثان قال شارح المشكن والاقرب الى الذوق ان يكون حالا
كمواقع القطر اي المطر وهو كناية عن كثرة وقوع الفتن بالمدينة والروية
عنا عن النظر اي كشف فانصرتا عيانا وقد سبق هذا الحديث في او اخر

احج وباني ان يشاء تعالى بعصب الله وقوته في كتاب الفتن وبه قال حدثنا
يحيى بن بكير عن سفيان بن عيينة عن ابيه عبد الله بن الحارث عن ابي بصير قال
حدثنا النسي بن سعد الامام عن عقيل بن مضر عن العيص بن خالد الايلي عن
بن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافراد عبد الله بن
عبد الله بن ابي ثور بالمثلثة وخم العيص وفتح الموحدة في العبد الاول
امدني سولي بن نوفل عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انه قال لم يزل
حريصا على ان اسال عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن المواليين من ازواج
النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل لهما ان تنوبا الى الله فقد
وفقت قلوبكما فجيت معه والابن مودودة في رواية يزيد بن رومان
عن ابن عباس اردت ان اسال عن فكتناها به فحجنا معه فلما قضينا حجنا
فعدل عن الطريق السلوك الى طريقه لا يسلك غالباً ليقضي حاجته
رسدت معه بالادارة بكسر الكهزة انا صغير من جله يتخذ للماء كالهيحة
فتبرز اي خرج الى القضاء لقضاء الحاجة حتى ولا في ذرثر جاء اي من البراء
فسكب على يديه ماء من الادارة فتوضا فقلت له عقب وضوءه يا امير
المؤمنين من المواليين من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال لهما
ولا في ذر قال الله عز وجل لهما ان تنوبا الى الله فقد وضعت قلوبكما ونقال
اي عمرو بن يحيى لك بكسر الموحدة وسكون المشاة التمنية والاصيل والي ذر
عن الحموي واغنيا بالتوفين نحو بارجلاً وفي نسخة مقابلة على البونين
ايضا بالالف في آخره من غير تنوين وازيدا قال الكرمانى يندب على التعجب
وهو ما تعجب من ابن عباس كيف خفي عليه هذا الامر مع شهرته بينهم يعلم
التفسير واما ههنا حوصه على سؤاله عبد الله بن قتيبة له الا الحريص على العلم

من نفسهم ما انهم في القرآن وقال بن مالك و التوضيح فالأصل فيه وايجي
فابوليه المشاء التمه الفاء فيه استعمل في غير الندية كما هو في البرد
ههنا قوله وايجي اسم فعل فانون عجا بمعنى اعجب ومثله في وحي بعد
يقوله عجا تأكيداً واذا لم ينون فالأصل فيه وايجي فابوليه المشاء التمه
الفاء فيه استعمال في غير الندية كما هو في البرد وقد انزعشني قال تعجا
كانه كرهه واساله عنه عابشة وحفصة هما البراءتان اللتان يقال ليه تعالى
لهما ان تنونا الى الله ثم استعمل عمر رضي الله الحديث حال كونه يسوقه
فقال اني كنت و جاري من الانصار هو عتيان بن مالك بن عمرو العجلي
والخرزجي كما عتد بن يشك والوال والصحيح انه اوس بن خول بن عبد الله بن
الحوث الانصاري كما ساءه ابن سعد من وجد آخر عين الزهري عن عروة
عن عابشة في حديث ولفظه وكان عمر مولد لثيا اوس بن خولي لا يسمع
شيئا الا حدته فهذا هو المعتد ولا يلزم من كونه علياً السلام احيى بن
عتيان وبن عمران بخا وذا فالأخذ بالنص مقدم على الاخذ بالاسماء
وقوله وجار بالرفع عطفاً على الضمير ابرئوع المتصل اري في كنت بدون
فاصل على مذهب الكوفيين وهو قليل وفي رواية في باب التناوب في كنة
العلم كنت انا وجاري وهذا على مذهب البصريين لان عندهم لا يصح
المعطيات بدون اظها وانا ما حتى يلزم عطف الاسم على الفعل والكوفيون
لا يشترطون ذلك وجوز الزركشي والبرماوي وكذا ابن حجر البضب وقال
الكرمايني انه الصحيح عطفاً على الضمير في قوله اني قال في المصابيح لكن
الشان في الرواية وايضا قال فاهلان قوله في بني أمية بن زيد بضم الهزة
خبر كان وجملة كان في مصولها خبران فاذا جعلت جارا معطوفاً على اسم
ان لم يصح كون الجملة المذكورة خبراً لجملة لا يشكك حذف اعني له انتهى وقوله

في بني آية في موضع جرس متجة لسابقه وجاري من الانصار كائنين
 بنى امية ابن زيد وهي ايام مكنتهم من عواطف المدينة القوي التي تقربها
 وادناها منها اربعة اميال واقصاها من جهة نجد ثمانية وكثانتا وب
 القول على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل هو يوما وانا انزل يوما والغاء
 تفسيرية للتناوب المذكور فاذا انزلت جئته من خير فلك اليوم من
 الامر الى الوحي اذ اللام للامر المعهود عندهم والاوامر الشرعية من العوائد
 الكائنة عند صلى الله عليه وسلم واذا انزل اي جاري فعل مثله اي مثل
 الذي فعله معه من الاخبار بالامر الوحي وعينه وكثنا معشر قريش بغلب
 المشا ما ي تحكم عليهم ولا يحكمون علينا فلما قدمنا على الانصار واى المدينة
 اذا هم اي فاجاننا هم قوم ولا يذرع عن الكشميهني اذ هم بسكون الذال
 قوم تغلبهم نساوهم فليس لهم شدة وطيرة عليهم فطفق نساونا
 اي اخذن ياخذن من ارباب ساء الامصار بالدال المهملة اي من سيد
 وضيعتهم كذا وحده في جميع ما وقفت عليه من الاصول العتمدة و
 قال الحافظ بن جرانه بالذال قال وهو العقل فصحت على امراتي اي وقعت
 صولتي عليها فراجعتني ردت علي الجواب فانكوت ان تراجعني اي توادني
 في القول فقلت ولم تنكر ان اراجعت فوالله ان ازواج النبي صلى الله عليه
 وسلم ليراجعته بسكون العين وان احدا من لتجرع اليوم حتى يليل كذا
 يجر الليل كذا في الفروع وفي رواية عبد بن حسين عند المؤلف في تفسير
 سورة التحريم وان انبتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 تصل يوم غضبان فافزعني كلامها ولا يذرع عن الكشميهني فافزعني
 لي المرأة فقلت حانت بقاء التانيث الساكنة والغير الكشميهني خاب
 من فعل من ذللا قائم اي بامر عظيم وهو متعلق بخابت وفي نسخة

لعظيم الام قول قول اطيعيه قلبه واسكن حفصه يا رسول الله لم رايتني
بفتح الشاء وكنا معشر قريش يسكنون لقلب النساء فلما قدمنا على
توم خديهم تساورهم فذكره ابي السائق من القصة فتبسم النبي صلى الله
عليه وسلم واعتبر ابي ذر وكوبه فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قلت لودايتني ودخلت علي حفصة فقلت لها لا يفر منك ان كانت حاد
هي اوضا منك واجبة بالرفع فيهما لا يذروا غيره اوضاء واجبة بنصبها
خير كان ومعطوفاً عليه على النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة
فتبسم عليه السلام اخرى فذكرت حين رايت تبسم ثم رفعت بصري
اي نظرت في بيته فوالله ما رايت فيه شيافيه البصر بخراجه ثلثة
بفتح الهمزة والهاء جمع اهاب جلد قبل ان يدفع ولغير ابي ذر من
الكتبهني ثلاث بغير فقلت ادع الله ليوسع فليوسع لي امك
فالفا عطف على محذوف فكر لفظ الامر الذي هو بمع الدعاء للتاكيد
قاله الكرماني فان فارس والروم وسع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يبدون
الله وكان عليه السلام مشكاً فقال اوفي شك انت يا ابن الخطاب بفتح
الهمزة والواو والانكار التوبيخي اى انت في شك في ان التوسع في الآخرة
خير من التوسع في الدنيا اولئك فارس والروم قوم جعلت لهم طيباتهم
في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر في اى عن جرأتى بهذا التو
في حضرتك اى عذبة اعتقادي ان التعلات الدينيه من عوب فيها قال
عمر ورضي الله عنه فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم من اجل ذلك الحديث
حين انشئت حفصه الى عائشة وهو انه صلى الله عليه وسلم خلا بمارية
رية في يوم عائشة وعلمت حفصة بذلك فقال صلى الله عليه وسلم

وحلم النبي عليه السلام وقد حرمت مارية على نفسي ففشت حفصة الى عايشة
فغويت فغضبت عايشة حتى حلف النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يقرب
بها شهرا وهو معنى قوله وكان قد قلل عليه السلام ما لنا بداخل
عليهن اي نساء شهر من شدة موجدته بفتح الميم وسكون الواو وكه
الميم وفتحها في الميم كاصلة مصدر ميم اي غضبه عليهن حين غاب
الله وللكشميهني حتى غابته الله اي بقوله تعالى يا ايها النبي لم تحرم
ما احل الله لك تبغى مرصات ازواجك والذي في الصحيحين انه
صلى الله عليه وسلم كان يشرب عسلا عند زينب ابنت جحش و
يمكث عندها فتواطىء عايشة وحفصة ان يتها دخل عليهما
فليقل له اكلت مغافيرا ابي احمدك ربح مغافير فقال لا ولكن كنت
اشرب عسلا عند زينب ابنت جحش فان اعود له وقد علمت لا تخبر
بد لك احدا قد اختلف في الذي حرمه على نفسه وعوتب على تحريمه
كما اختلف في سبب حليفه والاول رواه جماعة باي ذكرهم انشأ الله تعالى
في تفسير سورة المريم وابن ابي مردويه عن ابي هريرة قال دخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم بمارية في بيت حفصة فحاثت فوجدتها معه
فقات يارسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون نسائك فحلف لها
لا يقربها وقال هي حرام فيحمل ان يكون الاية نزلت في السببين معا
وقرع عند ابن مردويه في رواية يزيد بن رومان عن عايشة ما جمعت
القولين وفيه ان حفصة اهدت لها عكسه فيها غسل وكانت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل عليها حبشة حتى تلعقه او
نسقيه منها فتت بايشة لمارية عندها حبشية يقال لها حضراء

نقلت اني رضى عنك وهي كاذبة قال فاعطى عنى قال فانه من قبل وجهه فقلت انها
كاذبة فقال وكيف ^{الاصح} وقد مرعت انها الرضعة عنك انعمها عنك يا محتاطا لان الامانة
اعرض عنه طوكان حرا بالاجابة بالخبر وقد كانت وللمستعمل وكانت تحتها اي تحت عبته
ابنة ولا يمسك رتبتي في هاتين بكبر الحيرة واسمها عيفة كما مر هذا الحديث وروى
في العلم به قال احمد بن حنبل بن قتيبة قال قال الزبيري والعين المهدية المفتوح قال
حدثنا مالك لا ما عن ابن شهاب الزهري عن عمر بن الزبير بن العوام عن جده
رضي الله عنه انها قالت كان عتبة بن ابي وقاص هو الذي كسر ثنية النبي صلى الله
عليه وسلم في ربيعة احد فمات عليه فذكر في الاثر في استدلاله ما يقتضيه انه اسلم فانه
اعلم قال الحافظ ابن الدبري في قوله في الاصابة لراى من ذكره في الصحابة الا ابن
سندة واما شيدنا كما راي نعيم عليه في ذلك فقال هو الذي كسر ربيعة النبي صلى الله
عليه وسلم وما علمت اسما لم يروى بها لذيق عن عمر بن الزهري وعن عثمان الحرزي عن
عتبة لما كسر ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم وما علمت ان لا يحول عليه الحول حتى يموت
لما قرا فقال عليه الحول حتى مات كافر الى النار حينئذ فلا يراد في الصحابة واما
عن عتبة في قوله بما لا يدل على اسلامه وهو قوله في الحديث كان عتبة بن ابي
عبدل اوصى الى خبيث بعد ان اتى بمقتضى احد العشرة واول من مر به فيهم في
رسول الله فاحد من هؤلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن واهله ان ابن واهله
في بعض قبيل النعمانية اي جارية ولم يسم واسم الولد ولدها صاحب القصة عبد
الله بن قتيبة الذي سكن البصرة في ربيعة فمات في الوقت وهو الصواب في
ما قبله من ربيعة فاقبضه من وصل وكسر الحول واصل هذه القصة ان كانت لهم
لما عليه اما تبيين وكانت الهادة تاتيه في خلاف ذلك فاذ اثبت الحلالين
في ما بينه السيد وعبادته الذي فان مات السيد ولم يكن ادعاء ولا كفر فاعاد

ورثه لحق به الا انه لم ير له خلف في ميراثه الا ان يختلف قبل القسمة وان كان
السيد انكروا لخطب وكان له ربيعة في نس والد سودة بن الموشين امه على ما هو
وعليها ضربته وهو يومئذ ظهر بها حلالا سيدا يظن انه ربيعة بن عتبة اخي سعد فحدث
الي اخيه سعد قبل ان يتلقوا الحمل الذي باسمه ربيعة قالته فلما كان علم الحمل اخذته
اي الولد سعد بن ابي قحافة وسقط قوله ابن وليلة الي هذا من رواية ابن عسكار وقا
في نسخة انه لم يكن في الاصل هو من رواية المسوي والنعيم كما في اليونيه وقالوا
سعد هو ابن اخي عتبة فقد عهد الي فيه ان يختلف وسقط لابن عسكار لفظ قد فقام
بن ربيعة بغير اضافة ابن قيس بن عبد شمس القرشي العامري باسمه يوم الفقه وهو
سودة لما الموشين قال هو اخ ابن وليلة الي اي جارية ولد لها ربيعة فقاموا اي هذا
بعد فاصمها وتنازعها في الولد الي النبي ولا يذري الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله هو بن اخي عتبة كان ولابن عسكار بن عهد الي هذا ان يتلقوا فقال عذري فحدثنا
وابن وليلة الي جارية ولد لها ربيعة فقال له رسول الله ولا يذري فبذروا وقت حاشا
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو اي الولد يا عبد بن ربيعة فبهم الدار على الاصل ونصب
ابن ولابي زهير ربيعة او سقط في رواية النائي اذ ربيعة الدار واختلاف في قوله
قولين احدهما معناه هو اخو ابي اماما استخفى في واما من القضاء بعلمه لان ربيعة
صهره عليه السلام والد في جنة ويؤيد ما في المغازي عند المولى هو لك هذا خولك يا عبد
واما عندا حدي مسلمة والنائي في سنة من زيادة ليس لك يا اخ فاعلمها البيهقي وقال البزدي
انها زيادة غير ثابتة وانما في ان معناه هو لك ملكا لانه ابن وليلة اي ابن من وليلة
لم يقر بولادة عليه فليبق الا انه عبد بن لامة وهذا ما لا يرد عليه قال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم انك لفرأيت اني هو عليا حذفت مضاف الي عطاء الجاهل فرائش زوجها او مبتدأ
كنا بالفرأيت عن المولى من حدث الي فريضة الولد لاصحاب الفرائش فبن جهم وعبد

في الوليد والعرب يقول في حرمان النكاح في الولد والعرب يقول في حرمان النكاح في الولد
 وضيق بانه ليس كغيره في حرم بل المحسن وايضا فلا يجوز من نكاح الولد في النكاح
 انما هو في نفسه حرمانه واما الصلاة والسلام تسودت بيت فوعة وخرج النبي صلى الله عليه
 وسلم في اي من بيت فوعة المذبح في ليلة سودة والامر للدين والاحتياط في امر الدين
 واخوة لما في ظاهر الشفع لما رأي في الامم من شرب ناي الولد النكاحهم فيه بغيره
 بن ابي وقاصي فزارها عبد الرحمن المشلق حتى اخرجها من جلاى بيت فولا حيث
 سولها في ظاهر الحكم وفي جواز استحقاق الوارث نيبا للوارث وان التبر وخبر الحاقا
 شريعتنا ذلك جنالك اذ هي منه كما الفرائض فذلك لربوبية الشب الوارث وهذا موضع
 الترجمة لان الحاقه بركة يقتضي ان لا يحتجب منه سودة والشب يعقبه يقتضي ان يحتجب
 والشبهات ما شربت الحلال من وجع واحرام من اخروا فيه مباحث هذا الحديث
 ثاني ان شاء الله تعالى في عملها وقد اخرج المولف في الفرائض الاحكام والوصايا و
 المغازي وشرائها الملوكن من الحرية ومسلم واخرج النسائي في الطبقات وفيه قال حدثنا
 عبد الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال اخبرني
 بالافراد عبد الله بن ابي السمر في السنين السنين والحمد لله

عن عبد بن حاتم انه قال سمى الله سالة الله

بكلمة لم يسكنوا
 راسها محمد لله

محمد فكلوا

العاوي

مشير

تزي

